

موسى  
قد تشرفتم بملكه الفقير وشيخه  
الى النظر الحقير عفا الله عنهما ذنوبهما  
وستدبر عفو عبيده عليهما  
ولطفه  
آ





۲۳  
۷۸۰



Süleymaniye U. & E. Eotranesi	
Kism:	AMCA ZADE HUSEYİN PS.
Yeni:	30
Eski Kayıtları:	



المؤلف من التلخيص في تفسير القرآن العزيز  
 تأليف الشيخ الإمام العلامة الفقيه الرحمة  
 الله تعالى ورضوانه أبي العباس أحمد بن يوسف  
 الحسن بن سوادان الكواشي رضي الله تعالى عنه

عما ساد سابقا عن الله في  
 الملك ملكه من هذا  
 الفقير محمد بن أحمد بن يوسف  
 حفظه الله واسلافه بالرحمة

في يومه لعمري في الدار  
 على يد كاتبه عبد الله بن محمد

ممن سلكه العبد المذنب  
 إلى عموره العفو الكريم  
 محمد بن أحمد بن يوسف  
 حفظه الله واسلافه بالرحمة

ساعة الدمان ولعل العبد المذنب  
 في علمه الجليل في شهر ربيع  
 سنة ٢٠٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في شهر ربيع الثاني



مع جليل الثاني  
 في شهر ربيع الثاني



بسم الله الرحمن الرحيم رب ستر  
 الحمد لله وحده واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله  
 صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم وبعد فلما رأيت الكتاب العزيز في غاية العجائب وبهذه البحار  
 والانسيل المعروفة ذلك لا يتوفى الا هو وتوفيقه يوفقني لخص مختصر في تفسيره  
 ملتجيا الى الله تعالى في تيسره يكون عوننا لطالب هذا الشارح وناغيا اليه ان يجعل خلاصا  
 لوجهه بمنه وكرمه وان ينفع به من صدر منه ومن وصل اليه وسأله من يقف عليه التزجيم  
 على مصنفه وكاتبه وقارنيه وتبعيه وعلى جميع المسلمين وقد ذكرت فيه ثلاثة وقوف المأمور  
 والحنن والكافي لها احسن الوقوف واعجبها الى فللثام تأويل الحنن وللصافي بعض يقدم  
 على الحسن واذا قلت القراءة كذا دللنا في السبعة واذا قلت ذري كذا في شاذة والسبعة مما  
 صح سندته واستقام وجهه في الحديث ووافق لفظه خط الامام ومالم يوجب فيه مجموع هذه  
 الثلاثة والتواتر وموافقة خط الامام فهو شاذ وكثيرا استعمل في معنى وقيل ولندرك التفسير  
 والتاويل والفرق بينهما امت التفسير فاصله الكشف والظهار وكذلك جميع المترجم **فرس**  
 وبغليته منه سفر المرأة كثر عن وجهها وسفر الصبح وسفر والتاويل اصله الرجوع والكشف  
 وكذلك جميع المستعمل من تعبير **فرس** منه الى الشيء يؤول اذا رجع ومنه الايالة السياسة  
 فكان التفسير الوقوف على اسباب نزول الآية وشانها وقصتها ولا يجوز ذلك لا بالسماح والتاويل  
 ما يرجع في كشف المعنى البنية بيا ذلك لو قيل ما معنى لا يرب فتقول لاشك فهذا تفسير  
 فان قيل فقد نفت الريب فدارنا بما وافق اجبت وقلت انه في نفسه صدق واذا توهم كذلك فانتفى  
 عنه الريب فهذا تأويل بل يخصه التفسير بما يتعلق بالرواية والتاويل ما يتعلق بالدراية

**القول في الاستعاذة**

اي في صلاة  
 القرآن السبعة  
 ميا

ولفظها اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى اعوذ استجير وامتنع من عاذ يعود استمع والشيطان  
 من شطن بعد من حمة الله تعالى ومنه يترسطن فوزه فيقال **او** من شاذ استطهل للاحه  
 بمعصية الله تعالى فوزه فيعلان والرجيم المرجوم بالشبه عند استبرأ الاستع **او** الملعون والملعون  
 المطرود وقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ اي اردت فصارا للمعنى استجير وامتنع بعظمة الله تعالى  
 من المرجوم المطرود وعن حمة الله تعالى

**سورة الفاتحة**

سميت بذلك لان القرآن افصح بها وام القرآن لان القرآن بدأ منها لقولهم ام القرآن له احوال  
 من تحته وانقذها في المصحف وفي الصلوة والسبع المنافي في لها سبع ايات باجماع ولاها شتي في  
 الصلوة **او** لان الله تعالى استنشاها هذه الامة وزعم بعضهم انها سميت منافي لانها نزلت مرتين  
 والصحح انها ملكية ومحل **بسم** بضم بيم بفتح ياء **او** رفع خبر ابدار والاسم غير المسمى وهو من  
 الشبه العلوي وكثيرا لبتا لتشا به حركتها عملها وطولت لنزل على الف الحذوفه ولم تحذف كالمع  
 اسم الله مع الباء والله اسم موضوع كاسما الاعلام لا اشتقاق له **او** هو اسم الله الاعظم **او** هو مشق  
 من الله لعبد وزنا ومعنى وضربا **او** من لا اوجب **او** من له كعبه ودله وزنا ومعنى وضربا **او** من لا اوجب  
 ودهش لتجبر المناظرين في عظمتها تعالى وجلاله والفة منقبة عن بيا لظهورها بعد سكونها مقولها  
 في لحي ابوك كمنه اذا فتح ما قبل الكلمة اوضح مخجئة واذا كسر رفقة القرب للزق من الامالة  
 ولأنه ليست لتعريفها للمبالغة في تعظيمه تعالى علاوة وشانه وحذفت الفة خطا عفيفا لئلا  
 يشبه اللات لان منهم من يكتب اللات بالها ولم تحذف لفظا الاشد **الرحمن الرحيم** **او** **او** **او**  
 لانها من الرحمة وهي ترك عقوبة من يتخلفها **او** ارادة الخيرة اهله واصولها الرقة والنعطف من الرحيم  
 لرقها وانعطافها على نافيها لكر في الرحمن زيادة بالمعنى وهو عام معنى لانه لا يترك كاحد الخلق في الدنيا

مقدم ابتدأ بسم الله  
 عين

نفي او اصلها  
 لانهم قالوا فماتت لا  
 ثم ادخلوا في اللات

الاسم  
 من لا اوجب

ومعنى



وخص لفظا كان غيره تعالى لم يستمع رحمان وما شدد فلا اعتداد به والرحيم خاص بمعنى لا يبرح  
 المؤمنين خاصة يوم القيمة وعام لفظا كان غيره قد يسمى رحيمًا ومنه الجريت يارحم الرب  
 والآخرة وبارحم الآخرة الحمد لله مبتدأ وخبره وما خبر بمعنى الامر وكذا كل ما في القرآن من هذا  
 والحمد للشباب الفضيلة بمعنى المدح لكنه اختص منه لأن الحمد يكون بما في الإنسان من الخلال الجميلة  
 والمدح بما فيه ومنه باختياره وبغير اختياره تقول حمدته لعله وشجاعته ومدحته لطول قامته  
 وصباحته وجهه لقوله وزاده بسطة في العلم والجسم والحمد اسم من الشكر لا يقال إلا في مقابلته  
 النعمة والحمد يقال في مقابلته النعمة وبغيرها تقول حمدته لا حسابه إلى حمدته لعله شكرته  
 لا حسابه إلى فكل شكر حمد وليس كل حمد شكر وكل حمد مدح وليس كل مدح حمد **وقرى**  
 ينصب الحمد مصدر المبدأ لله وشيخان الله يبرزون هذه المصادر منزلة أفعالها فلا يكادون يأتون  
 بها مع أفعالها **وقرى** برفع الدال ضم اللام بعدها وكسرها ابتداء والمعنى قولوا الحمد لله رب  
 العالمين أي مآل جمع الخلق ومريم لأن الرب مصدر في الأصل يستعمل بمعنى التبرية والملك  
 ولا يقال الرب معرقا باللام لأنه تعالى ولا يقال غيره الأضافا والعالمين جمع عالم لا وجد له  
 من لفظه وهو كل موجود سوى الله تعالى وجمع الجمع العقلاء بغلبا للعقلاء وكل في الوقف على الرحمن  
 الرحيم **قالوا** لأن النبي صلى الله عليه وسلم وقفه وكان يعده ما فيه معنى القوة والجود  
 وفيها بعد عن الرحمة وهو ملك **وقرى** **القرآن** مآل ملك جرافقة بمعنى واجد  
 وهو المقادير على اختيار من العدم إلى الوجود ولا يقدر على ذلك إلا الله **أو** مآل الحق  
 ملك يقال هو مآل العبيد والطير وغيرهم ولا يقال هو ملكهم تخصيصه الملاك أكثر من الملوك في  
 الوجود **أو** ملك أعز من جهة المعنى لأن كل ملك مآل وليس كل مآل ملك **وقرى** ينصب الكاف رعاها  
 ملكا وسكون اللام مخفف ملك المكسور اللام ويجعل فعلا ما ضيا وتصب يوم وملك رفعا ونصبا ج

له وشجاعة ومدحته

تعالى  
رحم

ورد

الملك  
الملك

وأذا جعلت ما لك اسم فاعل متقبلا وجاهلا جردته بدل الأصفة لأن النكرة لا توصف بها المحرقة  
 لأن الأضافة هنا لم تفلح تعريفا لأنها في نية الانفصال وإن جعلته ما ضيا جردته صفة لأن الأضافة  
 أفادت التعريف وضافة اسم الفاعل إلى الظروف ابتداء فقولهم يا شارق الليلة أهل الدار  
 أي أنه مآل الملك في يوم الدين واليوم هو المدة من طلوع الشمس إلى غروبها ومن طلوع الفجر الثاني إلى  
 غروبها مشروعا وهو الوقت لعله ليلا كان أو نهارا طويلا كان أو قصيرا فالمراد في الآية الوقت لعلم  
 الشمس ثم والذين الجرا في الخير والشر وسمى يوم القيمة لأن الخرافة يقع وحصر يوم القيمة بالذكر  
 وإن كان مآل الجميع الأيام لأنه لا ملك ظاهر إلا جلالا لله تعالى كقولهم الملك المقيم لله ثم يعرف  
 بعد حمد الله تعالى ووصفه بالربوبية والرحمة تفضلا والملك الذي لا ينبغي إلا لله الغيبة الخطأ  
 مقدما المفعول وهو ضمير منصوب منضم إلى محل المتصل بهن كإعراب لضرب من البيان وتعبيرا  
 أنه المختص بذلك حقيقة في الطلب فقال **يا أيها** أي نوحوا العبودية التذلل والعبادة بالبلغ  
 منها لأنها غاية التذلل فلا يستحقها إلا من هو في غاية الإفطار كذا **يا أيها** وقال **يا أيها**  
**استعين** ما نطلب منك المعونة على جميع أمورنا التي نحن عاجزون عن شئنا غيرك وقد علمنا على  
 الاستعانة وقرنت بها تعديما للوسيلة على الطلب والجمع من ما تقر بوزنها إلى نعم ومن ما يطلبون منكم  
 تخصيصا خصك بالعبادة وطلب المعونة **وقرى** حذف الياء الساكنة تخفيفا ونحوه وتشد الياء  
 وهي الوبسراول استعين ثم جاء بما هو بيان للطلب في المعنى كأنه قيل كيف استعينم فقالوا **أهلنا**  
**أي شئنا** **أو** ارشدنا **وقرى** هما والمعنى امتناعا لهدايه لأنهم كانوا مهتدين والهداية اتصال إلى أطوار  
 وهدى تعدي بنفسه كهداية بالية وبالأم تقول هديته كذا وإلى كذا ونصب الصراط المستقيم  
 مفعولا ثانيا لهدانا وهو الإسلام **أو** هو القرآن صافيه من الأدب والأحكام وأصله الطريق  
 الواضح الذي لا عوج فيه وتبدل من الصراط صراطا الذي أعمت أي منتهى

وما كذا

أيام

محمله ذلك ما سار  
 أهل الدار وما سار  
 سار ما سار ما سار  
 سار ما سار ما سار



بالهداية والاستقامة وهم كل من شئت الله تعالى على الإيمان **الفرد** بالسيرة فيها  
 لأنها الأصل وباشتهام الضار والراي وبالصاد الخالصه لأن النبي يجوز ان يضر اذا  
 وقع بعد هاخا وطا او قاف او غير **وقرى** بالراي الخالصه ولا وقفها للكون غير  
 المعضوب عليهم وهم اليهود لقوله تعالى لعنه الله وغضب عليه واصل الغضب الشدة  
 غضب الله هو ارادة الانتقام من عصاة الكفار يعود جلال وجهه من غضبه وسأله رضاه بـ  
 من الذين انعمت **انعم** لهم لأن غير وان اصبحت الى معرفة لا تعرف لأن المعابر كثيرة **وقرى** غير  
 ضاحا لا وزوال حالهم في عليهم والعامل انعمت ولا تقف عليهم الثانية لأن ما بعد ما معطوف  
 عليها وهو ولا الضالين **انهم** الضاري لقوله تعالى ولا تسعوا اهوا قوم قد ضلوا من قبل واصل الضلال  
 الغيوبة والهلالة من ضل الدين في المكاره وهكذا في النبي صلى الله عليه وسلم سئل بواي القرى  
 من هؤلاء الذين يقالون قال المعضوب عليهم وأشار الى اليهود قيل من هؤلاء الطائفة الاخرى قال  
 الصالون وأشار الى الضاري ونقوى هذا دخول حرف التعريف على المعضوب وعلى الضالين **او هو عام**  
 في جميع ملك الكفر الخبيث اسلك بها طريقا يوصلنا الى ضال لا نضل فيه ابدا ومحل عليهم الاولى  
 ضبت مفعول انعمت ومحل الثانية رفع بالمعضوب ارفع الفاعل فعله وغير هذا بمعنى لا ولا معنى  
 ولذا جاز الخطف وبعضه **فرد** وغير الضالين والسنة ان يقول القاري بعد الفاجحة امين  
 مفصولة عنها الشافعي بحرفها الامام والما موم الحشر لا يقولها الامام لأنه الداعي عن ان حنفية ثمان  
 المشهور عنه وعن اصحابه انه يقولها سرا وليست من الفاجحة ولا من القرآن لأنها لم تكتب في الامام ولم ينقل  
 احد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم هي الله تعالى عنهم انها قرآن ولا ينفردون بها ليست من الفاجحة  
 فانه قد وجد من انما خلق كثر يعقدون انها من القرآن وانها قديمة وقد اتى علماء زماننا رضي الله  
 تعالى عنهم ان حكم هؤلاء حكم المزيين عن الدين لا يقع الحكم ولا محل في حجة الى غير ذلك وامر بمد وبقصر

اي باسم الصادق الزكي  
 والراي السداد  
 حاشية  
 عروها في قوله فثبت للدين وان كان معروفا لا يجوز ان يعجزوا عن انوار في كل حققة بقوله  
 حاشية  
 حاشية  
 حاشية

او اي اسم من اسمائه

يوثق

مع الخفيف وهو منى على الفصح لأنه صوت سمي به الفعل لأن معناها استجب وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان معناها اقول **او هي** طابع الدعاء كحكم الكافر بمنعه من الفساد وظهور ما على ما فيه في الحديث  
 دعا احدكم بدعا فليختمه بامير فان امين في الدعاء مثل الطابع في الصيغة قال صلى الله عليه وسلم قال الله  
 قسمت الصلوة بيني وبين عبدتي نصفها لي ونصفها لعبدتي ولعبدتي ما سأل يقول العبد  
 الحمد لله رب العالمين يقول عبدتي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله انني على عبدتي يقول  
 العبد ما لك يوم الدين يقول الله محذوني عبدتي يقول العبد اياك عبد واياك تستعين يقول الله  
 هذه الآية بيني وبين عبدتي ولعبدتي ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذي  
 انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فهو العبد ولعبدتي ما سأل  
**سورة البقرة مكية** **وهي مائتان وخمسون وست** **او سبع آيات**

الله

بسم الله الرحمن الرحيم  
**الم** فان رفعه ابتداء او خبر ابتداء او فصلة بضم تقديره هذا الم **او** الم هذا **او** اقرا الم لأنه بصير  
 جملة متقلة وكذلك ان جعلت كل حرف منها من كلمة تقديره انا الله اعلم لأن منهم من يقول كل  
 حرف من الحروف المقطعة في اويل السور مفتاح اسم من اسمائه تعالى والكاف من كاف والها من  
 هاد والباء من جلم والعين من عليم والصاد من صادق والالف من الله واللام من اللطيف والميم من المجدد  
**او هي** سورة القرآن فائدة ذكرها الايمان بها **او** لو علم الناس نواياها لعلوا اسم الله العظيم **او هي** اقسام  
 اقسام الله تعالى بها السور **او هي** حجاب سميت هذه الحروف حروفا مجازا وانما هي اسماء قالوا وانما لم تعرف  
 لعدم العالم فيها وكل على اسمها ما حكى عن الخليل انه قال لا يحاط به كيف يلقطون بالكاف في  
 كوا لما في ضرب فقبل كاف با فقال انما اينم بالانتم ولم نأتوا بالحد وقال قولكم به هكذا  
 الكلام على جميع الحروف المقطعة في اويل السور ويعبر جابر ان رفع الم مبتدأ في تلك الكتاب

انهم

جميع ما في جملتهم انهم يعجزون  
 عدم انقطاع الاشكال والاشكال



خبره تخصه الحروف المقطعة ذلك الكتاب والكتاب بيان لذلك لان اسمها الاجناس تنبئ بها المهمات  
 وكذا ان جعلت الحروف ابتداء ذلك الكتاب لانه صلى الله عليه وسلم كان قد وعد ان ينزل عليه كتاب بالحمزة  
 المأولة المخلوق على كثرة الردوم والايام فلما نزل القرآن قيل له هذا ذلك الكتاب الذي وعدتك بانزاله او منهم  
 من جعل ذلك معنى هذا او الاسم واللام فصل والكاف الخطاب لاجل هاتين الحروفين في آيات الكتاب  
 بمعنى المكتوب كقولهم درهم ضرر الامر اي ضرره واصل الكتب الجمع وسمى كتابا لاصباح حروفه بعضها  
 الى بعض لا ريب لا شك فيه ان الله عز وجل قال اصل الرب لشك مع تهمته وسؤاظره والشك التوقف  
 بين يقينين لا يريه لاحدهما على الآخر وقرى لا ريب او هو خبر معناه انتهى الى ان نزلوا ولا ريب منى  
 على الحق مرفوع الجمل مستد اجرة فيه فعلى هذا الوقف على الكتاب او في موضع رفع خبر ذلك فقف على هذا على  
 ريب فقف ايضا على لا ريب اذ جعلته مستد اجرة فقف فيه هو لا ريب ثم سدى فيه هدى مستد اجرة  
له هدى خبر مستد اجرة وولى هو هدى الى شدة بيان والهدى ما يهتدى به للمنفين ان وان نصبت  
 حالا من ذ او من الكتاب والعاية فيها معنى الاسارة لم تقف على ريب لا عافية وان نصبت حالا من الضمير  
 فيه والعالم فيه الاستعداد وقفت على ريب دون فيه والمتقون هم اهل التقوى الذين يحلون  
 امتثال امر الله تعالى وقاية بينهم وبين العباد واصل الانفا المحرومة انقى بترسده اذ جعله حائرا  
 مستد لان ما يقصده والتقوى الاقدا بالحق صلى الله عليه وسلم في الحريث جماع التقوى في قوله ان الله يامر  
 بالعدل والاحسان الآية او هي قول ما لا يشر به حذرا مما به بأس وخص المتقون بالذكر لانهم هم المنفوق  
 بالهدى ان نصبت اورفعت الذين يؤمنون اي صدقون بالغيب اي ملغان من البعث والجنة  
 وغير ذلك والغيب الله تعالى والقرآن من حاد وقفت على المتقين وان جردته وصفا لم تقف عليهم والايان  
 التصديق بالقلب يكون معه امن وطمانينة لغة وفي الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقراء باللسان  
 والعمل بالاركان والاسلام الخضوع والاتباع وكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمانا اذ الم يجر

في قوله  
 الماولة المخلوق

على احد احاطات اما خبر  
 ذلك او من لا ريب او معنى  
 لا ريبا

في قوله  
 الماولة المخلوق

كل

في قوله  
 الماولة المخلوق

معه تصديق فقد يكون الرجل مسلما ظاهرا غير مصدق باطنا لا يكون مصدقا باطنا غير مصدق  
 ظاهرا وسمى المؤمن مؤمنا لانه يؤمن بنفسه من العذاب فعليه والله تعالى مؤمن لانه يؤمن بعبادة من  
 عذابه بفضله والغيب مصدق سمي به الغائب توسعا كقولهم للزائر زور فيكون صليلا لايان اي يؤمن  
 بما غاب عن العيون او يكون الغيب حالا اي يؤمنون في حال غيبهم عن العيون ثم عطف على  
 المؤمنين بالغيب ما هو من جملة صفاتهم جملة فقال ويقومون الصلوة يقال قام  
 بالامر وقام الامر اي به معطى حقوقه والصلوة الرعا لة لقوله وصل عليهم اي ادع لهم وفي السجدة  
 قراءة وقيام وركوع وسجود وغير ذلك مع النبي من صليت العود اذ اليسته لان الصليين وسجود في  
 صلاته والمراد الصلوات الخمس لقوله وانزل معهم الكتاب الى الكتب المعنى انهم يدينون الصلوات  
 الخمس معطاة حقوقها ومما رزقناهم اي اعطيناهم والرزق اسم كل ما ينفق به واصله الخط  
 والنصب ينفقون اي يخرجون عن ايديهم ما فيها في طاعة الله تعالى واصل الانفاق الاجراع في اليد  
 وهذه الآية نازلة في مؤمنين العرب نزل في موسى اهل الكتاب والذين يؤمنون بما انزل اليك  
 الى القرآن وما انزل من قبلك اي المودنة والاحبار والاحرة اي بالدار الاخرة وهي ثابتة  
 الاخر يقص الا ذلك سميت اخر لتأخرها عن الدنيا هم يوقون ان يعلمون انها كائنه باسند لا  
 والايمان واليقين علم بلا شك بعد ان لم يكن ولذلك لا يقال العلم الله يقين وجا بالماضي من الفعل في  
 قوله بما انزل اليك وان كان ايمائهم سابقا لنزول جميع القرآن لان القرآن شيء واحد في الجملة ولا  
 المؤمن بعصبة مؤمن بجملة او ليك على هدى اي شدة وبصرة من ربه واولئك هم المقفون  
الناجون والناجون فازوا بالجنة وجوا من النار واصل الفلح القطع ومنه الفلاح لقطع العاصي  
 وجوبها فم المقطوع لهم خيري الدنيا والاخرة ان الذين كفروا الكفر الجحود واصله الستر وكل  
 سائر كافرو منه الليل والرزاع كافران فالكافر يستتر الحق بجحوده وهو لا يعلم مشركوا العرب واليهود

اي عن ابصار المؤمنين الخ  
 فان الايمان بعباد ايمان  
 الشهادة واما ايمان الغيب  
 وكن واحد فاما ايمان  
 الشهادة ايمان القديم وقت  
 المشاق واما ايمان الباس  
 والمقبول منها بامان بعض  
 الدرة كمن آمن بعد الولادة  
 اختيارا او مات فخلص  
 ايمان احدا بغيره وقديما  
 لايمان القديم ايمان الغيب  
 ايضا واما ايمان الغيب فاما  
 ايضا ايمان السابق ومنهم  
 الى ايمان الاشياء المخلوقة  
 واما من لم يهاجر الى دار  
 الاسلام وقديما لايمان  
 القديما ايمان الشهادة  
 ايضا تفسير غريب



حيث احبطت اصحابه سوا عليهم خبر مسداوه انذارهم امر لم يندر ههنا الجملة او سوا عليهم  
مسداوه ما بعد الخبر عكس الاول وهما على القولين خبران للخصم ومعناه مستوي لديهم الانذار وركه  
فعلى هذا يتم الوقف على نذرهم والانداز اعلام مع خوف **القرآن** انذارهم بتحقيق الهمة الاولى وسهيل  
الثانية وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما وتحقيقهما وتحقيق الاولى وابدال الثانية  
الاولى لانه الف استقهاهم دخل على الف قطع نحو انت **وقرى** حذف هزة الاستقهاهم وادارتها لغات  
كلها ورم بعضهم ان زولت الهمة الثانية فالاحسن الجمع بين ساكنين على غير وجهه وفي رعدة نظرا لان  
من قلب الهمة الفاشيع المد اشباعا تاما ليكون الاشباع الزايد على مقدار الف الحاجة عادة فاصلا  
بين الساكنين وهما الالف المقالونية والنون كاجتماعهم على الجمع بين ساكنين وقامع مدي فصل بينهما واجهوا  
على الجمع بين ساكنين في خصوصية وجوها وليسبت ياوها من جوف الملة ووجهوا بين ساكنين في جملة  
غيرها محرف مذكور والين وجمع بين ثلاثة سوا لئلا وصلوا وفاقوا ما ست واذا فحقوا الجمع بين ساكنين مطلقا  
اذا وقع نقله وقد وقع متى اجتمعت ههنا في كلمة الثانية ساكنة والاولى متحركة باي حركة كانت  
فاجمع القرآن الاول محقة والثانية مشبهة بذكر او واذا انتم ما قلها والفاء الفتح ويا اذا التشر  
كادهم وادوا واما وان جعلت الملة من اسم والخبر لا يؤمنون **فان** لا يصدقون بما جابه محمدا صلى الله عليه وسلم  
فما بينهما اعتراض وهذا عام دخله تخصيص بدليل اسلامهم اسلم ومن هو سلم الى يوم القيمة وقفت على  
يؤمنون وان علق حتم اي طبع الله بلا يؤمنون ونصبت حتم حالا المعنى لا يؤمنون في حال الحتم  
على قولهم لم تقف على يؤمنون واصل الحتم الشدة والاستبصار في الحديث من ترك الجمعة فلا تلج الله  
على قلبه والقلب قطعة سود او الفواد ورم بعضهم انه الشكل الصوري المعاني بالوتين متلويا  
والعنى حتم على قولهم بالكفر في لا ينجي خبرا او انهمه وعلى سماعهم مواضع سماعهم ووجهه لانه مقدر  
**وقرى** اسماهم وتليد على يؤمنون شدة الحتم على القلوب وعلى الاشباع وهم لا يسمعون الحق ولا يسمعون

وعلى اصدارهم عشاوة خبر مسداوه او اصدار جمع بصرو وهو نور العين تصيرها الاشياء كالصبرة  
نورا القلب تدرك به الاشياء والعشاوة العطاء **القرآن** برفع النافى **وقرى** تصيرها بفعل مضى وفتح العين  
من غير الف مع رفع النافى وتصيرها وعشاوة بعين مهيمنة وعاشا داني العين للخصم من قوله  
ان الذين كفروا الى هاهنا عذاب للكافرين في الدنيا **او** القتل والاسرى في الدنيا ولهم عذاب عظيم **فان**  
قوى في غاية القوة دائمة في الآخرة والعذاب كل شئ على الانسان وينعده مرادة اصله المنع ومنه  
الما العذب ليعده العطش لما كان المنافقون عند الله من ان يتركوا واصحابه يبطون الكفر ويظهرو  
الاسلام ليسلموا من المؤمنين كمن يظهر الكفر في الشقاوة وتزل فيهم معطوفة قصتهم على قصة اولئك  
ومن الناس اصله اناس خذفت هزته خفيفا ابدلوا من هزته الفاء والماء لا يكادون يقولون اناس  
وزنه فعال مراعاة لصله كقوة وزنه افعال وليس غير العين واحده انسان **او** لا واحد له لفظه  
واشتقاقه من الاسرى والظهور بخلاف الخبر فانهم من الوحشة والكون **او** من السيار ومحل من الناس رفع  
خبر مسداوه من يقول انما بالله وباليوم الآخر اي يوم القيمة لانه آخر الايام ووجد  
يقول نظرا الى لفظة من وجمع وما هم بمؤمنين نظرا الى معناها لان لفظة مفرد للعقلانية  
الواحد والجمع والذكر والانثى **وجي** بالباء التأكيد النفي مثله في خبر ليس المعنى بعض الناس وهم المنافقون  
يدعون الايمان وهم كاذبون بوجه قوله تعالى يحاد عن الله والذين آمنوا **فان** اي يظهر  
الايمان للنبي صلى الله عليه وسلم ويبطون الكفر اذ اصل الخدع المستر والمفاعلة ههنا من واحد كعاقبت  
اللسر وذكر الله تحسيرا **او** تكون المجادعة من اثنين بان احدى عليهم حلم الايمان لقولهم هذه الكلمة  
بحسن المدا وحفظ الاموال مع علم الله تعالى به وسؤله لقوله انما على لهم ليزدادوا **انما** **القرآن**  
**وجي** على غير الف بالالف مفاعلة من واحد **وقرى** خذعون بضم الياء مجوزا وتصيب على هذا  
الفسهم بمصير تقديره وما ينقصون لان في الخدع نقصا والنقصان الشئ وحقيقته المعنى

وهذا من النافى  
وندى



وبالخير انهم راجع عليهم لان الله تعالى يطعم نبيه صلى الله عليه وسلم على نفقتهم فيقتضون في الدنيا وبعثوا  
 في الآخرة في الشجرة **وكان** لا يعلمون بخبرهم انفسهم شعرون بفتح العين شعرة بكسر الشين عشت  
 ومنه مشاعر الانسان خواسته واصلة العلم الدقيق المستبط في قلوبهم مرض اي شكا وفاق وما  
 يصفون من الشجر لان في كل مرض قلوبهم واصلة الضعف **فراهم الله مرضا** اذا الشئ يزيد زيدا  
 نحي وكثر وورثته والمعنى انهم الله يمرضهم لاجل تيميم مرضهم لان الايمان كانت ينزل عليهم فكما نزلت آية  
 فكفر وانبأ اذ اذوا شكا وفاقا **وقوي** باستكان الراسخ الغمان وهم عذاب اليم مؤلم بما كانوا  
 يلدون **كان** بتكذيبهم الكذب جنارا مما لم يكن **الفراد** مخفا اي يكرههم في قولهم انما وشدوا الى سلبهم  
 يحرقهم وسموا الوقف هنا وعايشون بعد التمام وازاه حسلا ان **واي** انصب طرف العاين في هواها  
 وهو فالوا بعد وفاعل قيل لهم مصدر اي فوا يفسره ما بعده لان الفاعل لا يكون جملة ولا يقع موقعه  
 واذا الجملة عطف على ما قبل وحكاية حال المذنبين وكذا الحكم في مثله المعنى قال المؤمنون للمنافقين **اراهم**  
**الفساد** اى اى الارض بالفساد ويعتوق الناس عن الايمان والعسائر خروج الشئ عن الاعتدال والافتقار  
 قالوا اكثر فيفسد الملاح قالوا انما نحن مصبحون **كان** كذا منهم المعنى ان الاصلاح خالف لنا ثم اجملهم  
 الاستفهام على لا النفي فاذا ثبت النسبة وتبين ما بعدها وهكذا الاستفهام دخل على نفى كقوله اليس ذلك  
 بقادر فقال الا انهم هم المفسدون انفسهم بالفساد ويعتوق الناس عن الايمان ولكن لا يشعرون  
 اي بعد انهم عدوا واذ قبل لهم اي هو لا امنوا كما امر الناس اي كما امر عبد الله بن سلام واصحابه  
**اجمع** المؤمنين لان الناس في الحقيقة المؤمنين والباقي كالبهايم في تميز الايمان من الكفر قالوا  
 منكم اهل من كما امن السفها **كان** اي الجاهل واصل السفه الخفة والطيش وهو يفتقر الحكم ومنه  
 ثوب شفيق ويقال للصبيان والاحذاز والجهال الخفة يحفونهم ولا يقال الجاهل الساكن الارض سفيهة  
 وانما يقال للسليط ولكن لا يعلمون **كان** لا يدرون اصل العلم الظهور وهو ما نذكر في الاشياء ونذكر

في المنافقين والمؤمنين **واذا** القوا انفسهم ولا يفتد استقبلته **وقوي** لا قوا الذين  
 امنوا قالوا امنوا اي كايانكم **واذا** احلوا اي مضوا **او** انفردوا الى معنى الباع **او** مع هذا  
 الى شياطينهم اي وسائهم وكنسهم وكانوا يحسد من اليهود هم اصحابهم من المشركين والمنافقين  
 والشيطان العالي والمنتهر من الجن والانس والاولاد واولاد صليته مشطن بعد لبعده من رحمة الله  
 تعالى **واي** زانية من شياطينه يحرقون لخصمه اذا القوا المؤمنين خبرهم بقولهم انما واذ القوا  
 اصحابهم المنافقين قالوا انما يعلم اي علم انما نحن مشتهرون **كان** الاشهاد الجهل  
 والسخرية المعنى انما جهل محروا واحدا وسخرهم باظهارنا الاسلام فرد تعالى عليهم بقوله الله  
 يستهزئ بهم اي يحازبهم جز استهزأ بهم بان يفتخروا وبان يفتخروا لهم باب الى الجنة فاذا وصلوا  
 اليه شد عنيهم وردوا الى النار **ويذكرهم** **وقوي** ويذكرهم مدة وامدة واجد زادة ومدة ايضا والى  
 اكثر ما يستعمل في الخير والامداد في الشئ في طغيانهم **وقوي** بكسر الطاء لغتان طغى يطغون ويطغى  
 يطغى كلغى يلقى طغيانا وطفوانا تحا والحد المعنى يهاجم ويذكرهم في تحا ورجع الحد  
**كعمهون** **كان** يترددون في ضلالهم تحيرت في قوله استهزأ والاضلال الى الجور والفساد  
 بالهدى اي الاهتدا المعنى استبدوا الكفر بالايمان لا زالا انما يفتخرون المتروك ايدان بتكليمهم  
 الهوى **وقوي** بكسر الواو وفتحها لا لتقا الساكنين **او** استهزأوا باعوا ايمانهم بموسى بكفرهم محاربتهم  
 الصلوة والسلم فما رخت حاربهم اي ما ربحوا فيها ودخلت الفاتن الكلام بمعنى الشرط  
 فقديره اذا استهزأوا فما ربحوا والبرج الزيادة على الاصل والجاه صنيعة الناجس نسبة الروح  
 الى الجارة محار وما كانوا مهتدين **كان** ناجين من الضلالة **او** مصيبين في الجارة ثم انه تعالى  
 شبه المنافقين وايمانهم **او** اليهود واستفهامهم على المشركين بالنبي صلى الله عليه وسلم ولهم بعد  
 حجة عن اذ قد نارا في مفارقة مظلة فقال مثلهم اي شبههم والمثل والمثل قول ساير في عرف الناس

روى

الاشهاد الجهل  
 السخرية المعنى  
 انما جهل محروا  
 واحدا وسخرهم  
 باظهارنا الاسلام  
 فرد تعالى عليهم  
 بقوله الله يستهزئ  
 بهم اي يحازبهم  
 جز استهزأ بهم  
 بان يفتخروا وبان  
 يفتخروا لهم باب  
 الى الجنة فاذا  
 وصلوا اليه شد  
 عنيهم وردوا الى  
 النار ويذكرهم  
 ويذكرهم مدة  
 وامدة واجد زادة  
 ومدة ايضا والى  
 اكثر ما يستعمل  
 في الخير والامداد  
 في الشئ في طغيانهم  
 وقوي بكسر الطاء  
 لغتان طغى يطغون  
 ويطغى يطغى كلغى  
 يلقى طغيانا وطفوانا  
 تحا والحد المعنى  
 يهاجم ويذكرهم  
 في تحا ورجع الحد  
 كعمهون كان يترددون  
 في ضلالهم تحيرت  
 في قوله استهزأ  
 والاضلال الى الجور  
 والفساد بالهدى  
 اي الاهتدا المعنى  
 استبدوا الكفر بالايمان  
 لا زالا انما يفتخرون  
 المتروك ايدان بتكليمهم  
 الهوى وقوي بكسر  
 الواو وفتحها لا لتقا  
 الساكنين او استهزأوا  
 باعوا ايمانهم بموسى  
 بكفرهم محاربتهم  
 الصلوة والسلم فما  
 رخت حاربهم اي ما  
 ربحوا فيها ودخلت  
 الفاتن الكلام بمعنى  
 الشرط فقديره اذا  
 استهزأوا فما ربحوا  
 والبرج الزيادة على  
 الاصل والجاه صنيعة  
 الناجس نسبة الروح  
 الى الجارة محار وما  
 كانوا مهتدين كان  
 ناجين من الضلالة او  
 مصيبين في الجارة  
 ثم انه تعالى شبه  
 المنافقين وايمانهم  
 او اليهود واستفهامهم  
 على المشركين بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 ولهم بعد حجة عن  
 اذ قد نارا في  
 مفارقة مظلة فقال  
 مثلهم اي شبههم  
 والمثل والمثل قول  
 ساير في عرف الناس



يعرف معنى الشيء غرابه ما كمثل الذي الذي يدل على سببها والآية وسببها استوفى  
أي أدركنا وأحجوه لطيف حرق من نار نور تجر ونفركان في النار حركه وتلكها نور تخطتها  
وفي السير زيادة تخرج إلى الألفاظ أي أوطأ نارتها ما حركه ضا وضا واحدا وما  
نصب ناضات حوله طوف وضا متغير وكان وجواب لما وان كانت طرفا ذهب الله نورهم هبت  
بالشيء استعجبت معي وادعيت جعلته واهبا ولو قال ذهب نضوم خلتها نورها والعرض  
إزالة النور عنهم بالكسبة وانما الحرارة عليهم **وجواب** لما نجد في المعنى اخذ تعالى نورهم واستلمه عنهم  
فلا مطمح في هذا بينهم ويؤكله ان عقبه بقوله ونورهم أي طهرهم في ظلمات **وقرئ** تسكون اللام **وقرئ**  
ظلمة موجبة وهي عدم النور لا يصرون **ن** حجة ولا يصرون طينوا هذه الآية ان اريد المكافاة لا يصرون  
ما حركهم ان اريد التوقد ولم يذكروا مفعول يصرون لذكر الالة الجال عليه فالظلمة نجازاتهم على كبرهم والاضاءة  
اقامهم الى السليمان والهدى وذهاب نورهم فبما لهم الى المشركين والهدى ثم وصفهم بعدم الهداية فقال صم  
بكم **ع** الصم قد ان السمع وبه شبه من لا يفعل الحق واليتم ان يولد اخر من والي قد ان البصر **والبصر**  
والمعنى هم صم عن قول الحق واذا لم يملوه فكانهم لم يسمعوا حرم عن قول الحق لانهم ابطوا اخلافا  
اظهروا عني ابصارهم **وقرئ** صما بكعيا نصبا دنافهم لا يرجعون عن ضلالهم او كصيت او هنا  
للتشك يرجع الى الناظر الى المناقض المعنى انه لا يدري ان يشبههم باصحاب الصيب او المستوف قد استاوي  
جالي اصحاب الصيب والمستوف **و** للتخيير اي ان شئت شبهتهم باصحاب الصيب او المستوف **و** للابهام  
اي ابهم ابرهم فبعض يشبههم باصحاب الصيب وبعض المستوف وكل ما نزل من علوا في سفلي صيب المواد  
المطر والكاك مرفوعة الحبل عطفها على الكاف في قوله كمثل الذي **و** خبر ابتداء محذوف تقديره  
ومعناه مثلهم كمثل اصحاب صيب واصله صيوب اي مطر صيوب اي ينزل من السماء الى السحاب فيه  
اي في الصيب **و** في الليل والي بحرله ذكر ظلمات مبتدأ جرة فيه وهما في موضع جر تحت الصيب

**ورعد** هو الصوت الذي يسمع من السحاب ويرق هو النار التي منه **و** الرعد ملك يشوق السحاب  
والبرق لمعان سوط من نار يجره الملك السحاب وروي ان الملك اذا اشتد غضبه على السحاب طارت  
من فيه النار وهي الصواعق والمقدريه رعد قاصف وبرق خاطف وهما مصدر رعد وبرق ينفق  
وبرق ان رفعت الجملة التي بعد استئنافا وان جرت لها صفة لا صحاب صيب لنفق على رعد **و** جعلوا  
اصابعهم جمع اصبع محر كات ثلاث للهمزة في **اذا** انهم وقوله من الصواعق متعلق بجعلوا  
وهي جمع الصاعقة وهي قطعة عذاب تهلك بها الله تعالى على من يشاء وكل عذاب هناك صاعقة **و** هي  
نار لطيفة حديدية لا تخرق شي الا جرت له كما شرعية الجود **وقرئ** الصواعق لغتان كان صلى الله عليه وسلم  
اذا سمع الرعد وصواعقه قال اللهم لا تسكننا بغصص ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعبر عن  
بعض الاصابع بالاصابع مبالغة في الاحياط وشدة الاحتراز والمعنى يدخلون اذ املهم في اذانهم  
ادخالا شديدا لئلا يسهوا اصوات الصواعق **و** حذر الموت **ن** نصب مفعول له والموت **و** حذر  
بنيتا انسان **و** ذوال قوة الاحسان لمحضه يبعثون ذلك مخافة الهلاك **والله** محبط اي محذر  
بعلمه وقدرته بالكا **و** فرن **ن** يحشرهم يوم القيمة ويعذبهم واصل الاحاطة لاحد او بالشي من  
جميع جهاته ومنه الحايط ومن الوقف على الكاف لان اخراية ولان ما بعد استئنافا كانه قيل  
كيف حالهم مع البرق فيل كما في البرق اي يقرب وضع كاد لمقاربتة وقوع الفعل ولذلك لم يأتوا  
بعادة بان الاشارة تشبهها له يعني لان غلص الفعل للاستقبال كاد لمقاربتة وقوع الفعل  
وموضع تحطف ابصارهم تسلبها بسرعة نصب خبر كاد وشرط خبرها ان تكون فعلا  
مضارعائنا ولا يسم الفاعل المعنى قارب البرق تحطف ابصارهم **وقرئ** بكسر الطاء مستقبل خطف  
بنفحها ويكفي الوقف على ابصارهم ان استأنفت كلما اصابهم كما هنا طرف وكذلك كل موضع  
يكون له اجزاء في الغافل فيها جوارها مستوا فيه المعنى كلما اصاب البرق لهم الطريق سارا في ضوءه

احجبوا  
احذر



وما مصدرية وفي الكلام حذف للخصه كل وقت اضاه يسرون واذا اظلم الى الموضع عليهم  
قاموا الى وقفا وتجوز في شبه الكفر ونفاقهم من كان في ليلة مظلمة في غارة اصابه مطر فبه ظلمات  
لا يمكن السار الى المشي فيها وورع جعل السامعون اصابعهم في اذانهم من هولاء ويرق يقرب خطي البصائر  
لشدته قالوا فاطر القرآن لانه حيوة القلب كالمطر جوده النبات والظلمات في القرآن من ذكر الشرك  
والعز والبرق ما فيه من الهدي وخبر الجنة والكافرون سددون اذانهم عند قراءة القرآن خوف من القلب  
اليه لان الايمان عندهم كقرينة اخبر تعالى انه قادر على اخفاء سماعهم وابصارهم الظاهرة كما ذهب  
السماع وابصارهم الباطنة فقال لو شئنا الله ومفعول شئنا حذف لانه جواب لو عليه وهو  
لذهب سمعهم وبصورتهم **وقري** يا سماعهم وادصارهم **كاف** وقيل ما ابرر مفعول شئنا وادار العني  
لو شئنا ان يذهب سماعهم وابصارهم ان الله على كل شئ قدير فاعلم ان الله على قدر ما يشاء الحكيم  
لا ينداء وانا قصا وهذا لا يتبع وصف غير الله تعالى بالغير ومقدر قريب منه لكنه يوصف بالشر والشيء  
هو ما يعلم ويخبر عنه وهو صدق شأنا فاذا وصف الله تعالى فمعناه شأنا فاذا وصف غيره فمعناه المشي  
من جواهر في المبدء قال شليم في انهم طارح خرج محمد صلى الله عليه وسلم كالمستوفرا اذا اخرج كقروا به  
لا ذهب نور من اضاء النار ما حولهم قال شليم ايضا كمثل من هو في صبيته مما جاب فيه الاله العليوت  
الوحانية والنبوة وهما اصل الايمان فقال ايها الناس ايات خطاب اهل مكة ويا ايها الذين امنوا  
خطاب اهل المدينة وهو هنا عام لخص الصغار والحجابين لا يدخلونه واني اسمعهم لوقوعه على كل شئ  
وفي لانه مرادى مفرد واني في النداء وصلته الى نداء ما فيه الف ولام وهما زائدة للتبيين وليلا يشر  
ما طفا الالف واللام كما هي بدو والذوق وصلته الى الوصف باسم الاجناس ووصف المعارف بالاولاد  
اي فقرا الى ما يوصف ويبرل اهل المدينة ولذا لا يتبع باسم الجنس بل باسم الجنس فيوصف بالانسان  
والتابع له من رفع لانه صفة وهي الناس واحدهم انما كسر الهمزة لم يرفع صفة كاجار يارب

لناري

تجوز في شبه الكفر

لفعلهم

انقروا

الظروف على الموضع الاعداد لما ذكر في معنى اعدوا وارتكبو وحذروا **لو** اطيعوه ويجوز ان يكون  
امرا للمؤمنين بالمدائمة على التوحيد والطاعة والكاين على الدخول فيما لم يفتح مما يوجب عبادته  
فقال الذي خلقكم اي اخبركم على غير مثال شئ وان كان من قبل **كاف** **وقري** وخلق منكم  
**وقري** والذين من قبلكم على اتمام من بين الذين صلبت نايك العلكم تقول اي على اتمام  
منكم النقي فبما سببها من العذار ولعل للترجي والطماع وهي من الله تعالى واجتاز الكريم  
لا يطع الا فيما فعل والاولون والآخرين مخاطبون بالامر بالنقي وخصر مخاطبين بالذكر بغير الله  
على الغايب ثم اومأ تعالى الى احسانه اليهم ووجوب شكرهم فقال الذي جعل لكم الارض  
فراشيا اي وطائفة من ريت فقل عليه المعنى ذلك والاولون جعلوا حرة والسمانية اي سقيا كالقبة  
وفراشوا بنصف حال لان جعل متعلا واحدا وان قدرن جعل بمعنى صير نصيبا مفعولا ثانيا  
وانزل من السماء ما فاجرح به من الثمرات اي من انواع الثمرات والواو اليبات رقا  
اي طعاما للكرم وعلفا للدواب الى هنا من تمام صلة الذي ان جعلت من الثانية تعصفا نصبت  
رزقا وان جعلت من الثانية نصبة باخرج فلا تجعلوا متعلقين بعبادته وانقروا بامر بالعبادة فلا  
تجعلوا الله انذارا اي مثالا يعبدونهم كعبادته تعالى عن بعضهم الله لا يقال ان الله انذار الخائف  
المناوي والنداء ايضا الصدم من الاضداد والله تعالى منزله عنهما وانتم تعلمون **قاف** ذلك والله واحد خالق  
هذه الاشياء وحل وانتم تعلمون نصبت حال **او** المعنى انكم اصحاب علم وعقل ومع ذلك فكفروا به  
ثم عطف على ما هو حجة على ثبوت الجوانبة ما هو حجة على ثبوت محجزة محمد صلى الله عليه وسلم وهو  
القرآن فقال وان كنتم في ريب مما نزلنا من القرآن فاعلموا ان الذي جاءكم بالبرهان  
اي بمناه على عبادته اي محجزة محمد صلى الله عليه وسلم **وقري** عبادنا اي محجزة محمد صلى الله عليه وسلم والعايد محجزة  
اذ لانه اسم الله محجزة وحول السوط اومأ بسورة في اي قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر

سورة النور  
في قوله تعالى  
فما جعلنا  
لهم من قبلنا  
سورة النور

مفعولا له

قالوا لا بد من ان  
ما جعلنا لهم من قبلنا  
لكن استعانة بها لا بد



من اسماوات في الانا اذا افضلت فيه ومنه فاستبروا قالوا وانها ثلاث ايات **او** من المنزلة التي  
لا تدفع قاريها في المذاير ولا خاطبها على ما فيها من المعاني ومنه سور المدثر لا تدفع قاريها  
على ما فيها من مثله في مثل القرآن فتكون من ايات **او** مثل محصل الله عليه وسلم يشهد فتكون  
لا يشهد الغاية متعلق بسورة صفة لها اي سورة كائنة من مثله **واذ** عوا شهدكم جميع  
وشهيد بمعنى الحاضر والقائم والمراد اللههم **وان** يشهدون وقوله **ور** الله في دون  
او كناية متعلق بادعو **او** يشهدكم بالخصصة ومعناه استعينوا بالهكم التي تحددونها ورحمتهم انهم  
يشهدون لكم يوم القيمة ومعنى دون الاختصاص والقرب لانه اخفض مكان من غيرهم ومنه الشيء  
الدون ومنه قولهم دونك كذا اي حده من مكان هو اخفض منك ثم كثر استعماله للتفاوت في الاحوال  
والرتبة فيلزم دون عروفي العلم والشرف وقوله **ان** كثر صديقين **فان** انما يقول القرائ  
وان الله يحكم شهداءكم شرط جوابه محذوف تقديره فافعلوا اي دل عليه قوله تعالى لهم بعد عزم عن  
التحدي **فان** لم تفعلوا فيما مضى والجزم بغيره دون لانها اصل الجزم لانها اذن في الاختصاص بها  
لانها على مستقبل لفظا ماضيا معي وان تدخل على الماضي لفظا وليها الاسم لقوله وان احدوكم  
مختصة بنفي الماضي معي وان شرط وهو الشرط الدخول على المستقبل معي ومن الماضي والمستقبل  
مناواة بعضهم يجعل ان معي اذ ولا تكون الماضي ويقول معي عرض ما يحتمل معي الشرط جعل ان معي  
اذ وبعضهم يتركه على صلبه شرطاً وتقديره ان ثبت لكم في المستقبل انكم لم تفعلوا فيما مضى ولكن  
تفعلوا فيما يستقبل اي اذ ذلك لظهور اعجاز القرآن فانه محذور النبي صلى الله عليه وسلم اعجاز القرآن  
الشرط وجوابه ويكون واذا اسينائية ولا يحل الا اعجاز القرآن الجمل المعبر بها لانها اقرب لوقوعها  
موقع المفرد لان اصل الاعراب للمتكلم فلم يقع موقعه ولا هي محذوف الاعراب في نفسها وان احسن لا  
في المستقبل للرب في زيادة تأكيد ليس في لا تقول الا فيم عرافا ان الله على كل شيء قفلت

قد

لن اقيم واصلها لان فحقت بالحرف **وهي** لوضعا وان علق لن تفعلوا اياها **واذ** عوا  
شهادكم ولن تفعلوا **او** يفتانوا بسورة من مثله ولن تفعلوا افكون لن تفعلوا افرق بالشرط وتكون  
واوها عاطفة لغير الوقف على صديقين وجواب الشرط **فان** تقوا اي بالامان لئلا تنال النار التي وقودها  
بالقبح هو ما يوقد به النار **وقرئ** بالفتح مصدر والمراد الله والمعنى سبب وقودها الناس  
**والجحارة** اي جحارة الكبريت **او** الاصنام لان اكثر اصنامهم كانت حجارة والمواد ان اكثر  
وقودها الناس والحجارة وقرن الناس بالحجارة لانهم يحرقونها واخذوها اربابا من دون الله قالوا  
ونال النار تنفذ الحجارة كما تنفذ هذه النار في الحطب **اعز** اي هيئت للكافرين **كان** في هذا  
دلالة على خلق النار لان المعد لا يكون الا مخلوقا وليس في قوله **اعز** للكافرين دليل على اختصاص  
الكافرين بها بل يجوز ان يدخلوا غيرهم لكن اعمدهم بما اعدهم دليله قوله في الجنة **اعز** للمؤمنين  
ولاشك ان الجور والولدان والحائنين يدخلونها واحلقوا في جهة اعجاز القرآن والقرآن الله  
محذوف في نفسه بنظمه ومعناه ووجه ثبوت النبوة انه صلى الله عليه وسلم جاءهم بالاثبات بسورة  
مثله **فحذروا** اي حذروا دماهم واموالهم دون ذلك فم من القصاص حيث لا يحق ومخزات  
الانبياء انهم اهل كل صنعة ظاهرة في كل زمان ولهذا لم يكن التورية والاعجاز محذوف  
لان الغالب في زمن موسى وعيسى السحر والطب فكانت المعجزة ما تعاطاه اهل ذلك الزمان  
فبعد ذكر وعيد الكافرين ذكر وعيد المؤمنين تطيبا لقلوبهم معطوفة جملة وصفهم على جملة  
وصفهم مخاطبا رسوله صلى الله عليه وسلم قال **وليس** اي بالحمد البشارة كل جبر صديق تغير  
به بشره الوجه واستعمالها في الجحارة كراي الذين آمنوا وعملوا اي فعلوا الصالحات  
الصالحات وهي ما كان يعملون **انهم** جنان اي ذنابين شبيبة لكسرها **وعز**  
لجنة لان الجنان كثره وتكرره لان لكل طائفة من العالمين جنان من الجنان القاسية تحرق

تقدروا فاقوا

قالوا

لخيرهم

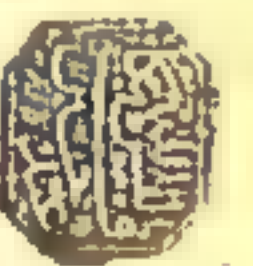
حذر من الايمان







الذين ينفقون ان ينفقون وينكثون ومنه نكت البنا عهدها لله الذي عبداهم يوم الميثاق  
 بقوله السبت ربكم وعلى جميع النبين وامهم ان يؤمنوا بحمد صلي الله عليه وسلم **والله** هو الذي خلقكم  
 الايم يوم الميثاق وعهد على الانبياء ان يبلغوا الرسالة ويقوموا الذين لا ينفقوا او عهد على العلماء ان  
 يعلموا الناس والضمير في قوله من بعد ايتنا قد اي ذلك هو تشديده من الوثقة لله تعالى **اي**  
 للعهود ويقطعون ما امر الله به هو الايمان بجميع الانبياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين وصلة  
 الرحم وحمل ان يؤصل جريد من اهلها وهذا من يد النكدة من المعرفة **او** نصبت بدل اشمال من ما  
 تقدره ويقطعون وصل ما **او** وقع بغيره هو ان يؤصل ويفسد في الارض **كما** بالمعاني وتقول  
 الناس عن الايمان وكفى الوقف هنا الفعل او لعل ابتداء خبره ثم الحار شرونا **المعقول** لا يستدل  
 القضي بالوفا والقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابها بنواياها ثم استفهم خطايا ونحوها  
 وتعيها من كفرهم بعد نصيب له لا بل على وجوب الايمان وهي تنقلهم من الصلح الى ارحم الى الدنيا الى  
 الموت الى الحياة يوم القيمة الى الحساب والجزاء فكيف ومختلف حال من الضمير في تكفرون بالله  
 وتكفرون هو العالم في الحال بغيره انما تكفرون من قوله ولكنتم امواتا ان نطقا في اصلاص  
 انا بكم لا احسن احسن فاحياكم اي في الارحام ثم في الدنيا وهذا الزام لهم بالبعث ومن الكفار  
 كان يعرف بالبعث ويكره عبادا وعقب بالسرعة انتقال النطق من الصلح الى ارحم ولما كان المقام في  
 الدنيا قد طول جابته حروف التراجيح فقال **ثم** مستكم **كما** عند انقضاء حالكم وكفى الوقف هنا تبينها  
 على طول مدة اللبث تحت التراب ثم محسبكم للبعث ثم اليه ترجعون **ان** انما نصبت حال وقد  
 مضى بعد الاوه هذا كقوله امنا اننيز واجبتا استمر وهذا لا يمنع من ثالثة وهذه للعامة  
 وفي الخواص من لم يوتئ ثالثة كقوله ثم بعثناكم بعد موتكم وقال الله موتوا جميعا فاما الله فانه  
 عام ثم بعثه والرجوع هنا بمعنى الصيرورة كقولهم ليبت رجعا الى ربه وقال رجعا الى اهلها



**او** يرجعون الى موضع الحساب والمعنى يرجعون الى اذادته ومشيئته كما انه في جهة فرجعوا  
 اليها تعالى علاؤه وشانه ثم او ما الامتية وقدرته بقوله تعالى هو الذي خلقكم ما في  
 الارض جميعا نصبت حال من ما قد يستدل بهذا على ان الاصل في الاشياء اللاحقة ويقال ان اللام تكون  
 للضمير دون التخصيص المعنى خلقكم الارض وما فيها لتعملوا المعاش ومعادكم وتسد لواياها وما فيها  
 على ما تعلمهم استوى الى السماء استوا يلقى بعظمته وجلاله لا الاستواء الصادر عن المراتب لتمام  
 فعود واصطلاح تعالى علاؤه وشانه **او** المعنى استوى الى خلق السما لا انه لم يكن ثم سما والسماء جمع  
 سماوة كجود ثم جرادات ثم جراد وذلك لعماد الضمير في قوله فسواء هن التي اي خلقهن من نبات  
 من غير خلقهن **او** هي مفردة والمراد الجهة العلوية كان كل خير منها ما لا تافق بين هذا وبين قوله  
 والارض بعد ذلك حالها ان الارض البسط الحسن خلق الله الارض موضع بيت المقدس كهيئة الدرع على ارض  
 ملتزم بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات واستل الفهم في موضعها ثم بسطها في الارض وعبر اربع عاشر  
 ان الارض كانت حشفة تحت الكعبة اي كهيئة **او** الضمير في فسواء هن منهم ونصبت سبع سموات تميزا  
 كفهم ربه رجلا وان جعلت فسواء هن بمعنى صيرهن نصبت سبع مفعولا زائلا وهو بكل شيء تفصيلا  
 ومجلا عليهم **ان** رعايتهم هو الذي كل غلظه **او** العلم ولم يبق وهو على كل شيء قدير ذكر ما جمع في العلم  
 والقدرة في خلق الارض والسموات وما فيها من المصالح الدينية والدنيوية ولما خلق الله تعالى الارض  
 اسكن فيها الجن واسكن في السماء الملائكة فافسد الجن في الارض فبعث اليهم طالوت من الملائكة فطرد  
 الى جزيرة الجارود ومن الجبار واقاموا مكانهم فامر الله تعالى نبيه صلي الله عليه وسلم ان يتركهم فيعطي  
 بها عادة الاشياء عليهم الصلوة والسلام التذكير فقال وانصب يادك فذكره قال اربك للملائكة  
 جمع ملاك كقوله ان جمع شئ الى حط على اي صيرت بعد الى مفعولين وهما في الارض حليفة **كما**  
 من خلقهم بدمهم واهلهم الى طواغيتهم هو ان العباد كانت قد خفت عنهم والمراد بالخليفة

راجع الى

الفهم جردا الكون  
 من قوله وبعث

لانه

من قوله وبعث



آدم صلى الله عليه وآله خلف الخبز وجابوهم ولأنه خليفة الله تعالى في أرضه لتنفيد أحكامه ولما كتبت  
 للملائكة أن الذين خلفونهم يوحى **و** بالهام بعضهم أن الله تعالى استعظما لما لذلك وطلب الحيلة ذلك قالوا  
 اتجمل في هاهنا نفيس في هاهنا المعاصي ويسفل أي يصب الدنيا ظمنا الكفيل بني الجار واجرها دم  
 وأصله دمي والمراد القتل **وقد** يسفل من استنك ويسفل شدد أو الوأوى قوله تعالى ومن فسبح  
 ليحمل أي يقول سبحان الله وحده والجل كقولك أحسن المفلان وأنا أحسن منه باحسانك والتسبيح  
 تعبد الله عن الشؤ وأصله المترسعة من سجع في لما والأرض ذهب ثم عمر جميع العبادات في ولا فاعلا  
 وفيه **و** المراد بالتسبيح الصلوة فعلى هذا يحمل بحدك نصب حال أي فسبح حامدين لك وتبتهن  
 بحدك ونفك من **كل** أصل التفسير التطهير والبعد عن الأغصان من قدس في الأرض ذهب فيها فاعبد  
 والمعنى نتج علينا بالظاهرة عما لا يليق بعبادتك وجلالك **و** نظرها أنفسنا الطامعك ما لا تعلمون **فإن**  
 الصلوة باستخلا في آدم وإن من ذريته الطامع والعاصي في ظهر الفضل والعدل **و** أعلم أن قلم من يصور  
 إبليس في بعد عن حقي وعلم آدم مشتق من الأدب الشمر **و** آدم الأرض وجهها وكنته أبو البشر  
 ووزنه أفعال لو كان وزنه فلك الأرض وفي هذا دليل على أن الأنبياء أفضل من الملائكة **وقد** وعلم آدم  
 أن سماكها لأن الملائكة لما قال تعالى الخ جاعل في الأرض خليفة قالوا الخلق الله ما شاف خلقا  
 الخ عليه من أفعال فعل فحق علم منه لانا قبله ورأينا ما لم ير افتخروا بالعلم فيتعلمون الخ جاعل في الأرض خليفة  
 وعلم آدم أسماءها كلها بكل اللغات حتى النعنة والقصبة ثم عرّفهم أي المسميات وذكر تعليمها للعقلاء  
 المذكورين **وقد** وعرضها أي السميات لأن عرض السماء لا يبعث والعرض اظهار الشئ وإن عرّفه عرضا  
 لتعرف حاله على الملائكة فقال أنبياء وعجبر الملائكة أنبيؤ في أي خبروني بأسماء هؤلاء  
 الموجودات أن كنتم صادقين **فإن** في الخ لا خلق لا أفضل ولا أعلم منك **و** فادعهم فاعلم من ظهرهم  
 ثم قالوا سبحانك أي تنزهك عن أن يكون مصدر ولا يكاد يستعمل الكسوف **و** أعلم أن الله أعلم بما علمت ما علمت

أي أعلم علم غناه وحلة رفعه بذكر موضع لا علم لقولك الله لا الله **و** معنى الذي يكون العلم بمعنى  
 المعلوم أي لا المعلوم الذي علمته أنك أنت الخليم خلقك الحكيم **فإن** في صنعك والحكم الذي مع  
 الخلق أن ينظر في علمه وأصل الحكمة المنع ومنه حكمة الدابة فلما عجزوا قالوا إنهم أنبيؤهم وأجرهم  
 بأسماءهم **فإن** باسم المسميات فسمى آدم كل شئ باسمه وذكر منفعته التي لا خلقها خلقا فسمى  
 أناسهم باسماءهم قال الله تعالى فقرأوا الزم أول الحكيم أي أعلم غيب السموات  
 ولا أرضا ما غاب فيها ولا دليل عليه ولا طريق إليه وهذا دليل أن ما أطلع الله عليه بعض  
 عبادي يسمى غيبا لأنه دخل في ذلك ما علمه آدم صلى الله عليه وسلم وأعلم ما تبدون أي تظهر  
 من قولكم اتجمل فيها من نفس فيها الآية وما كنتم تكتمون **فإن** تشررون من قولكم لن خلق خلقا لكم  
 علمنا **و** تابدون من قولكم لا يلبس لما قال الخ ما ذابرون أن أمرتم بطاعة آدم فقلتم نمتل أم نسا  
 وما كنتم تلتون ما أسره الخ حيث من قوله لن سلطت على آدم لأهلكته ولين سلط على كعبته وإن  
 قلنا للملائكة أي لجمعهم اسجدوا لآدم أي إلى آدم فكان السجود لله عادة وال آدم ثمرة  
 له كالصلوة إلى الكعبة وأصل السجود الميل قالوا لم يكن ثم وضع الجاه على الأرض إنما كان الخافضين  
 إلا إبليس استثنى من أن كان من الملائكة وإن لم يكن منهم منقطع ولم ينصرف لعبد وتعرفه  
 وإن جعلته عربيا لم ينصرف لتعريفه ولعلته مثاله في كلام العرب لا ما شدد من أصلت السيف فهو  
 أصليت إذا سقى وجعل الظلم فهو جفيل عدا رجل أي واستكبر أي شجع ونعظم عن السجود ونصب  
 حال وكان أي صار من الكافرين **فإن** ولم يلبس لهم من نوسه في الجنة فخلق جوار صليبه البشري  
 من قصيرا وهو نائم فاستيقظ فزأها عذرة فقال من أنت فقالت زوجك استكن اليك ومثل أن قال الله  
 تعالى استكن من الشجر ضد الحركة والثبوت أنت وزوجك جوار الجنة أي جنة الخلد قالوا  
 هي في السماء الشباوعة وكلاهما غدا وصفت لمصدر بخروج أي كذا عدا إلى واسعا حيث لم كان

الله

في قوله تعالى  
 فاعلم من ظهرهم  
 أي من ظهرهم  
 أي من ظهرهم

طينا

أخبرهم عن هذا الخبر  
 من الله تعالى



المبهم والمعنى كل من كان من الجنة شيعته ما نصيب عليه كما ولا تقربا هذه الشجرة بالكل  
ولو كان الذي عن الدنو لفتن الدنو قول قريت منه دنوت قريت قريبا وقربا دنوت الا ان مضمون  
الدنو البغ في الدنو وقربا كسر او كسر شين الشجرة وهي الحطة او العنب والنين والمعنى انك ما في  
الجنة والاكل من جميع اشجارها الا هذه الشجرة فلانا كلاً شيا منها فتكونا حرم عطف على قربا  
**او نصب جواب النين من الطلبين** انما انفسنا كما نفي واصل الظلم وضع الشئ في غير موضعه  
ولما سكت الجنة واجبا احسد لها الخيف فنع من دخول الجنة فادخلته الجنة **او كان يدور**  
الجنة فلما راها بكى وباح حيا حية احزنهما وهو اول من اناج فقال ما يبكيك قال ابكي عليهما فموتوا  
فقار فان نعيم الجنة فاهنا لذلك ثم قال ادم هل اكلت على شجرة الخلد فاجاب ادم ذلك فقامت  
بالله انه ناصح لهما فاكلت جواثمنا وولنا ادم فاكل بعد امتناع **القرآن** فاكلهما الشيطان  
اي دعاها الى الزلة عنهما اي عن الجنة لغيضه اصد رزق لهما **او** اكلهما اذ هما عن الجنة من زرع  
سكانه ذهب فاكله غيره وفاز لهما اي تحاها **وقر** فوشور لهما الشيطان عنها اي صدرت وسوسة عن  
الشجرة فخرجهما مما كانا فيه من النعيم فقال تعالى لم يكن ليا ادم منذ وجه عن الكهنة الشجرة  
فقال يارب ولكن زنته لي جواثمنا كنت اعتقد ان احد اعطى بك كاذبا ويدرك على ان الموت كان  
من الله تعالى قوله وقلنا لهما بعد ذلك ولا يلبس والجنة اهبطوا اي انزلوا مستغفلا **او** المراد ادم  
وجواثمنا نظرا اليها والى ربتهما ويدرك عليه قوله اهبطا منها جميعا **وقر** يفهم البان جعلت  
قوله تعالى بعضكم لبعض عدوا **وقر** اعدا متداوجين وقت على اهبطوا وكان كاذبا وان نصبت  
على بعضكم البعض عدوا **وقر** اهبطوا اهبطوا انفسهم اهبطوا متعادين والمراد  
العداوة التي بين المؤمنين وبين الكافرين التي بين ادم من ظلم بعضهم بعضا وتضليل بعض  
ولاحم في الارض مستقر اي موضع قرار على وجهها **وقر** في النور فمناج اي بلغة الى حين

تا آخر العالم المعنى لكل انسان كان في الارض يستقر فيه ويتمتع بما قسم له فيه مدة حياته وبعد ماته  
فتلقى اي تلقى واحدا من ربه كما ان اصل التلق القبول عن ذم وطمينة ومنه الحديث كل  
صلى الله عليه ولم يلقى الوحي من جبريل تلقيا **القرآن** برفع ادم ونصب كلمات مفعولا ورفعا كان نصب  
ادم مفعولا والكلمات التي تلقاها كانت النبوة بنا طمنا انفسنا الآية **او** الا ان سخطك وحمل  
سخط سوا او ظنت نفسي فاعفرت انك انت الغفور الرحيم لا اله الا انت سبحانك وعبدك سوا  
وظنت نفسي فارحمي انك انت ارحم الراحمين **وقر** في الحيا والدعاء والكا المعنى ان ادم ترك الخلق وام الحوت  
ملتجيا اليه باطنا وظاهرا باكا طالبا منه التوبة فتاب عليه **وقر** فادع عن ذنوبه واصل التوبة  
الرجوع والمراد الرجوع عن الاحوال الذمومة الى الاحوال الحمودة انه هو التواب الى الكثير  
التوب الذي يقبل التوبة مرة بعد مرة وان كثرت لا يقال غير الله التواب **القرآن** خلفه **وقر**  
**وقر** الهبوط فقبل قلنا اهبطوا منها جميعا نصب حال تأكيد الشدة العناية بانزالهم  
لان الهبوط هو طان الاول من الجنة الى السما الدنيا والثاني من السما الدنيا الى الارض فهبط ادم شديدا بالهند  
وجواثمنا وابليس بالابلية والجنة باصنهان فاما هي ان شرط صمت اليها ما ناكيد اللغفل  
وادعنت فيهما فلما وقع فعل الشرط بعد اما الا موكر ابا والنون فماتوا كذا قال الفعل كقوله  
يا ليت كرمي هدي الى سدود ميان شريعة وقوله فمن شرط مرتفع محلا متداخلة نفع هداي  
**وقر** هدي مشددا قبل الف ياء ادعها في الميا بعد ها وفي منع صيرير رجوع الى من وجواب فمن  
فلا خوف عليكم فيما يستقبلكم والخوف نفع مكره عن اماره مظهرية **وقر** معلومة ضد الامر وتعمل  
في الامور الدينية والدنيوية ومن وجواثمنا جواثمنا ما ولا هم تخزنون **وقر** على ما خلفوا في الدنيا  
ولا في الآخرة اذ اخروا الكافر واصل الجحش غلط الهم ضد الفرج وبعد وعده المؤمنين اموال الكافرين ان  
عطف الحاصل على الغنائم لفظا ولو كان عطفا معنويا لما لم الوقف على يجوزون فقال والذين كفروا

والسور الكافرون











اهل بدلت هاهو هرة وال محضد وى لاقد ارفلا يقال ال الزبان **فرعون** اسم علم لملك  
العالمين و **فرعون** هذا اسمه الولد من مصعق ثم الوف هذا ان ما بعد فرعون محلا وان نصبت ما بعد  
حالا العالم فيه حينما لم تقدره حينما لم يزل فرعون سامين لم يتم الوصف على ال فرعون  
يسمونه نكسواى سيعونك ويدقونك اشدا العجل باصل النجوم الذهار والاشفا منه شا  
الابان هبت في الكرى حيث شات ونسمة كذا البعثة اياه والزممة والسنو فح الشئ واصلة  
ما يسو وسمو العذاب المفعول الثاني ليسو هو الاول ثم قوله يدقونك انما كاصل الدج الشق  
والشديد للكثير **وقرى** يدقون مخفيا بيان لقوله يسوونكم ولهذا نزل الحاطف **وقرى** يقتلون  
ويستحيون نساكم ان يركوهن طلبا لحياتهن وزعم بعضهم انه من طلب لحيات الفرج ان ينظرون  
هل هن حبالى ام لا والى حمل فرعون على الاولاد واستحيا النساء ان اى نار اخرجت من بيت  
المقدس احرق جميع القبط ولم تضرب اسرائيل فقتلوا ذلك فقتل فرعون في بنى اسرائيل فلاك  
على يده فامر بقتل العبران فلم يفلحهم فامر بقتلهم سنة وركم سنة فو له هرون في سبيل لافقها وسمى  
في سنة فيها قتل وفي ذلكم اى التسم وما الفصل به من الفصل بلاء اى امتحان من رضى عظيم **تا**  
والملايون بمعنى الشدة ومعنى النعمة وتختار تعالى على النعمة بالشكر وعلى الشدة بالصبر خرج موسى صلى  
الله عليه وسلم الى اهل هاربا بجميع بنى اسرائيل من فرعون وجنوده فبعثهم محموده فلما اصرم قال لهما  
موسى انا لكون فلان موسى كل ان يحسن في فادى اليه ان اضر من مصال الجوفض به فلم يطفه فادى  
اليه ان لم يضر به وقال انلق ابا خالدا فلق اثنى عشر مسلحا ثم ارسلت عليه الريح والشمس فصار  
يبسا فدخله بنو اسرائيل فلم يرهض بعضا فحاف بنو اسرائيل اذ ذال فصار في الماكوى يرى بعض بعضا فقال  
فرعون لاصحابه انظروا كيف انلق البحر فنبس على درك عبيدى وكان على ارجلهم كان يفر من البحر فاجاز  
على فمير انى ودق وتقدم الى البحر فشم ادم فرعون يحا فافهم خلفها البحر وسعد الخيل قد خلا

الاولى من موسى  
الاولى من موسى

منه من موسى

اذ اراهم في النار  
ودقوا في النار

فيه وخرج منه موسى واصحابه انطق على فرعون واصحابه يعرفوا اجمعون وهو محفلهم **او** محفلهم  
مصر يقال له اساف فذلك قوله **واذ فرقا بينكم** اى فصلنا البحر بينكم وحلقت حال الى فرقا فلبسنا  
بكم **وقرى** فرقا مشددا فرقت بين الشئ وفرقت بين الاشيا مشددا امبالغة للكثرة والى المشد  
هذا فاجنباكم من العرق واعرفنا الى فرعون الى فرعون وجنوده وسوا اسرائيل يشاهدون ذلك  
فلكل القل والتم تنظرون **تا** الى مصارعهم **او** النظر بمعنى العلم ولما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك  
فرعون لم يكن لهم شريعة شهرون اليها وعاد الله تعالى موسى بالثورة وجعل يقات ذلك بعد اربعين ليلة  
ذو القعدة بكامله وعشر من رضى الحجة ويكون المعجزة بالطرد **التراد** وعدنا موسى بغير الف  
وواعدنا فاعلنا من واحد كفاقت للفرعون عدنا متعدا الى مفعولين موسى الاول والثاني اربعين  
وفي الكلام جرد الى تمام اربعين ليلة يمتد وقال ليلة لان اول الشهر ليلة وان الطلة شائعة  
النور فذهب موسى الى المناجاة واستخلف عليهم هرون وصاع السامرى من الخلق الى كانه اقد استعا  
عده هرون من فرعون بعلية عشر كان لهم عجاو والى فيه ترايا كان اخذ من حافر من حيرل فخاروسى  
وكان بنو اسرائيل قد اخلفوا الوعد فعدوا اليوم مع الليلة يومين الى تمام العشر فقال السامرى هذا  
ربك نسيه هنا وذهب يطلبه فاقبلوا كلهم على عيادة العجل فعدوه الالهرون مع اثنى عشر الفا ذك قوله  
ثم اخذتم العجل الى هاهنا بعد اى بعد هاهنا موسى الى الطود وانتم ظالمون بشرككم ثم عفونا  
عنكم من بعد ذلك المعنى عونا دونكم بعد شرككم لما شتم لعادكم تشكروا **تا** ارادة ان تشكروا  
الله سرا وعلاانية في مقابلة العفو لان العفو يوجب الشكر واصل الشكر تصور النعمة واطهارها وحققتها  
العجز عن الشكر ومن سبى داود صلى الله عليه وسلم سبحان من جعل العجز عن شكره شكرا كما جعل الاعتراف  
بالعجز عن معرفته معرفة وان اينا موسى الكتاب والفران هما النورية الى اعطيناها الكتاب  
لجامع القوف من الحق والاطل لقوله لم يزل الغيب اللين يردون الشخص الجامع بين النجاة والجود

الاولى من موسى

واذ

الاولى من موسى







جميل فالصل صبرا الى صبر صبرا يغفر لكم جزم حوان الامرو اصل الغفر السراى تخطا يا لم  
 جمع خطية فحيلة واصلا ضد الصواب المعنى تتر على ذنوبكم فلا تحجزكم بها **القرآن** يغفر بالياء والنا  
 مضمون منبر وفتح القاموس ثوبا بالنون وكسرها لافها في الاعراب لنا وفيها وفتح القاموس ثوبا بالنون وكسرها  
 القاسم الزجاج انه قال اجمع سبويه والخليل اجمع علما البصر على انه يجوز ادغام اللام في الراء ولا  
 يجوز ادغام الراء في اللام ما خلا باعمر وفاته ادغم الراء في اللام قال وما اظنه قراها الا بعد ما سمعها ورم  
 بعضهم ان مدغم الراء في اللام لا يحسن خطا فاجتازوا به عن غير محطى مرتين لانه يحسن  
 وينسب الحسن الى العلم الناس بالعربية قالوا السبب في تحوير هذه الروايات قلل ضبط الرواة والسبب في  
 قلل الضبط قلل الدراية وفي زعمه نظرا لانه اذا حكم خطية الرواة في هذا الجوف جاز حطام في غيره  
 واذا جاز في غيره فلا اعتماد اذن عليهم وكيف يجوز اخذ القرآن عن غير ضابط للرواية والقول ان انت  
 بالتواتر ولو نقل شعرا جازا العرب بل احاد الحديث عن غير ضابط للرواية لا يستقيم ذلك اللهم ان  
 العلماء الثقات نقلوها عن العلماء الثقات جازا ادغام الراء في اللام في القوة والتمسك في اللام معهما في المصنف  
 لان الراء ما سكتت فصارت كالمت لا اعتماد بعد ما يدل ان السائر عندهم كالميت اباهم صفة الراء  
 صفة الميم في منذ ولو اعتمدوا بالنون جازا لما اتبعوا الفهم فانهم صارت اللام المحركة بالنسبة الى الراء في حال  
 سكونها قوية ونحن نجد المحرك الضمة في حال كونه اقوى من الساكن المستلزم في قويا قبل موته وايضا  
 المدغم لا يدغم حتى يتبدل مثل المدغم فيه فعلى هذا انما ادغم لا مالى لاهم وحقيقة جزم يغفر بشرط يجوز تقديره  
 ان يقولوا ذلك يغفر لكم ذنوبكم وتزبد المحسنين **حسن** المعنى سئل للزيادة لمن احسن من فضلنا  
 والمحسنون هم من احسن في فعله والى نفسه وبغيره **الابدال** والتبديل والتبدل والاستبدال هو جعل شيء  
 مكان غيره وهو اعم من العوض لان العوض هو ان يصير لك الشيء ما عطا الا في التبدل يكون بعض التغيير  
 وان لم يوحى ببدله كقوله تعالى فذل الذين ظلموا فو لا عذر للذين قبلهم انهم لم يروا بدو ل

مدكر اصح  
 روى في  
 نسخة

الخلق

المدغم  
 المدغم  
 المدغم

القرية مخين متواضعين مستغفرين وان يقولوا حطة او ما يقوم مقامها ما يدل على طلب التوبة  
 في الفواد دخلوا يخفون على استقامهم وقالوا ابغضهم حطاسمتنا استهزا اي حطه حرافة لنا  
 على الذين ظلموا ارجل اي طعنوا من السما قالوا فمات منهم بالطاعون **موت** واحد سبعون الفا  
 مما كانوا يفسقون **كاسب** خرجهم عن الطاعة **وقرئ** يقيم الراوي كسر السين ولام الحظنوا في التوبة  
 سألوا موسى لما فسأل به تعالى فقلنا اضرب بعصا التي جعلها آدم من الجنة ونوارتها الانبيا  
 الى ان وصلت اليك اسمها بنفذة طوطها عشرة ادرع كطولك من عليق الجنة الحجر كان خفيفا ثم يعال كالب  
 الرجل اربعة اجده في كل جده ثلاثة اعين يضعه في محلاة وهو الحجر الذي صر به موسى لما فرق بينه لما  
 وماء بنو اسرائيل بالادرة فقال له جبريل انفعه فان الله فيه قدرة ولك فيه معجزة **او** ان آدم اخرج  
 مع العصا من الجنة وكان خاما **او** لانا وفي الكلام جزف تقديره قصر فانحرف الى استقلت  
 منه اثنتا عشرة عينا **وقرئ** يكسر الشين وفتح الفان لكل سبط عين لا يدخل سبط على سبط  
 في شربه قل علم كل اناس ان سبط مشرب هم عبيد والمشر المذروا المكان فقلنا لهم كلوا  
 من الخبز والسلوى واشربوا من الماء ولا تعبدوا في الارض مفسدين **كان** حال توكده لان الغي اشد  
 الفساد لخصه لا تهادوا في الفساد في حال فسادكم فيتموا من اكل الخبز والسلوى لكونها غير متبدلين  
 والاشنان اذا ادم شيئا واحدا سميهم وطلبوا غيرها فقالوا لا فلهام موسى لو نصبر على  
 طعام واحد قالوا احدا لا هم كانوا يخلطون الخبز والسلوى فيصيران طعاما واحدا ويا كلوهما **او** اريد  
 بالواحد في التبدل والاختلاف وروى انهم كانوا اصابوا فلاحه ظلموا بما يحاشونهم فيقولهم فادع الى قتل  
 لنا ربك **وقرئ** يخرج الى يظهر ويوجد في تقديره شيئا مما تبتدئ الارض ما يعني الذي **او**  
 نكرة موضوعه وحل من فعلها حال من القدر تقديره مما تبتدئ كايام من بقاء الارض لبيان الحسن والراد  
 اصابا يقول التي ياكلها الناس وقتها بها المعروف **وقرئ** يقيم القاف وهو مما الى الحطة ومنه

الجليس مثال القبيض  
 بنت شعل الشجر مائل  
 بالناحية سرند

تعالى

الفلاح  
 الحرة







لمن تقدمهم منهم وهم اصحاب ليلة حين حرم عليهم الصيد يوم السبت فكان الصيد ياتهم يوم سبتهم  
شتر عاويوم لا يسبتون لا ياتهم فاخذوا مصادف فكان يقع فيها الصيد ليلة السبت ويومته ويأخذونه  
يوم الاحد فقال تعالى منه ذوا ولقد علمتم اني عند ذواي تجاوزوا البحر طامحا  
منكم اي من اسلافكم نص **حال** في السبت مصدر سبت ثم سمي به واصلة القطع لان اليهود اذوا  
يقطعون الاعمال فيه وفي هذا حجة لما كان في ابطال الجليل في حوزها التزم ما لم يكن فيه ابطال حتى واحقا  
باطل قالوا وانما لم تجز هذه لانها السبت بحيلة واما هي عن المنع عنه لانهم ايمانوا عن اجزها واقسموا  
ثلاثة قسم لم يصد ولم يند عن الصيد وقسم لم يصد ونى وقسم اصطاد فقلنا لهم كونوا اي صيدوا  
فردة جمع فرد واصلة التلبد والصور وفيه القراء والمكان الفرد المثلث وهذا امر يحول لانهم لم  
يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة فتصح الشبان فردة والشيوخ خنازير لهم اذ بان يعاوي  
بها هذا انما سبخت قلوبهم دون صورهم وهذا خلاف الاحكام وقوله **خاسين** كاذبين معبر  
اصل الخس الطرد والابعاد يستعمل متعبدا ولازما خسانه خسا وخسنا خسوا اكرهته رجعا  
ورجع رجوعا وخاسين خسران كان **حال** اذ بعث للقردة فقوا بعد الشيخ ثلاثة ايام ثم هلكوا  
ولم يتوالدوا من نسلهم وانما سبختهم على صور هولاء القردة فجعلناها اي سبخت تلك الامة وعقوبتها  
نكالا اي عقوبة مانعة عن غيريها ان يقدم على مثل ضيعهم من النمل القيد لما بين يديها اي يقدم  
عليها لان همة هولاء مذكورة في كتاب الاولين وما خلفها من ياتي بعدها فاذا علموا انها اعطوا  
**اد** جعلناها عقوبة لما علت من الذنوب قبل المسيح ولما علت دقت المسيح وموعظة اي تدخيرة  
للمتقين **حبر** من امة محمد صلى الله عليه وسلم **اد** للمؤمنين الذين يهتدون كان في بني اسرائيل رجل افتقر  
وله ابن عم غني فقتله ليرثه ثم جابا يس الى موسى يدعي عليهم القتل هذا كان قبل نزول القسامة  
فقالوا موسى اريدوا ليني ذلك فقال ان الله نامكم ان تذكروا بقرة سميت بقرتها

الاصحاح الثاني

الاصحاح الثالث

الاصحاح الرابع

الاصحاح الخامس

الاصحاح السادس

الاصحاح السابع

الارض والما لبست للتائب واما هي لتلك على انها واحدة من جنس البطة والداجاجة ولاوزة والجماعة  
قالوا **التخل** يا هروا اي هروا **اد** امهروا اي امهروا **اد** المراد الهز نفسه والهز المزج في خفية **القرآن**  
باسكان الزاي والقام كقوامع الهز وهم الزاي والقامر غيرهم وبضم الزاي والقوا الهز لقان كما الحق  
استهزئ بنا سالك عن امر القيل وامرنا بدخ بقرة ولا جامع بينهما قال **العود** بالله ان يكون  
من الجاهلين **كا** المستهزئين لان الهز من فعل الجاهلين **اد** من الجاهلين بالحق والحق على وفي السؤال  
في بني اسرائيل ثمان بارامه وكان يحط ويبيع ويبيعه ويبيعه ويبيعه ويبيعه ويبيعه ويبيعه ويبيعه ويبيعه  
ويبيعه ليلة اثلاثا ثلثا ينام فيه وثلثا يصلي فيه وثلثا يصعد عند راس امه فقالت له ان والذال استودع  
الله لك عجلة هي في غيصة لذا فاذهب فان بها فبعضها فذهب الى العينة وناداهم فخرجت اليه فلم  
يعفها فقالت له اركبي فقال لم نام في اي ذلك فقالت لوركي لم تكن تقدر على ابد او لك انطلق فلو  
امرنا لجل ان ينقل من اصله وينقل ليعمل ليركبا امك فجاها امه فقالت اذهب فبعضها لانه دانته  
بعشورتي فذهب فجاءه ملك في زي ادمي فاعطاه ستة دنانير على ان لا يشا ورامته فلم يفعل واخرته  
بذلك فقالت اذهب فبعضها ستة دنانير بعشورتي فجاءه ذلك الملك فاعطاه اثني عشر دينارا على ان لا  
يشا ورامته فلم يفعل واخرته بذلك فقالت ان الذي ياتك ملك فقل له هل تبع البقرة ام لا فقال لا فانه قتل  
في بني اسرائيل قتل وبنوهم ملك نبي فلا يتبعوها الا يعمل بسبلها ذهابا ولما تحققوا ان ذبح البقرة غرامة  
من الله تعالى عيوان ذلك ثم قالوا يا موسى **اد** **وقرئ** قل لبارك بين اي نوح لنا ما هي  
ما صنعتها وما سبها قال **اد** اي الله يقول انها بقرة لا فارض اي مسته فرضت هم الراويها  
طعت في السن وسببت فارضا لانها فرضت سبها وقطعها اي بلغها جرعا **اد** لا بها تقرب الارض  
اي تسقى ولا يكر **اد** في سنة صغيرة لم تلاق **اد** ولدت مرة ما خوذ من اول الشئ واكر منه  
بالون الفاكهة وخربت لها منها للاختصار وارثا بها باصا رمتدا وكلك عول

اهل ص

بالا لكا لكا لكا

فوقها







نصب مصدر مفعول في تحصيله نصب في حيال حال المولى ويرى آياته على البعث والحر والكل  
تقولون **قال** المراد منكم فتقولون نعم هو ما فعلوا ان النادر على اجابته واحدة قادر على اجابته  
لشدة مقتضى قلبه لم يملكه ويستحق قلبه محو فانه يترك قسوة القلب خروج الرحمة منه من بعد  
ذلك اي بعد ما تقدم من ابر القبول والايان المعذرة وهي اي القلوب كالحجارة ولم تشبه بالحديد وان  
كان اصله انه قابل للتغيير وقدره ان لا يرد واشد دفع عطف على كافي لخصه ومعناه فالقولون مقتضى  
وشدها مثل الحجارة واشد قسوة نصب تميز وهو مصدر قساة الاصل او ههنا كافي واكتفى بغير  
او واشد **وقول** شدتها عطف على الحجارة لكنها انصرفت ثم فضل الحجارة على القلب القاسي فقال ولا من  
الحجارة **وقول** تخيفان على ايها الخفيف من الثقل والفارق بينهما وبين النافذ لزوم اللام لها في قوله  
لما تنفتح اي تنفتح بكثرة **وقول** تنفتح من الانهار **قال** اذا جمع الانهار وان منها اي الحجارة  
لما يشق فيخرج منها الماء **قال** يعني عن نادول الانهار وان منها لما يهبط ان ينزل من اعلى  
الجبل الى اسفله من خشية الله **قال** فلو لم ياتوا بالبين والاشع وهذا مثل وجوز ان يكون لما حشد  
يعلم الله تعالى من شأن خلقه **قال** منها اي القلوب لما يدل في خضع لعظمة الله تعالى اللام في لما ينفتح ولا يشق  
ولما يهبط توكيد وحمل ما نصب اسم ان والظرف خبرها ثم تهدم بقوله وما الله بغافل عما يعملون  
**قال** القراءة بالنا خطا وبالبا غيبة **قال** ثم خاطب تعالى النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بمخبر طمطم ايمان  
اليهود المعاندين بالحق مع العلم والاستيقان ثم ارد بهم بالعوام الذين ظنواهم وهم مشاركون في الورد سواء  
لا اله الا الله ان يعلم ما علم والى الجاهل ان يطلب العلم فقال اقتطعون ان يؤمنوا بالاصل الطبع نزوح  
النفس الى شئ مما شهوة الهى يطلبون ان يصدقهم اليهود ويحددوا لاجل قولهم ايماننا والواقي وقد  
كان في وقتهم هم اي طائفة من اليهود ولوا الحالك يستحقون كلام الله اي التوراة ثم تحرفوا في اي يغيروا  
ما فيها من الاحكام كتغيرهم صفة محصلي الله عليه وسلم آياته البرم وما في قوله جعل ما عقلاوه اي مقلوه

في قوله  
لما تنفتح  
اي تنفتح  
بكثرة

بلع  
في قوله  
لما تنفتح  
اي تنفتح  
بكثرة

مصدرية وموضع وهم يعلمون **قال** انهم كاذبون مقتضون نصب حال **قال** انهم كاذبون مقتضون مقتضى البعث والحر والكل  
نصب على الله عليه وسلم اما الصادقون منهم واخبروا بما سمعوا واما الكاذبون فقالوا سمعنا الله يقول اخر ما قال  
ان استطعتم ان تقولوا فافعلوا وان سئتم فلا تفعلوا **قال** لخصه ان كفر هؤلاء وجروا لهم بذلك سابقا ثم اخبر  
عن صنع منافق اليهود بالمؤمنين فقال واي القوا الذين آمنوا قالوا امنا كما بانكم واي اخبرهم  
الذين لم ينافقوا الى بعض الذين نافقوا هم رؤساء اليهود لا موم ثم قالوا منكم عليهم وعائين اخبرهم  
بما افصح اي من الله عليهم وعطاكم من العلم بقوة محروصة وبيان صفته في كتابكم وحمل ذلك على ما  
للفاضي الفتح واصل الفتح ان الله اعطى ليجازيكم اي ليحج عليكم وعاصم اصحاب محروفي الله نبي فكذلك  
فتش الحجة عليهم عند ربحكم اي في الارض **قال** لما قال صلى الله عليه وسلم يا اخوة التوراة والحنابلة والابنهم  
من اخبركم اي هذا ما خرج هذا الاسم **قال** ولا تقولون **قال** انهم اذا اكلوا ذلك اخبروا به علم الحسن هذا خطا  
المؤمنين المعنى انهم يعلمون انهم اذا كانوا كذلك فانه لا يرجعون ثم استنهم فقال ولا يقولون ان الله  
يعلم ما يسرون اي يخفون من الايمان وغير وما يعلنون **قال** يظهر من الكفر وهذا عام لخصه  
كل شئ من علم ان الله يعلم ما يريد وما يخفيه معه ذلك مما لا ينبغي ومنهم امبيول سيدا وجر جمع اي  
وهو الذي لا يحسب ولا يكتف بمسؤول الامم كانه باق على اصل الحقيقة ثم بين ذلك بقوله لا يعلمون الكتاب  
اي الكتب في طالع التوراة **قال** انهم كانوا يقرؤونها ولا يعرفون معناها وقوله لا اما الى استنما منقطع لان  
الامم ليس من جنس العلم ولجدها امية افعله من التثنية كافتحها واصلاها التثنية والظن من معنى  
قدروا والمراد ما كانوا يحتفلونه تحريصا من تغيير رغبة صلى الله عليه وسلم وان اياهم يشفقون لهم وانهم لا يعرفون  
في النار الا اياما معدودة ثم يقطع عنهم العذاب ولا يحسد لذلك **قال** القراءة بتثنية اي **وقول** تخيفها  
تخيفوا وان هم اي ما علم الا يطنون طائفة غير تيقن شئ مما اختلقوه فويل كنه يقولها واقعي  
ملاحظة معني الدعا على النفس بالعذاب وهو مصدر في الاصل ولم يستعمل له فعل لان فاه وعينه جلتان

في قوله  
لما تنفتح  
اي تنفتح  
بكثرة



● 5

عدد اصدقا و مستحقین ۱۱۱۱

۵۴

میں دیا رکھ

عند من اعني هؤلاء







لا تخاف بالقاء عند الترميم كان اليهود يقولون اذا جازيهم امر اودعهم عند الله انفسنا عليهم بالنبي  
المبعوث اخذوا زمانا وكانوا يقولون لا علم ان نبيا يبعث فاطل زمانه فخرج بتصديقه ما قلناه بنبه  
ونقلهم بعد قتل عاد ولم يزل قوله تعالى وكانوا من قبل مستفحشون الى مستفحشون على  
الذين كفروا فلما جاءهم من اعرفوا من الحق وهو محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به **حسن** عند احوال  
الرياسة فلعنه الله صديقه مضاف على الكافرين **وما في** يسما نكرة منصوبة مفعولة لفاعله  
يشترى معنى شيئا اشتروا اي باعوا به انفسهم ويشترى فعل غير منصوب في موضع اللزم كقولهم لا يبيعون  
بالذم ان يكفروا **او** ما روي عن جليلهم وان يكفروا بدلائلها **وان** كقوله ويجزوه بدلائلها الصبر في **او**  
مرفوعة خبر مبتدأ اي هوان كفروا بما انزل الله في القرآن بغيا نصت مفعولة وهو علم الشرا واصل  
البعث الطلوع والمراد الفساد والظلم هنا النجاسة حذرا لاجل البغي على ان ينزل الله من فضله اي النبوة  
والكتاب على من يشاء من عباده اي محمد صلى الله عليه وسلم ولم الله تعالى بوضع النبوة والرسالة حيث شاءا اخر  
لجبر عليه **القرآن** تنزل تنزل تنزل متقبلا خفيا وشددا وكلهم شدد وما تنزله الا بقدر معلوم قوله  
فما ان غضب حاله يغضو باعليهم قوله على غضب صفة لغضبه لا دل تنكيره الغضب مودع شدة  
وعظيمة المعنى فصاروا احقا بغضبه شديد متصل للقرآن محمد بعد عيسى عليهما الصلوة والسلام ولتضييعهم  
التورية وعبادتهم العجل وغير ذلك ولذا كافر من عذابهم **ما** مخبر بانهم في قوله الماد بما انزل  
الله القرآن وكل كتاب تنزل قالوا انهم من انزل علينا اي التورية ويكفرون بما وراه اي سواء  
**او** بعدة وهو القرآن وتغيره وبعثه بكفرون والجملة حال العالم فيها قالوا انهم في حجة ورايدل عن بيان  
كفركم نواف **او** حجة لتغيرها وديرة رجل وهو الحق نصيب حال العالم فيها يكفرون وقوله صلا  
لما معكم **ما** حال وكلمة من الحق والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل وصاحب الحال ضمير ذل عليه  
الكلام والمعنى ان القرآن انما يكون هو الحق اذا كان مصدقا للنبيل المرسل فان لم يصدقها فليس بحق

ببشر

اذ لم يكن  
هو الحق

محمد الصادق  
صلى الله عليه وآله

ولو قلت هو زيد فاما جعل فاما حال المبحر لانه يلزم انه انما يكون زيدا اذا كان قائما فاذا انزل القيام طمس  
بزيده ولو قلت هو زيد بعد وفاء جاز لنجاسة انهم كاذبون في قولكم نؤمن بما انزل علينا لانكم تكفرون بما وافق  
كتابكم وهو القرآن واذا كفرتم به فقد كفرتم بكتابكم فما استقمتم بغير ما عليه بغير ما افادوا الفرفاين  
الاستقام والخبر فقال فلم تقولوا انما الله في كل باء وما رضىتم بغير ما كانتم قد قلتم ان كنتم مؤمنين **ما**  
شروط محذوف الجواب بالثبات المحض وانتم طال المون **ما** مصدر منكم واسمعوا **احسن** اي اطيعوا اقلوا  
بمعنا قولك بالاذان وعصيتنا معناه بالقلوب واشيروا اي خولطوا ثم بين مكان الاشراق فقال في  
قلوبهم **الحل** المعنى اذ حل جت الحل في قلوبهم كذا حل الصبح الثوب بكفرهم بسبب كفرهم قل  
يسما يا مكرميه ايمانا بحكم التورية ان تعبدوا الحل واصطفوا الامرا الى الايمان استهوا بهم وقوله  
ان كنتم مؤمنين **ما** برعكم قدح في صحة دعواهم لانهم قالوا نؤمن بما انزل علينا ولن نشك النازل ولن يدخل  
الجنة الا من كان هودا وعن اهلها قال تعالى المنيه صلى الله عليه وسلم قل ان كانت لكم الآخرة  
اي الجنة عند الله خالصة نصيب لجال عند خبر كان وهذا انهم بعد المعنى ان صحت دعواهم ان  
يدخل الجنة الا اليهود والجنه خاصة سالمة لكم من ذنوب الناس فتمنوا اي اجنوا الموت  
واصل التمني بعد نفي في النفس والكرما يستعمل فيما لا حقيقة له ويعبر عن التمني بالنسب  
ان كنتم صادقين **ما** في قولكم لان من يعلم ان الجنة ما واه يحزن اليها ولا يسيل اليها الا بالموت ثم ايمانا  
الى كذبهم فقال ولن يتموه ابدا اي في جميع الزمان المستقبلا لان ابد اسم لجميع مستقبل الزمان  
لفظ لماضية واصلة لا يفتراد ومنه اوابد الوحي روي ان جماعة من المسلمين من قد تم اجنوا  
الموت فخرجوا اليه عن قلوبهم لعلهم يصيرون كيوشف صلى الله عليه وسلم وجديفة وعمر ولم الجنة احد  
من اليهود ولو اجنبت احد منهم لاشتهروا بنقل غيره وهذا من المعجزة لانه اجناب رغب روي ان  
اليهود لو تمنوا الموت لغض كل واحد منهم بريفة ولما بقي على الارض يهودا الا ايمان بما اقد



اي سبب تقدم ابيهم **كان** لانهم كاذبون في دعواهم وخصا لا يدري بالذکر لان الاعمال المأثور بها وفي قوله  
وان الله عليهم الظالمين **كان** تقيده شديد لان علمهم بعلمهم غيرهم ثم ادخل لام القسم على خبر الذي بمعنى العلم  
المعجزة الى مفعولين فقال مخاطبا نبينا صلى الله عليه وسلم خبر عن اليهود ولحقهم ثم احرص وهو احرص  
المفعولان فاصل المحرص الظهور وفوط الشرح وافعل التفضيل اذا اضيفت حمله هو بعضها لم يحجج الا ذكر  
من كقولك زيد افضل الناس ولاضاف الى حمله ليس بعضها لان المراد تفضيل الشيء على جنسه فلا يقال  
زيد افضل اخوته لان اخوته عينه بل لانه لو قيل عن اخيه زيد لقلنا عمر ووبكر وخالد لم يدخل زيد  
فيهم ولو قلت زيد افضل الاخوة جازنا جازا اخوة وعليه قوله تعالى احرص الناس على حياة **كان**  
لان اليهود من الناس ويكره جوة ارادة الحيوة مخصوصة متطاوله وهي حياتهم التي هم فيها بولده **ما قرئ**  
على الجوة ثم بالغ في توبيخهم بقوله **والذين اشركوا** انا و احرص من الذين اشركوا احرص من الذين اشركوا  
الما تتر عليه واذا اختلف الجنسان حتى في التفضيل من فاعل زيد افضل من اخوته والجيل افضل من الجيل  
فعلى هذا احرص من الذين اشركوا احرص من الذين اشركوا **كان** المراد بالذين اشركوا الجور **اد** اليهود  
الذين قالوا غير ربنا الله وافر واشركوا بالذکر وان كانوا من الناس لشدة حرصهم على الجوة وانما كان  
هو احرص من المشركين على الجوة لعلمهم ما هم صابرون اليه من العذاب فعلى هذا يكون الوقف على جوة  
وتتم على اشركوا ان جعلت يود مشتقا اي هو لا قوم يود اي تمتي وان جعلت اشركوا كلاما مبتدأ انهم  
ناس يود احرصهم على حيز مضاف كقولهم وما لنا الاله مقام معلوم لم يقف على اشركوا ووقفت على جوة  
وكذا لا يقف على اشركوا ان جعلت يود جلا من الذين اشركوا اي واذا احرصم فعلى هذا الذين اشركوا  
الجور وان جعلها حالا بنهم في تخدعهم اي تخدعهم احرص الناس واذا احرصم لو يعبر الفسنة  
فعلى هذا الذين اشركوا اليهود الذين قالوا غير ربنا الله فعلى هذا الوقف على اشركوا ولا على جوة بل لا  
يفصل بين الحارضا جها ولو هنا البيت التي تمتع بها الشيء على متاع غيره وانما هي بمعنى ان الناصب

هو

في قوله  
توصوفت  
وغيره

للغير ان لم تنصبه وفيها معنى التمني والمعنى متى احرصم تغير الفسنة وهي الجور يقولون بها فيما  
بينهم عند العطار وغيره عشر الفسنة والف سرور والف مهر جاز وفي العجينة زى هذا سأل الخصة  
اليهود احرص على الجوة من المشركين لعلمهم ما هم صابرون اليه من العذاب **الضمير** في قوله وما هو  
لا احرصم كمن حذر حذاي مباحه ونجيه من العذاب **حذر** ما وقوله ان يعبر **كان** رفع خبر حذر  
ارتفاع الفاعل بفعله تاحصنه وما احرصم بنصير من النار تعبر **او** هو ضمير المتعبر وان يعبر ذلك  
من هو والله بصير ما يعبر **كان** الفراء بالياء غيبة **وقرئ** بالياء قال ابن كثير في اللقيط ط الله  
عليه وسلم من الذي ياتيكم بالوحي قال جبريل فقال عدونا ولو كان غيره لآتاكم لانه انزل علينا ان نبش  
**المفسر** يتخبره تحت تصرفنا من يفتك فوجهه بابل غلاما مسكينا فاخذته ليقطعه فدفعه عنه وقال  
ان كان ربك امره بهلاككم فلا يسلم عليكم وان لم يكن هو لم يتناولوه فكنروا خربت بيت المقدس وامرهم  
النبوة فيما فوضعهما في غيرنا **اد** ان اليهود قالوا العبر من صاحب محمد فقال جبريل فقالوا اعدونا وانا نعط  
عذابا يسايلنا في النقص والتميم فقال اخبروني عن ميراثي جبريل وسكايل من الله قالوا اجبريل عن ميراث الله  
وسكايل عن ميراثه وجبريل عن ميراثي فقال عمر اشهد انه من كان عدو لجبريل فانه عدو لي كما ييل من كان  
عدوا لهما فانه لله فترأى امر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن **كان** على الجور **اد** من جندوا في فليت  
عظا فانه نزل له اي جبريل القرآن مصداقا لآل وهدي وشري اي هداية وبشارة  
للمؤمنين **قال الفراء** ففتح الجيم وكسر الراء من غيرهم وفتح الجيم والراء همة مكسورة من غيرهم يار وفتح الجيم والراء  
وهمة مكسورة بعد هاء وكسر الجيم والراء من غيرهم لغات كلها في جبريل خمس عشرة لغة لانه اسم اعجمي والاسما  
الاعجمية فلما وقعت في كلام العرب لا غيرتها من كل عدو لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال  
خصما للذين كفروا لهما ولم ينصروا ليعتدوا بهما او يعبرهما معا فاعدا الله وعبد الرحمن والذليل الله **قال**  
بلا هير ولا ما وهمة بعد هاء بعد الاء والهاء بعد الاء لئلا يوضع الظاهر موضع الضمير في قوله فان

والواو منه  
ومعنى ان كان  
كان عدوا لاصحوا  
ما عدوه



Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or inventory record, located in the bottom right corner of the page.

رسول الله

البحر والمعدن والادوية  
سبلان البحر في فنيها

خبر افیس  
او عضو

وما في موضع خبر عطاء  
على الملكين وما في موضع خبر  
انزل ابا جنة السحر على الملكين وما

باسم  
نقول  
الحمد  
والله اعلم  
وما كنا  
احد

و قد افقه ان محنة راد  
مخبر كان علم السحر



فلا تفرقا بعلمه معقد الله حق وهو ان لا تفرسح مزان فان الى الا تعليم علمه  
فيعلمون منها ما يفرقون به بين المروز وجه **قوى** وهو ان يفرق كل واحد من الاصل  
**قوى** يفرق بين المروز وتقبل الى اوضح اليهم والهمز وكسر الميم والهمز معا همز او الشجرة بضاد زنه  
اي بالشجر من اجل اى جدا **قوى** يضار الى بطرح النوز ضافة الى اى والطرف فصل بينهما واخفف  
الى اى وان كان مجزوا من لاجل الجار والمجور كالشيء الواجب لا ياذن الله **قوى** بارادته وعلية  
فالساحر يسحر والله تعالى يكون **قوى** خلية الله تعالى الحسن من شائعة فلم يفرقه الشجر وشاخا بينه  
وبينه ففرقه ويعلمون ما يفرقهم ثم بين ان لا يقع في الشجر اصلا فقال ولا يفرقهم **قوى** ثم الله  
يعلم النفع باذنه اللام الموطئة للقسيم على من الشرطية المرتفعة بالابتداء فقال ولقد علموا  
اي اليهودي من اشترى الاى اجناده وحوار القسم ماله في الاخرة والجنة من خلاف  
اي نصيب قوله وليستما شرفا به اى باعوا بالشجر انفسهم بان جعلهم الخارجين قسم  
مجدوف وجوان لو كانوا يعلمون **قوى** بقدره لو استمعوا بعلمهم استمعوا من الشجر وحل ان ما علمت  
فيه رفع فعل **قوى** في قوله ولو انهم قد يدرون ولو ان اليهود آمنوا اى بالقران ومحمد لم يصبه  
لوقوع ايمانهم واتقوا الى اليهودية والشجر وان تجرم لو وان اشبه الشرط لانها تعلق الفعل الى  
خلاف الشرط وقوله لم يثبت اى ثواب متداوه وجوان لو من عند الله صفة خير البتة اخبروا  
كانوا يعلمون **قوى** ان ثواب الله خير مما هم فيه **قوى** مشوبة كشورة وشورة لغار وهما مصدران  
التوان والتوان داجرة العوا والمجازاة على الفعل كان المسلم يقولون يا رسول الله راعنا من الملهاة اى  
فرغ سمعنا كلامنا وكانت سببا لبعثه اليهم معنى الحق والبرهنة فشر وان ذلك قالوا اكانت محمدا  
يسرا فاعلموا الا ان كانوا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم يصحكون فسمعها شعرا من معاذ فقال ليس  
سمعنا اجد ان يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضربت عنقه فمراياها الذين آمنوا لا يقولوا

قوى يفرق بين المروز وتقبل الى اوضح اليهم والهمز وكسر الميم والهمز معا همز او الشجرة بضاد زنه  
اي بالشجر من اجل اى جدا قوى يضار الى بطرح النوز ضافة الى اى والطرف فصل بينهما واخفف  
الى اى وان كان مجزوا من لاجل الجار والمجور كالشيء الواجب لا ياذن الله قوى بارادته وعلية  
فالساحر يسحر والله تعالى يكون قوى خلية الله تعالى الحسن من شائعة فلم يفرقه الشجر وشاخا بينه  
وبينه ففرقه ويعلمون ما يفرقهم ثم بين ان لا يقع في الشجر اصلا فقال ولا يفرقهم قوى ثم الله  
يعلم النفع باذنه اللام الموطئة للقسيم على من الشرطية المرتفعة بالابتداء فقال ولقد علموا  
اي اليهودي من اشترى الاى اجناده وحوار القسم ماله في الاخرة والجنة من خلاف  
اي نصيب قوله وليستما شرفا به اى باعوا بالشجر انفسهم بان جعلهم الخارجين قسم  
مجدوف وجوان لو كانوا يعلمون قوى بقدره لو استمعوا بعلمهم استمعوا من الشجر وحل ان ما علمت  
فيه رفع فعل قوى في قوله ولو انهم قد يدرون ولو ان اليهود آمنوا اى بالقران ومحمد لم يصبه  
لوقوع ايمانهم واتقوا الى اليهودية والشجر وان تجرم لو وان اشبه الشرط لانها تعلق الفعل الى  
خلاف الشرط وقوله لم يثبت اى ثواب متداوه وجوان لو من عند الله صفة خير البتة اخبروا  
كانوا يعلمون قوى ان ثواب الله خير مما هم فيه قوى مشوبة كشورة وشورة لغار وهما مصدران  
التوان والتوان داجرة العوا والمجازاة على الفعل كان المسلم يقولون يا رسول الله راعنا من الملهاة اى  
فرغ سمعنا كلامنا وكانت سببا لبعثه اليهم معنى الحق والبرهنة فشر وان ذلك قالوا اكانت محمدا  
يسرا فاعلموا الا ان كانوا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم يصحكون فسمعها شعرا من معاذ فقال ليس  
سمعنا اجد ان يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضربت عنقه فمراياها الذين آمنوا لا يقولوا

راعنا وقولوا انظروا الى انظرونا **قوى** وانظروا اليها رعايتك نظرتك وانتظرتك تأتيت **قوى**  
انظرونا اى امهنا **قوى** اغرونا خطاب جمع **قوى** راعنا من الحق رجل الحق وامرأة رعاها واصلها  
الميل ومنه راع الرجل النعمة لميل فيه واسمعوها **قوى** ما تؤمرون به واطيعوا والكافور غلب  
اليتم كان المسلمون يقولون لليهود آمنوا بغير فيقولون ليس ما ندعوننا اليه خيرا مما نحن عليه ولو دنا  
او كان خيرا فمراياهم ما يورد الذين كفروا ثم بين الكافور فقال من اهل الكفار اى  
اليهود ولا المشركين عطف على اهل الكفار فلذلك **قوى** لا المشركون عطف على الفاعل والمراد  
مشركوا العرب كاليمن وسفين وغيره والشرك وضع الشيء مع مثله وحل ان ينزل عليه من جنس اى جنس  
ومن زائدة والمراد بالخبر الوحي نصيب يودون من قوله من **قوى** لا يتدناية الانزال لتخصيه  
يرون انهم اخرجوا بالوحي منهم فلا يحجون نزوله عليهم والله يحق اى يحق ويغور برحمته اى يتوب  
ووجوه اصل الحضور والاختصاص بالانفراد بالشيء من لسان **قوى** والله والفضل العظيم  
لا يتدناية الاحسان **قوى** طعن المشركون في النسخ وقالوا ان محمدا ايا ما يريهم به بعينه وبما رآه  
ما ياترا لا من تلقا نفسه فنزل تبينا الحكمة النسخ ما نسخ حرم بما لا فاشريعة وحلها نصت  
لقوله ايا ما تدعوا والنسخ ازالة شيء بشي يعقبه نسخ النسخ الظل فعلى هذا القران بعضه نسخ بعضه  
منسوخ ويكون النسخ بمعنى التحول والنقل فعلى هذا القران كله منسوخ لانه نقل من اللوح المحفوظ  
**القران** نسخ بفتح النون والسين من نسخ وفتح النون لا ولو كسر السين من نسخ نسخ الكتاب كتبه  
وانسخه عبرى جعلته نسخة لم يحل من اية نصبت غير ما **القران** او ننسأها بفتح النون  
الاولى والسين مهورا من النسخ انما الله في اجلها خريفه اى نوحها فلا يبدلها بان رفع تلاوتها  
ونوحها رفع حكمها كاية البرجم **قوى** ونوحها بان تتركها في اللوح المحفوظ فلا تنزل ويغير من ضم النون وكسر  
السين في النسخ ان صدق لذكر ان ينسخها **قوى** فانقل الفعل بالهمز فعند ان ينقل من اللوح والنسخ والنسخ

قوى يفرق بين المروز وتقبل الى اوضح اليهم والهمز وكسر الميم والهمز معا همز او الشجرة بضاد زنه  
اي بالشجر من اجل اى جدا قوى يضار الى بطرح النوز ضافة الى اى والطرف فصل بينهما واخفف  
الى اى وان كان مجزوا من لاجل الجار والمجور كالشيء الواجب لا ياذن الله قوى بارادته وعلية  
فالساحر يسحر والله تعالى يكون قوى خلية الله تعالى الحسن من شائعة فلم يفرقه الشجر وشاخا بينه  
وبينه ففرقه ويعلمون ما يفرقهم ثم بين ان لا يقع في الشجر اصلا فقال ولا يفرقهم قوى ثم الله  
يعلم النفع باذنه اللام الموطئة للقسيم على من الشرطية المرتفعة بالابتداء فقال ولقد علموا  
اي اليهودي من اشترى الاى اجناده وحوار القسم ماله في الاخرة والجنة من خلاف  
اي نصيب قوله وليستما شرفا به اى باعوا بالشجر انفسهم بان جعلهم الخارجين قسم  
مجدوف وجوان لو كانوا يعلمون قوى بقدره لو استمعوا بعلمهم استمعوا من الشجر وحل ان ما علمت  
فيه رفع فعل قوى في قوله ولو انهم قد يدرون ولو ان اليهود آمنوا اى بالقران ومحمد لم يصبه  
لوقوع ايمانهم واتقوا الى اليهودية والشجر وان تجرم لو وان اشبه الشرط لانها تعلق الفعل الى  
خلاف الشرط وقوله لم يثبت اى ثواب متداوه وجوان لو من عند الله صفة خير البتة اخبروا  
كانوا يعلمون قوى ان ثواب الله خير مما هم فيه قوى مشوبة كشورة وشورة لغار وهما مصدران  
التوان والتوان داجرة العوا والمجازاة على الفعل كان المسلم يقولون يا رسول الله راعنا من الملهاة اى  
فرغ سمعنا كلامنا وكانت سببا لبعثه اليهم معنى الحق والبرهنة فشر وان ذلك قالوا اكانت محمدا  
يسرا فاعلموا الا ان كانوا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم يصحكون فسمعها شعرا من معاذ فقال ليس  
سمعنا اجد ان يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضربت عنقه فمراياها الذين آمنوا لا يقولوا







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

فعل عذوف قد يرد على خلاف اسم وهو محسن اي غلط فيما بينه وبين ربه وبين الناس او  
مؤمن فله اجره جوار الشوط ولا هم يحزنون في الآخرة والآلاف يوم المؤمنون اشتد خوفنا  
من غيرهم لنظروهم في مصيرهم قال يهود المدينة لنصارى نجران عند النبي صلى الله عليه وسلم ما انتم على شيء من  
الدين وكروا عيسى والابحار وقالوا لنصارى اليهود ما انتم على شيء وكفروا بعيسى والتوراة فنزل  
وقالت اليهود الآية والواد الحالك وهم يقولون اي الذين يقرؤون الكتاب كذا المراد  
جميع الكتب المنزلة لتخصيه وقالوا وحالم انهم من اهل النبوة للكتب والعلوم من امر واحد من كتب الله  
نقال بحب علينا لايمان نكلها لان كل واحد منها مصدق للآخر كذا قال الذين لا يعلمون  
اي عوام اليهود او مشركوا العرب انهم قالوا ان محمدا واعيانا ليسوا على شيء من الدين مثل  
قولهم اي قول الذين تقدمهم لتخصيص المعنى مثله للذي سمعت من هؤلاء الجهلة قال اباؤهم العلماء  
والله حكم اي يقضي بين عماري بين اليهود والنصارى فيما كانوا فيه يختلفون ان من امر  
الدين فدخل الحق الجنة والبطل النار ولا احب الموقف على ذلك ان تعلم بعضهم غواصطون  
الذي بين المقدس والبيت فيه الجحيم في حرايا الى ان عجز من عمر وقتل مقاتلة في اسرائيل الذي  
فعل ذلك هو تحت نصر بسبب قتل يحيى زكريا او منع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم دخول  
الحرم عام الحديبية فنزل من اظلم ممن منع يتعدى الى منعوا ليل الاول مساجدا لله  
اي بيت المقدس وحاربه او المسجد الحرام والثاني ان يذكر فيها اسمه بان سبه ويقدر به  
له وسعي اي على حرايا منع المصلين فيها او بان هدمها والحرايا اسم التخريب كالسلام اسم  
للتسليم واصلة التلم والتفريق وقال مساجد حرايا جمعها وان اردوا جدارا من حرم مسجد او احدا  
فكانا حرم مساجد علة لان كلما لله في حوزان يقال للذي ان يعطى عند الله تعالى وان اردوا المسجد  
الحرام فتخريبه منع المصلين فيه والحجاج والمعتمرين عنه او كذا المانعون عن الدخول في النصارى

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

او مشركوا العرب ما كان اي ما ينبغي لهم ان يدخلوها وقوله الا خافين كما خال  
من صير يدخلوها ولم يدخلها بعد عمارتها ودي الا خافوا العلم به قتل وقيل خافوا لربهم  
بجعله استسحاق حقيقة ومعناه اذا دخلوها كانوا خافين كقولهم لست لكان تفعل هذا الشبهة  
او هذا خبر يعنى الامراى اقهرهم حتى لا يدخلوها الا خافين او المراد مخافة لان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما فصحنا دى مناديه الا لا يطوفن بالبيت عريان ولا يحزن بعد العام مشركا وجففة  
واصحابه مجنون حول المسجد الحرام وغيره للمشركين بالاذن وسعه ماله مطلقا او الشافعي لهجزه  
في المسجد الحرام وحجزه في غيره وفي الوقف هناك في المسجد الحرام هو القتل الحرام والحزبة  
للذين هو فتح مدائنهم عمورية ورمية وقسط طينة استساقية وليست بحال استساقهم  
الحزب في كل حال ولهم في الاخرة عذاب عظيم ان النار ونزل في قوم مسافرين صلوا  
الى غير القبلة او في المسافر يصلي حيث توجهت به واجلته او لما قال باليهود المسلمين وقالوا لست  
لهم قبلة ولله المشرق والمغرب وفيه ايما الى انه ليس له حرم ملك حقيقة الا له تعالى علاه و  
وقوله فانيما شرط تولوا احرم به وهو منصوب بتولوا وجواب الشرط فتز وجداى قبله  
الله كما اوفتم الله والوجه صلة وتسمى لتعقبه معنى حرف الخطاب لكان يقول للعاب فقال الحاضر  
هنا وندتم ثابت عن هناك لخصه بل اذا المشرق والمغرب ملك لله تعالى فاني كان صرتم دجولهم للصلاة  
نتم الجهة التي رضىها تعالى قبله ان الله واسع جواد يعطي من السعة علمه انبياءهم حينما صلوا  
وقيل تولوا بفتح التاء النون وتولوا لما قال باليهود غير ان الله والنصارى المسيح ان الله مشركوا العرب  
الملائكة بنات الله قالوا اتخذ الله ولدا لقراء وقالوا بالواد عطف على وقالوا ان يدخل الجنة  
فعلى هذا لا يتم الوقف على علم ولا على ما يجمعها ولا يحسن بل يكفى ويغبروا واستساقا فعلى هذا  
الوقف كان ثبت سبحانه اي تبرئهم من الولد وكيف بوجده الولد لهجاسة بينه وبين احد

والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله



قال تعالى كذبت ابراهيم فلم يكن له ذلك مستحق ولم يكن له ذلك فاما ان كان له ذلك  
افدرا ان اعبدته كما كان وما شئت اياي فقله في ولد قسحان ان اخذ صاحبه او ولد ابل  
له ما في السموات والارض **كاعبيدا** ويطاؤون النور في كل عوض من المضاف اليه  
اي كل ما في السموات والارض **جميع** اهل طاعته له قاتلون **طاعون** سجدوا مقرونا بالعبودية  
قاتلون بالشهادة واصل القوت القيام وجمع قاتلون نظرا الى معنى كل فالنور سجد طوعا والعبادة  
سجدة ظاهرا على كونه **مستحق** ان يكون ذلك يوم القيمة ببيع السموات والارض اي مبدعها  
كمتبع بمعنى شمع وفعله ابدع اي خالقها على غير مثال شئ ومبدأ البدء والاضافة على هذا  
حقيقة لان الابداع لها ماض **ومعلمها** مبدع وهو يدع كشراف وهو شريف فلاضافة على هذا  
من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اي يدع سمواته وارضه وجميع المستعملين بها كسبح  
يشبه مع الجود والظهور **وقد يدع** جرد ابد لا من الهات في نصيبا مدحا واد اقصى اي احكم  
امرا واصل القضا الفراع والاحكام واد اظروا لها جوارب والعامل فيها ما دل عليه جواربها  
وهو فاعلها يقول له كن اي حدث فيكون **فحدث** **القداد** فيكون فاعلا استينا فابا فاعل اي هو  
يكون نصيبا لها والاعران فيكون فاعله والحل فيكون والذين حادوا ويرم فيكون وان السور فيكون  
فستحان فيكون فيكون شجارا فيكون فيكون الم ترجوا باللفظ لان فاعلا لان فيه فاعلا لان  
ليس بامر حقيقة لانه لا خطاب ثم لان الخطاب لا يرد على الموجود لان الموجود متكور ولا على المعدم  
قالوا لان المعدم ليس بشئ واما هو جود يقين واما يقول له يكون فهو يكون وشئ به  
واسمع طاهره امر وسواء خبره وحول انه لما كان مقدرا اخيرا فكانه موجود فصح خطاب  
لجوده انما يتكون يحصل في الموجود شريعا غير توقيف ابا وقال الذين لا يعلمون  
هم جهلة المشركون وفي العلم عدم انبعاثهم به لو كان اظلم على شغل كان شريفا



ادعنا

فاذا دخلت على الماض كانت توضحا والمعنى هذا نكنا الله بانك سوله كما يكلم الملايكة  
او فاني اية **كاعلامه** دلالة على صدق هذا استهزا منهم لانهم جاتهم ايات فكدوا  
بها لمن تقدمهم من الكفار تشابهت قلوبهم **كافلون** هو كافلون من تقدمهم في العمى والقسوة  
وهذا كقولهم اتوا صوابه ثم اوما تعالى الى حجاب ايات الى ان لم ينفع بها شق فقال قد بينا  
الايات لقوم يوقنون **تا** ايها ايات حجاب الاعتراف بها والايان ثم اوضح الايات فقال اننا  
ارسلنا الى الحق اي القرآن وشرايع الاسلام بشيرا ونذيرا **احسن** حال الى مشر او لياي  
ونذرا الى محوفا بعد اي لم ترسالك عشا وما عليك الا البلاغ روي انه صلى الله عليه وسلم قال ليت شعري  
ما فعل ابواي فنزل **ولا تسال القرارة** **رمعا** نصيا والواو بعد استينا فيه **او** عاطفة جملة على جملة  
وجملها حال الى استنسال بشيرا ونذيرا وغير مستوف على هذا يكفي الوقت على نذير او له يحسن وجر ما بينهما  
من الله تعالى فعلى هذا ايضا يكفي الوقت على نذير وهذا هو اللفظ الذي كان في التسال عنه وهو في هلكته  
لا تسال عن فلان اي قد هلك **فري** **لن تسال** وما تسال عن اصحاب الجحيم **كان** كان يهود  
المدينة ونصارى نجران شيئا لونه الهدنة ويطعون في الاسلام فنزل ولن ترصحن على اليهود ولا  
النصارى ان يالفت في طلب رصام حتى تتبع ملتهم **حسن** دسهم وطريقهم وهذا اقطاع له  
صلى الله عليه وسلم في طبعه في اسلامهم ثم بالغ في اقطاعه بان امره ان يجتمع بقوله قل ان هدى الله  
الذي هو الاسلام هو الهدى الذي لا زيادة عليه وما تخرصونه انتم من عبادتنا الاصنام وغيرها  
فاما هو هو الذي لا يل عليه وليس انبعث هو امر بعد الذي حال من العلم الى الاسلام وما فيه  
من الاحكام ونحو العلم نصبت صبر حيا **ولا نصير** **تا** وترك الذي يروى جعفر بن ابي طالب من  
الحبيشة **اد** في جميع السجدة **اد** في السلام واهابيه الذين سدا انسابهم صلتهم بتلوته اي الكا  
حال مقدرة لانهم لم يكونوا انا الذين له وقت الايات ونصبت حيا لكونه **سدا** انسابهم تلاوه خافلا

هذا هو المعنى  
انما هو سجد طوعا  
والعبادة سجدة ظاهرا

هذا هو المعنى  
انما هو سجد طوعا  
والعبادة سجدة ظاهرا

هذا هو المعنى  
انما هو سجد طوعا  
والعبادة سجدة ظاهرا



قدّم وصف المصداق عليه وأضيف إليه نصيب المصادر المعقولة ولا يغترون ما فيه ويتبعونه  
اتباعه وأما النبي صلى الله عليه وسلم أي يصفونه في كتبهم حتى صفتهم من سألهم عنه وقوله أو لئلا يتأخروا  
يومنون به **حشر** الجملة جزا الذين ثم استأنف فقال ومن تكفروا من المحرّفين فأولئك هم  
الخاسرون **ن** الاستدلال بالهزيمة على العالمين **ك** ولا هم ينصرون **ك** وأما  
نصيب من نصيبه ونصيبه وأذكر وقت اختيار إبراهيم عليه السلام بكلمات **القرآن** إبراهيم مفعول  
فأعلا **وقري** جعل إبراهيم مفعولاً ولا يتأخروا على هذا الدعاء والمسالمة ويكون الصبر في أتمهم  
لأنه تعالى أجاز سألته وعلى **القرآن** إبراهيم **القرآن** إبراهيم جميع ما في القرآن وإبراهيم جميع ما في هذه السورة  
ومواضع أخرى جملتها ثلاثة وثلاثون موضعاً **وقري** جميع ما في القرآن إبراهيم بكسر الهاء وصحتها لغات  
كلها وهو العجمي وجمعه أباريه **أور** إبراهيم **أور** إبراهيم والكلمات مناسك الحج وشرايع الإسلام  
وهي التأييد الآية في التوبة وقوله أن المسلمين والمسلمات الآية في الأجر من قد افلح المؤمنون المؤمنون  
الآيات العشر **أور** الفطرة وهي فطر الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك فرق البر والسر والظفار  
ونصف الأبط وجلق العانة والختان والاستنجاء بالمد وهو أول من فطر الشارب وختن وقلم الأظفار  
ورأى النبي في رآيته **أور** أتلى بالكوكب القمر والشمس فاحسن فيها النظر وعلم أن ربه لا يزداد إلا بالبار  
وبالحجوة وبذبح ولده وبالحنّان فصور عليها فتم الله تعالى له قال في جاعك للناس أمأماً  
يقصد في تلك الدين ونظف ومن ربي على الكاف في جاعك المفعولان محذوران بقدره  
ومعناه واجعل فيهما من أولاد آية يقصد في بعد ذلك جعل هنا يتعدى المفعولين قال الأبنال  
عجل في أنما من الناس الظالمين **ك** الشوكين **أور** العفن كان في ذلك إشارة إلى ما عاهد  
الذين من النبوة والاستحلاف وأما ما لا من كان بين الظلم قالوا في هذا دليل على أن الناس لا يجوز  
أن يكونوا لئلا لا مائة وكيف يجوز أمانة من لا يجوز حكمه ولا شهادته ولا يقدم للصلاة ولا يجب

بجمل

طاعة عن ابن عيسى أن الظالم لا يكون أمأماً قط لأن أمأماً هو كلف الظلمة فكيف يجوز أن  
يكون ظالماً **وقري** الظالمون لأن من لئله قد نالوا **أور** جعلنا البيت الذي الكعبة مثابة مرجعاً  
يثوبون إليه وأصل الثوب الرجوع وهي نصيب مفعول ثان لجعل وحالاً أن جعلت جعل بمعنى وضع  
للناس ومنأماً **حشر** ما ما يأمون فيه لأن المشركين ما كانوا يتعصون إلا أهل مكة لقوله جعلنا  
حرم أمأماً ونظف الناس من حرمهم ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمه يوم فتح مكة وهي عن  
عصبة شجرة ونفيع صيده والنقاط لفظية الألف بها واختلاف خلاه إلا الأخر **وقري** ثباتان  
لأن لكل واحد مثابة لا تحقر واحداً من غيره كقوله شوا العاكف فيه والبارئ ذوق أن عرفنا رسول  
الله لو أخذت من مقام إبراهيم مصلى فنزل وأجل **القرآن** بلسان الحرام استينافاً فعمل هذا  
يحسن الوقف على أنما ونفيع الحاماً صبا عطفاً على جعلنا فعمل هذا لا يحسن الوقف على أنما أي  
وأخذ الناس من مقام إبراهيم مصلى **حشر** موضع صلوة ومقام إبراهيم الحجر الذي صلى عليه  
ركعتا الطواف وهو الذي قام عليه إبراهيم عند بنا البيت وهو الذي اعتمد عليه برحمته لما غسل راسه  
وهو على رآيته لما جازاً يرا السجود من حجرة ووجراً ثم رآته فغسلت راسه وضمفته فقال أفرى  
روحك السلام وقول قد استقامت عبته بابك فلا تغيرها في الحديث أن الركن والمقام باقون مكان  
من يؤمنا الجنة لولا ما مشته أي المشركين لأننا ما بين الشرق والمغرب **أور** هو جميع شهاد  
الحج كعرفة ومنزلة لغة **أور** جميع الحرم ثم جائرة أخرى فقال لا تسجل لأن العامري سبأيت بها يعني  
عليه قال نعم فذلك قولنا **أور** عجلنا إلى إبراهيم واسمعهل أي أمرناهم أن يأتوا طهراً  
يعني إلى أنبياء على الطهارة والتوحيد واجعلوا غيرنا من الأوثان والرسول قول **أور** عجلنا خلقاً  
للطائفين الذين هم حوله والعاكفين المقيمين والمجاورين **أور** السجود **حشر** راجع  
وشاهد هم المصلون **أور** الطائفين الغرباء والعاكفين الأهلون عطا الطواف للغرباء الفضل والصلوة







ادوات و زر لک : احاطہ مال الخ

١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦  
 ٥٢٧  
 ٥٢٨  
 ٥٢٩  
 ٥٣٠  
 ٥٣١  
 ٥٣٢  
 ٥٣٣  
 ٥٣٤  
 ٥٣٥  
 ٥٣٦  
 ٥٣٧  
 ٥٣٨  
 ٥٣٩  
 ٥٤٠

الكتاب

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured appearance with numerous small dark spots (foxing) and larger brown stains, particularly along the left edge and bottom. The overall color is a warm, off-white or light beige.

الأوهو بحسن الظن بالله ثم جازم المنقطعة بمعنى الجنة انكارا على اليهود حيث قالوا النبي صلى الله عليه وسلم أنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنبيه باليهودية أم كنتم أي كنتم تشهدوا الجمع شهد بمعنى الحاضر فلم ينصرف شهدا لاجل التانيث والمعنى ما كنتم حاضرين الحضر يعقوب الموت أي أما زلت تدعونه ورغم بعضكم أنما نكلوا من منقطعة إذا كان الخطاب للمؤمنين بمعنى أن المؤمن لم يحضر ويعقوب وإنما علموا وصية يعقوب بن جث الموت وإذا كان الخطاب لليهود كان الوجه اتصال أم ويقدر قبلها محذوف تقديره اندعون على الأنبياء اليهودية أم كنتم تشهدوا عند موت يعقوب **وقرى** حضر بكسر الصاد لغة وقوله أي قال لبيد بذلك فإذ قبلها العاقل فيها شهدا وورث أنه لما دخل يعقوب مصر ورأى أم يعقوب والنار خاف على قلبه فقال ما بعدوا من بعد أي بعدوني وما استغفرت نفسي بعدون وما نفع العقلاء وغيرهم **وما** هنا بمعنى من يدل عليه أن قالوا بعدوا هكذا أبابيل الجواب على **وقرى** السؤال وقوله إبراهيم واسماعيل واسحق عطف بيان لأبائكم **وذكر** اسمعيل أباء كان عمالان القرب تسمى العم بابا والخالقا **ما وقرى** والله أهلك فيكون مفردا لفظا جمعا معنى **و** مفردا لفظا ومعنى فيكون إبراهيم وجه على هذا عطف بيان **و** جمع جمع السلامة وحذف النون للاصافة لقوله وقدرنا بابينا **وقرى** له إبراهيم بطرح أبائكم وقوله أهلكا وأحلكا **كما** بذلك من الله أبائكم وان نصبت وخبر له مسلمون **ح** حالة من فاعل بعدا **وقوله** لم تقف على واحد وان جعلها جملة متشابهة وقفت على واحد وكذلك الكلام على مسلمون التانيث أشار إلى إبراهيم وأولاده المذكورين الموحدين إبراهيم واسماعيل واسحق ويعتبر بقوله تلك منذ أمة أي جماعة ويقال للواجدة قد خلت أي مضت لها ما كسبت من أعمال **و** حاشا **و** حال من ضمير خلت ولما كسبت ولا تسألون عما كانوا يعملون **و** الخلفه **و** يسأل جدلا عن عمله حسب اليهود للميلان لا دين لا ديننا فكنوا ساعيا وفروا بموحى

[illegible]

خبر  
قبل نماز  
خز آما کسبت و کلم  
بهرج ما کسبت و خبر او

صفحة الامتداد لسانك بيدك وضوء



حال تقدیر و ملایمت معارض

ملع

وهذا هو

آخره و جعل من الله ذنبه في شهر جمادى

بالمنبود  
حاشا

مکتبہ اسلامیہ



ثم استشهدوا بقوله **لَقَدْ آتَيْنَا الْبَنِيَّانَ الْكِتَابَ** بالفتح والضم والهمزة في الحجة والبرهان  
 الحجة اتمام ادعاء غير الاسلام على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبالنار اعلوا في سبيل الله وجوز بعضهم  
 او يكون ام هذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لانكار ايضا واذا قرئت بالياء غيبة فلا تكون الا منقطعة  
 بل يقولون ان المذكورين كانوا هوكا او نصاري **كَانُوا** فامروا تعالى بنبي صلى الله عليه وسلم ان يقول  
 مستشهدا منك اذا اذاعهم انتم اعلم ام الله **تَاللَّهِ** لانه اجبر ان ابراهيم كان خفيضا مسلما ما كان من  
 المشركين وام هذه موضوعة وام الله وام الله سيد اخرون محذوف تقديره اعلم ثم زادهم انكارا وبكيتا بقوله  
 ومن اظلم ممن كذبوا عن عهدي ثم اتوا بقولهم قد بينه لكم انما كنا نكذبكم به قبل ان تهلكوا  
**حَسْرَتًا** من هلك في براءة من الله لانها ثم نعت لبراه ولذلك حسن الاستدلال المعنى **عَلَّمَ** ان ابراهيم  
 ونبيه كانوا مسلمين وانما شهدوا بهم بالصفه ولمحمد انه رسول جوف اشهدهم على ذلك في كتبهم ثم شهدهم  
 فقال وما ادينه غافل عما يعملون **تَاللَّهِ** انما كانوا يعملون **تَاللَّهِ** ما طعن مشركوا حكمه والهدى  
 في تحويل القبلة سيقول السفهاء اي الجبال وهذا اجاب عن قولهم ليكون اثبت للقوت عند سماع  
 قولهم فلاننا نزيد وجعل من الناس خالعا لها يقول ما ولا هم اي صرفع عن قلبهم من سبيل المقدس  
 التي كانوا عليها **تَاللَّهِ** على اعتقادها والتوجه اليها قل لله المشرق والمغرب وما بينهما المعنى  
 انهم صلوا الى الكعبة وهي المشرق والمغرب المقدر وهي بالمغرب وهي كاله يهمل في شهادته  
 الى صراط مستقيم **تَاللَّهِ** فوجه نازلة الى مكة ونارة الى بيت المقدس لا اعتراض عليه لانه المال  
 وجه فلما قالت اليهود ولما قلنا قبل الانبياء وما تركها محمد الا حسدا وانما يعلم ان اعداء بين الناس  
 فقال معاذ خزعني حق وعدل نزل كذلك لعل الكاف نصيب صفة مصدر محذوف تقديره ومعناه  
 ومثل ذلك على الصالح الذين جعلنا ابراهيم وذريته جعلنا كثرته وسطا خارا اعدا لان  
 خزار الشجر وسطه لان الاطراف قد تشاع اليها الفساد فيقال للجبار وسطا ايضا وهذا وصف

بالاسم الذي هو وسط الشجر ولذلك استوى فيه الذكر والانثى والمفرد والجمع **او اهل بيوتهم** الغلو  
 والتقصير لانهما مذنبان الوسط بالتحريك القيمة المتصلة بالجمع تقول شطه صلب وبالسكون شئ  
 يفصل بين اثنين كقولهم طيس وسط القوم ووسط القوم كذا الخصة ما صلح موضعه من فهو مثل  
 وما لم يصلح فهو غير ذلك وما سكر وليس مختار ثم علك جعلهم وسطا فقال النكروا اشهدوا على الناس  
 يوم القيمة ان الرسل قد بلغتهم ويكون الرسول اي محمد صلى الله عليه وسلم عليكم شهيدا **تَاللَّهِ**  
 من كذا الصم ولم يقل الصم شهيدا وشهادته لهم لا عليهم **تَاللَّهِ** لانه لما كان الشاهد كالقريب حتى كلمة الاستعلاء  
 كقوله كنت انما ارفقت عليهم وانت على كل شئ شهيد وقد تمت صلة الشهادة او لان الغرض ان يشهدوا  
 على الامم واخرت اجرا اخصصا لهم بشهادة الرسول عليهم في الحديث انه يقال للفقار يوم القيمة اياكم  
 نذرت فيكونون ويقولون اجابنا من نذر فيقول الانبياء كذبا فادفعناهم فسالهم اليتيم وهو عالم اقامه للحجة  
 عليهم فيوني يا محمد صلى الله عليه وسلم فاستشهدوا بالنبيل فقول الامم من انزل علوا وادعوا بعباد  
 فنسأل امته يحارون ان يقول انزل رسلنا رسولا وانزلنا ليناكنا يا اخبرنا فيه تنليع الرسول  
 وانت صادق ثم يوتى محمد صلى الله عليه وسلم فيرك امته ويشهد صدقهم **تَاللَّهِ** كان صلى الله عليه وسلم بمكة  
 او لا يصل الى الكعبة ثم امر بالصلوة الى الصخرة بعد الهجرة قالوا لله وجئتم بالصلوة الى الكعبة  
 انزعنا من مكان قبلته بمكة بيت المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بين يديه ثم امر بالصلوة  
 الى الكعبة فاقفن بذلك قوم فنزل **وما جعلنا القبلة الا للناس** التي كتبت عليها  
 وبعضهم جعل الثاني محذوف او جعل التي كتبت عليها صفة المحذوف تقديره **وما جعلنا القبلة القبلة**  
 التي المعنى وما رد ذلك الى القبلة التي انت عليها الان **الا لتعلم من يتبع الرسول** فيوافقه  
 ويصدق من يتقبل امره مع ناكضا على عقبيه **تَاللَّهِ** مرجع الى الاسلام والولاء العلم انهم لو لم يجر  
 وذلك لا يتعلق بالماضي جازل العامل **او الراد** بالعلم التثني ليعبر التابع من التابعين والراي الرسول

قال حمزة في خط الدار بين النوازل في كتابنا وفي  
 النجاشي في خطه من نصيبه في كتابنا وفي  
 جعل وسطا في خطه من نصيبه في كتابنا وفي

وقال حمزة في خط الدار بين النوازل في كتابنا وفي  
 النجاشي في خطه من نصيبه في كتابنا وفي  
 جعل وسطا في خطه من نصيبه في كتابنا وفي

وقال حمزة في خط الدار بين النوازل في كتابنا وفي  
 النجاشي في خطه من نصيبه في كتابنا وفي  
 جعل وسطا في خطه من نصيبه في كتابنا وفي

وقال حمزة في خط الدار بين النوازل في كتابنا وفي  
 النجاشي في خطه من نصيبه في كتابنا وفي  
 جعل وسطا في خطه من نصيبه في كتابنا وفي







لا ان جواب الشرط انما هو بالاستقبال وجفت القام من الجوار لان فعل الشرط ما هو والفراسية  
ان هنا بلو فلذلك اجبت لان كل واحد منهما لا يتبع اوله الا باخره وفيه بعد لان الاستقبال  
هو لما هو المعنى ان الكفار كلهم لا يتبعون قبلتنا وهذا مخصوص بدين الاسلام من اسلم منهم ولما طوعوا  
في عودته صلى الله عليه وسلم اليهم استعملوا في ذلك بقوله وما انت بنايع قبلتنا **حسبك** على  
الخير قبلتنا غير منسوخة ابدا **وقرى** بنايع قبلتهم اضافة ووجاز قبلتنا وان كان لفظ طائفة  
قبلتنا لا تجادها في الظاهر ثم اودعها في افترافهم مع اتفاقهم على الفقه صلى الله عليه وسلم بقوله وما  
بعضهم بنايع قبلتنا **حسبك** كل طائفة يعتقد ان الحق دينها ثم خطب صلى الله عليه وسلم والمراد  
غيره **اد** على سبيل الفرض حيثما طوعهم في عودته اليهم بقوله ولئن اتبعتم اهواءهم لفسدت  
بعد محال وصال اليكم من العلم البقير يا مرا قبلتنا وشرايع الاسلام انك اذا ذكر من  
الظالمين **اد** ثم الوقف هناك لان الذين من هذا جنس يعرفونه اي محمدا انه نبي حق مما شاهدوه به  
كثيرهم كما يعرفون ابناءهم وان جعلت الذين يدعون الظالمين او من الذين اوتوا الكتاب ويعرفونه عندها  
جاء لم تنف على الظالمين ابن سلام لقد عرفت محمدا حين رايته كعرفى اني وعرفى انه اشهر معروف  
اني لان تعرفي كما بنا وما ادرى ما يفعل النساء **اد** لها في يعرفونه القرآن **اد** للجهاد والجهاد **اد** العلم واخلاله  
بعضهم لقربه وتضمنه النبوة والقران والقبلة قالوا كان النبي قال يعرفونك **اد** الفصح انه لم يزل صلى الله عليه وسلم  
يدينهم بسلام بعد وان في قيامهم اي جهادهم مع انبيائهم ليكنوا الحق اي نعمة صلى الله عليه وسلم  
وامر القبلة وهم يعلمون **اد** الحق سند اجزم من ريبك واللام على هذا العهد والاشارة الى ما عليه محمد  
صلى الله عليه وسلم **اد** كجيش المعنى ان الحق من الله لا من غيره **اد** خبره من ريبك على هذا  
حال **وقرى** لا غش يصيب علمون **اد** بل ان الحق يعلمون على هذا من التدين لا وقف على علمون فلا  
تكون من المشركين **اد** الساكنين فما اخبرن به **اد** وحل وجهه اي قبله **وقرى** بها الوجه والوجه

المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

بمعنى المتوجه اليه والضمير في قوله هو كل مؤلفها اي مستقبلها للوجهة يقال والله ولي  
اليه اقبلت عليه ووليت عنه اديون عنه واصل التولية الاخراف والميل والمعنى ان كل  
فريق قبلة ذلك الفريق مؤلفها وجهه فخذ وجهه للعلم به **اد** هو الله تعالى اي الله مؤلفها **اد** القراء  
مؤلفها بالقبلة بعد لام متددة مجهولة معدى الى مفعولين الاول ضمير متدثر في مؤلفها يرجع  
الى هو والثاني هاتين الوجهة وبما بعد اللام الفاعل ضمير متدثر في مؤلفها يرجع الى هو والمفعول الاول  
ها والثاني محذوف تقديره هو مؤلفها اياه **وقرى** لصل وجهه اضافة الى كل وجهه الله مؤلفها واللام  
زايدة وحسنت زيادتها لتقدم المفعول كقولك زيد ضربت فاستبقتوا الجربان **حس** اي يادروا  
الى الفعلان الفاضلان وعلى الطاعات ايما تكونوا يا ايها الذين آمنوا فاعملوا الصالحات **حس**  
قد **اد** ومن حيث اي كان خرجت لتبين فوا وجهك شطر المسجد الحرام **اد** وانه  
اي التولي للحق من ريبك **اد** يعلمون **اد** القراء بالناوالياوا لتبين لنا كيد النسخ ليعلم ان ذلك غيبة لا  
بدن فعلها ثم اودع الى غلبة ذلك في الكلام حذف تقديره فعلمنا ذلك لئلا يكون للناس عليكم حجة  
اذا توجهتم الى غير هاتين القبلتين لم يثبت لهم قبله **فحجة** رفع اسم كان وجهها للناس وعلمهم صفة حجة  
مقدمة عليها منصوبة جازاة قوله لا الذين ظلموا منهم استثناء من الناس وهم اليهود وشركوا الله  
والمراد بالحجة الاعتراض والحجاة لا الحجة حقيقة والحجاة الباطلة قد سمى حجته بقوله حججهم  
داحضة عند ربهم المعنى لا يعتبر عليكم في شاز القبلة الا هؤلاء **اد** الا استثناء من الضمير في عليهم  
فيلكون المعنى الحجج على الظالمين لا عليكم **اد** الاستثناء منقطع لانه لم يكن لاحد عليهم حجة فعلمهم قوله  
لا احبوا الوقف على حجة ولا على منهم وان عده بعض لانتقال الكلام ولانه كلام واحد صادر عن رجل واحد  
على الا الذين ظلموا تخفيف لا وفيها تنبيه ووقف على حجة ثم ابتد استئنافا فالتخفيف هو المخشوف والمخشوف هو  
في توجيههم الى الكعبة ونظائرهم عليهم واخشوفوا في حال امرهم ثم عطف على امس قوله

استبقتوا الجربان

احد

المعنى ان الله لا يهدي القوم الظالمين









مصحح الاستغفار لجعل الحج كالغفران

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اَوْضَحَاهُ فِي الْكُتَابِ وَالتَّوْبَةِ لِيُخَصِّدَ الْكَافِرُونَ طَرِيقَ السَّعَادَةِ بِعَدْوِ مَوْجِهٍ اَوْ لِيَايِلَ عَدُوَّهُمْ  
 اللَّهُ مُتَدَاوِجًا فِي مَوْضِعٍ خَيْرًا مِنَ الْمَعْنَى بِعَدْوِهِمْ إِلَيْهِ عَنْ عِتْبِهِ وَيُلْعِنُهُمُ اللَّهُ لَعْنَةً عَجُوزًا  
 تَعْطِفُهُ وَإِنْ تَشَافَفَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَدْعُونَ عَلَى هَؤُلَاءِ وَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ الْعَنِهِمُ وَاللَّاغُثُونَ الثَّقَلَانِ وَالْمَلَائِكَةُ  
 إِنْ مَسَّ جُودِي مَا لَا عِلَّاءَ إِلَّا اللَّهُ رَفَعَتِ الْعَيْنُ سِتْرَهَا فَإِنْ اسْتَحَقَّهَا أَحَدُهَا أَوْ لَا رَجَعَتْ عَلَى الَّذِينَ كَتَمُوا  
 صِفَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **لَا** لِلَّاغُثُونَ إِلَّا الْهَيْمُ تَلْعَنُ الْعَصَاةُ يَقُولُ اللَّهُمَّ الْعَنُ عَصَاةَ نِيَّ آدَمَ فَسْتَوْفُوهُمْ  
 مُنْعَ عَنَّا الْقَطْرُ وَقَوْلُهُ إِلَّا الَّذِينَ يَأْتُوا اسْتِشْنَاءً مُتَصِلًا مِنَ الضَّيْفِ وَيُلْعِنُهُمْ مَجْلَةٌ **نُصِبَ** **لَهُ** شَطَطُ لَأَنَّ الَّذِينَ  
 الَّذِينَ كَتَمُوا الْعَوَاقِلَ التَّوْبَةَ وَجَابِلًا اسْتِشْنَاءً بِأَنَّا يَقُولُ التَّوْبَةُ لَا أَنْ يَكْتُمُوا لَكِنِ مَنْ لَا يُلْعِنُ الْمَعْنَى كَلَامُ اللَّهِ  
 رَجَعُوا عَنِ الْبَدْوِ وَأَصْلُهَا الْأَعْمَالُ بَيْنَهُمْ وَمِنْ اللَّهِ وَيَتَوَّأْنَ إِلَى أَظْهَرِهَا مَا كَتَمُوا فَأُولَئِكَ التَّوْبَةُ عَلَيْهِمْ  
 أَوْ أَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَلِجَارِ عَدُوَّهُمْ وَأَنَا التَّوَابُ الرَّحِيمُ **تَا** الرَّجَاعُ بِتَوَابٍ عَسَى الْمَضْرُوقَةُ عَنِ الْإِزَالَةِ  
 لَفَرُوا مِنَ الْكَافِرِينَ وَلَمْ يَتَوَّأَوْا وَمَاتُوا وَهُمْ كَفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ  
 أَجْمَعِينَ لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُلْعِنُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ثُمَّ يُلْعِنُهُمُ النَّاسُ وَالطَّالِمُ يُلْعِنُ الطَّالِمِينَ  
 وَمَنْ لَعِنَ الطَّالِمِينَ هُوَ طَالِمٌ فَقَدْ لَعِنَ نَفْسَهُ **وَقَرَأَ** **وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعُونَ** رَفَعَا عَطْفًا عَلَى كُلِّ اسْمٍ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
 لَأَنَّهُ فَاعِلٌ فِي الْمَعْنَى لِقَوْلِكَ عَجَبٌ مِنْ ضَرْبٍ يَدْعُو لَهُ لَنَّهُ مَصْدَرٌ مضافٌ إِلَى مَنْ يَزِيدُ مِنْ بَدْعِهِ وَلِيُخَصِّدَ أُولَئِكَ  
 عَلَيْهِمْ أَنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَاكُمُ الَّذِينَ فِي اللَّعْنَةِ **أَدْنَى** فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا عَلَيْهِمْ  
 يَكْفَى الْقَوْفُ هُنَا أَنْ تَشَافَفَتْ لَا يَخْفَفُ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ لَكِنَّهُ يَرْفَعُ عَنْهُمْ وَيَهْوِي عَلَيْهِمْ وَكَانَ يُكُونُ عَلَى مَنْ  
 الْأَعْرَابُ وَلَا حُجُوزًا نَفْسُهُ بِحُجُوزٍ خَالِدِينَ فِيهَا صَغِيرٌ خَالِدِينَ فِيهَا حُجُوزًا يَكُونُ خَالِدِينَ فِيهَا هُمْ فِي عَلَيْهِمْ لَأَنَّ اسْمَ الْوَاحِدِ  
 لَا تَنْتَقِبُ عَنْهُ جَلًّا وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ **تَا** لَا يَنْظُرُونَ فَيَعْزُزُونَ **وَلَا** يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ نَظَرُ رَحْمَةٍ لَمَّا قَالَ كَفَّارٌ يَنْظُرُ  
 مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى نَبِيَّكَ تَزَلُّ وَالْهَيْمُ مُتَدَاوِجٌ اللَّهُ وَصْنَةُ الْحَمْدِ وَاحِدٌ **وَلَمْ** لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ فِي  
 ذَاتِهِ وَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي صِفَاتِهِ لَا يَتَوَّأْنَ الْأَحْلَاصَ وَابْنَةُ الْكُرْسِيِّ وَمَحَلُّهَا اللَّهُ رَفَعَهُ أَسَدًا وَعَلَى الْأَهْوَى

ایا پرامن اندکهار وندو  
عادل

[illegible]







والا بربهم محي عز  
كعوز فاسا له خبيرا  
الحمد لله

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

وذا الكشف حال  
النزعة

والمعنى

بالتبایع ۴



وما كافتة **وقول** فيها ما يعني الذي على هذا البيت خبر ان العايد بخبره وتدين جرمه **وقول** حرم  
مجهول ورفع البيت فعوله والدماء الجارية الشارح استثنى السمل والجراد من الميتات والكبد والحبال  
من الدماء ولحم الخنزير وغير اللحم والمراد جمعها ذاكرا المظلوب من اللحم وما عداه تتبعه وما  
أهلكه لغير الله أي ما ذكر عليه اسم غير الله والمراد ما ذبح لمعبودهم وأصل الأهل الكافر والصوت  
وكانوا عند ذبحهم لا يسمون أصواتهم بل كانوا يسمون حتى قيل لكل حيوان لم يرفع صوته مهمل  
ومجمل فمن دفع أصط حرم بمن ومعنى اضطر الحى واجوج وحذرا اضطرار ان يخاف على نفسه او على  
بعض أعضائه التلف فليكن غير باع بغير حال أصل البغي الفساد وسنة بغي الخرج نزول إلى  
الفساد ولا عاى عطف على باع وأصل العدو والظلم ونجا وز الحيد بعضهم البغي الخرج على السلطان  
والعدوان لا يغدوا بالسيف فعلى هذا لا يجوز للعالمى سفهه اكل الميتة للضرورة ولا المترخص برخص  
المسافر عند الشافعي دون ابي حنيفة **او** البغى العدو وان يرجع ان اكل كل اى لا ياكل من غير  
ضرورة ولا بعد وشبهه عند الضرورة **او** غير باع بخا وز ما حذله ولا عاى ولا يقصر فيما ايج له  
مشتروك من اضطر الى اكل الميتة والدم ولحم الخنزير فلم ياكل حتى مات دخل النار **المسافر** من اضطر وان  
احكم بابيه بالكثرة لنفا السالكين والقيم ابتاعوا حوان فمن فلا اثم اى خرج عليه **اى** اكلها ان الله  
غفور لا ياكله الحرام **رحيم** تأخر خيصه ذلك نزل لما عثر على اليهود صفة محمد صلى الله عليه وسلم خوفه على  
قواين يأسرهم وما كلفهم النبي كانوا يصيبونها من سفلهم ان الذين يكتمون وعلم من الكتاب نصيب حال  
من العايد الجذوف الى ما انزلناه كايما من الكفار **يحل** في بطونهم اى ملئها يقال كل فلان في بطنه  
وفي بعض بطنه نصيب حال مقدر وقوله اى النار نصيب مغفول يكون ولا كان ما ياكلون يودهم الى  
النار فكانهم اكلوا النار **وايضا** رآى بطونهم ولا ياكلهم الله لغضبه عليهم **ولا ياكلهم** ما ينفعهم  
وانما ياكلهم بسخطه عليهم ويؤخذ اياهم ولا يتركهم لا يظلمهم **ويزن** الاثوب **والمسافر**

٨

ثم عجب من حالهم وملازمهم ما يوجب لهم النار قال فما أصبرهم **فما** رفع وأصبر فعل فاعله مضمر وهو  
العايد الى ما اى ما اشتد صبرهم **او** ما استقامته اى اى شئ صبرهم على النار **فما** يقال صبره على كذا  
وأصبره عليه **او** ما بقى أصل الصبر الامثال في صديق **او** الجراه يقال ما أصبر على كذا اى ما اجترأ  
شما وما الى استحقاقهم العذاب فقال اى العذاب مبتدأ جنة بان الله اى بسبب ان الله ترك  
الكتاب والكتب بالحق **كما** بما لا شك فيه ولا تناقض فاختلوا فيها فامسوا ببعض وكفوا ببعض  
**او** المراد مشتركوا مسكة وبالكتاب القرآن فقال بعض شعرو وبعض محرو وبعض جحانه وان الذين  
اختلفوا في الكتاب لغير شقاق خلاف **يعني** عن الهدى **حيث** لما صلى اليهود الى المغرب  
وادعوا الله البر صلى الله عليه وسلم المشرك وادعوا الله البر نزل ادعاهم ليس البر الآية **او**  
نزلت لما صرفت القبله الى الكعبة البر اسم لعل خير يقضى بها حبه الى الجنة وأصله النوع في  
الخير ما خوذ من البر **القرآن** برفع الرا اسم ليس خبرها ان قولوا وبصبرها خبر ليس وان قولوا الا اسم  
**الساد** ولكن البر تخفيف النور ورفع الرا مبتدأ خبره من امن على حرف مضاف الى البر من  
**اد** والبر من كقولها وانما هى اقبال وادبار والذي يحمل على هذا ان البر مصدر من امر حبه  
وليسبت الجنة المصدر وتشديد النور نصيب البر البرد لو كنت ممن بقوا القرآن للقرآن ولكن البر **وقول**  
ولكن الباطل المعنى ليس البر صلاكم الى غير القبلة وانما البر الميزان الآية وهو الايمان بالله واليوم  
الآخر والملايكة والكتاب **وعلى** واني المال على حبه اى حبه المال نصيب حال قال الله  
عليه ولم اعظم الصدقة اجرا ان تصدق وانت صحيح صحيح عني الفقر واما العنى حتى اذا بلغت الخلق  
قلت فلان كذا او فلان كذا او قد كان واجبت مصدر حبه بمعنى حبه لقاب **وايضا** الله تعالى اى على  
حيث الله ذوى القربى اى القرابة وقد تم لانهم اجروا قال الله عليه ولم الصدقة على المسكين  
صدقة ذى الرحم صدقة وصالح **المسافر** هو المسافر وشي بان السبل الى الله الطريق

الصر

نوعا اذا استحيى واذا لم

اى الى ما ربح  
وما قيل



أَوْ هُوَ الضَّيْفُ لَمْ يَجَأْ فِي السَّبِيلِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ثَوْنٌ بِلِقَاءِهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ فَلْيَكُم ضَيْفَهُ  
وَالسَّائِلِينَ أَيْ الطَّالِبِينَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَلَوْ جَاعَ عَلَى ظَهْرِ سَبْعِينَ سَنَةً وَكَانَ السَّائِلُ وَالْمُطْلَقُ  
مُحْرَقٌ وَفِي الرِّقَابِ لِكَاثِبِينَ لِيَفْضَحُوا رِقَابَهُمْ **أَوْ** هُوَ ابْتِغَاءُ الرِّقَابِ اعْتِنَاقُهَا وَقَدْ أَسَارَى وَأَقَامَ  
الصَّلَاةَ وَأَتَى الزَّكَاةَ أَحَبُّ بَعْضُهُمْ بِوَجوبِ شَيْءٍ فِي الْمَالِ غَيْرِ الزَّكَاةِ لَا يَتَبَاهَى بِالزَّكَاةِ عَقِيبُ بَيَانِهِ  
بِذِكْرِ الْإِجْرَاءِ عَلَى هَوَاهُ الشَّعْبِيُّ أَنَّ فِي الْمَالِ شَيْئًا سَوَى الزَّكَاةِ وَجَوْنَانَهُ أَيْ بِالزَّكَاةِ يُعَدُّ ذِكْرُ هَوَاهُ  
تَبْيِيحُهَا عَلَى كَثْرَةِ ثَوَابِ الْإِجْرَاءِ عَلَى هَوَاهُ لَا عَلَى سَبِيلِ وَجوبِ غَيْرِ الزَّكَاةِ فِي الْحَبِثِ مَعْنَى الزَّكَاةِ كُلِّ صَدَقَةٍ  
بَعْدَ وَجوبِهَا وَالْمَوْفُونَ عَطْفٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَزَلْ مِنْ رُفُوعَةٍ مَحَلًّا **وَقَوْلُهُ** وَالْوَفِينَ يَعْمَلُهُمْ أَذَى  
عَاهِدُوا اللَّهَ **أَوْ** هُوَ مَا عَمِلُوا بِهِمْ مِنْ أَوْامِرِ اللَّهِ وَنَوَاهِيهِ **أَوْ** الْمُرَادُ الْعَقْدُ وَالْأَمَانَاتُ الَّتِي يَنْتَهِزُ  
مِنْ دَائِعِ وَاسْتِرَارٍ وَبَيَاعِ الرَّبِيعِ نَزَائِسُ مَنْ أُعْطِيَ عَهْدًا لَهُمْ ثُمَّ نَقَضَهُ فَاللَّهُ مُنْقِضُ مَنْزِلِ عَطِيَّةٍ  
وَسُؤْلُهُ ثُمَّ غَدَرًا لَيْسَ خَصْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَتَنْصِبُ مَدْحًا وَالصَّابِرُونَ **وَقَوْلُهُ** وَالْمَابِرُونَ مَدْحًا  
فِي الْمَبَاشَةِ أَيْ الْفَقْرَ وَالشَّدَّةَ وَالضَّرَّاءَ أَيْ الْمَوْضِعَ الزَّمَانِيَّ وَجَبْنَ الْمَبَاشَةَ أَيْ الْقِيَامَ وَالْحَرْبَ صَدَقُوا  
فِيمَا عَاهَدُوا وَأَوَّلِيكَ هُمُ الْمُنْقَوُونَ **وَقَوْلُهُ** كَانَتْ جَبِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ جَوَاجَاتٌ دِيَانٌ لَمْ  
تَسْتَوْفَ حَتَّى جَاءَ الْإِسْلَامُ فَاقْتَسَمَ أَحَدُ الْجَبِينَ لِيَقْتُلَ بِالرَّجُلِ الْوَاحِدِ الرَّجُلِينَ فَزِيلَ بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
كُتِبَ لِي فَرَضَ عَلَى الْقَاتِلِ وَالْجَارِحِ لَا عَلَى الْوَلِيِّ لِأَنَّ الْوَلِيَّ الْعَفْوُ الْقَضَائِي فِي الْقَتْلِ  
وَالْقَضَائِي الْمَالِيَّةُ وَالْإِتْبَاعُ فِي الْجَوَاجَاتِ الدِّيَانَاتِ فَفَرَضَ الْإِسْلَامُ ذَلِكَ لِيُعْفَى بِالْجَانِي مِثْلَ مَا فَعَلَ وَحَسَنَ  
الْوَقْفُ هُنَا لِأَنَّ قَوْلَهُ الْحَرْبُ بِالْجَرِيمِ مُدْرَجٌ تَحْتَهُ مَا خُوذَ بِالْحَرْبِ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِالْعَبْدِ الْعَبْدُ  
بِالْأَنَّى **كَأَنَّ** الشَّاهِدَ لَا يَقْتُلُ الْحَرْبَ بِالْعَبْدِ وَلَا الْمُؤْنِ بِالْكَافِرِ بِحُلَانِ هَذِهِ آيَةُ مَفْسُومٍ لِيهِمْ  
فِي قَوْلِهِ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَلَا تَبْنِيكَ حِكَايَةً مَا خُوطِبَ بِهِ الْيَهُودِيَّةُ فِي التَّوْرَةِ وَهِيَ خُطَابُ السَّلَامِ  
وَمَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ فِيهَا وَالتَّوْرَةُ أَيْ بُوْحَيْفَةُ يَقْتُلُ الْحَرْبَ بِالْعَبْدِ بِالْكَافِرِ بِحُلَانِ هَذِهِ آيَةُ

أَوْ حَرِّبُوا

نسخ  
روا

مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ بِدَلِيلِ مَا رَوَى الْمُسْلِمُونَ تَبْكَافَا دَوْمٌ وَلَا تَنْفَاضُهَا إِلَّا بِالنَّفْسِ  
غَيْرِ مَعْتَبَرٍ بِدَلِيلِ قَوْلِ الْجَمَاعَةِ بِالْوَاجِدِ مَنْ عَفَى لَمْ يَنْجِبْ شَيْءٌ مِنْ أَجْنَبِ شَيْءٍ أَصْلُ الْعَفْوِ الْحَقُّ وَالْجَوَابُ وَالْهَذَا  
فِي لَمْ وَاجِبٌ مَنْ هُوَ الْقَاتِلُ وَكَانَ الْقَتِيلُ **أَوَّلُ** عَلَى هَذَا خَالِ الْقَاتِلِ مَنْ حَيْثُ الدِّينُ وَالْعَقْدُ الْإِسْلَامِي  
بَيْنَهُمَا نَسَبٌ نَحْوُ شَيْءٍ لِلْإِسْلَامِ إِذَا عَفَى لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ  
فَيَكُونُ الْعَفْوُ عَلَى هَذَا مَعْنَى الْإِسْقَاطِ **أَوْ** لَوْ لَوْ الْقَتِيلُ وَشَيْءٌ كَمَا يَدْعَى عَنْ الْمُسْتَقْبَلِ وَهَذَا لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ  
مَا يُعْطِيهِ الْقَاتِلُ هَذَا أَوْضَحُّهُ أَوْ أَيْلَافُ يَكُونُ الْعَفْوُ عَلَى هَذَا مَعْنَى الْمَدْحِ الْمَعْنَى جَعَلَ لَهُمْ مِنْ أَجْنَبِ  
وَهُوَ الْقَضَاءُ صَدَقَ هُوَ الدِّينُ فَلْيَاخُذْهُ وَغَيْرُهُ يَتَعَدَّى إِلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامُ فَادْعَى إِلَى الدِّينِ قِيلَ  
عَفْوٌ لِفُلَانٍ عَمَّا جَاءَ كَقَوْلِكَ عَفْوٌ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ  
لِلْعِلْمِ بِهَا وَمِنْ رُفُوعَةٍ مَحَلًّا لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ  
يَلْزِمُهُ الْإِتْبَاعُ لِأَنَّهُ غَيْرُ وَاجِبٍ لَكِنْ إِنْ تَبَعَ فَلْيَكُنْ بِالْمَعْرُوفِ أَيْ مَا يَعْرِفُ شَرْعًا فَلَا رَأْيَ مِنْهُ  
أَلَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ لَمْ يَنْجِبْ  
مَا عَلَيْهِمْ أَدَا جَسَانًا بِلَا مَطْلَعَةٍ وَلَا عَسْرِ هَذَا نَاجِبٌ لِلْقَاتِلِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْعَفْوُ وَاجِبٌ لِدِينِهِ خَفِيفٌ مِنْ رُبِّهِ وَرَحْمَةٌ **كَأَنَّ** الْقَضَاءُ نَزَلَ جَمَاعَةً عَلَى الْيَهُودِ وَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ  
الْعَفْوَ وَالِدِينَةَ وَكَانَتْ الدِّينَةُ خُتْمًا عَلَى الْبَضَائِي وَحَرَّمَ عَلَيْهِمُ الْقَضَاءُ فَخَيَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةَ بَيْنَ الْقَضَاءِ  
وَالْعَفْوِ وَاجِبٌ لِدِينِهِ خَفِيفٌ وَرَحْمَةٌ مَنْ أَعْدَى أَيْ تَجَاوَزَ مَا شَرَعَ قَتَلَ الْجَانِي أَوْ قَتَلَ غَيْرَ  
الْقَاتِلِ يَعْدُ ذَلِكَ بِعَدَا خِذَا لِدِينِهِ فَلَهُ عَذَابُ الْيَمِّ **وَقَوْلُهُ** **أَوْ** بَانَ الْقَضَاءُ أَتَى  
جَرِيحٌ يَنْجِي قَتْلَهُ وَلَا يَقْبَلُ الْعَفْوُ فِي الْحَبِثِ أَعَا فِي جَرَا قَتْلِ بَعْدَ خِذَا لِدِينِهِ وَلَكِنْ فِي الْقَضَاءِ  
حَيَوَةٌ أَيْ تَقَاوُ هَذَا مِنْ فَضِيلِ الْكَلَامِ لِأَنَّ الْقَضَاءُ قَتْلٌ وَتَقْوِيَةُ الْحَيَوَةِ وَقَدْ جَاءَ طَرِيقًا وَكَانَ الْحَيَوَةُ  
أَوْ حَيَاتُ الْقَضَاءِ صَدَقَ تَبْنِيكَ حِكَايَةً مَا خُوطِبَ بِهِ الْيَهُودِيَّةُ فِي التَّوْرَةِ وَهِيَ خُطَابُ السَّلَامِ

بعض

أَوْ حَرِّبُوا



لكن جوده عظيمة لانه اذا علم القائل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل واذا قتل فقبل ان يذبح عنه  
ولا وقف على جوده لفضل الله ومن السبل الذي لا يجرى **وقد** ولعمري في الفصل اي فيما نحن عليه  
من الاحكام **الفصل** القرآن فيه جوده القلوب اول الباب **لعلكم تتقون** **قال** القتل مخافة القود  
كتب اي فرض عليكم اذا حضر احدكم الموت اولى بآبائه من الاقارب ان تترك جثا اي مالا  
واصل الجيران نحو زلزل ما يربح فيه مما هو نافع ضد الشرور ومع بعضهم ان الجيران المال الكثير احاجا  
بما روى ان جلا اراذ ان يوصي وله ثلاثة آلاف فقال غابسته كم عيال قال ابعد قال ثلثا ما قال  
الله ان ترك جثا وهذا شئ يسير فان تركه لعيالك وعن علي بن موسى له اراد ان يوصي وله سبع مائة  
فقال قال الله تعالى ان ترك جثا والجيران المال وليس لاي مال وبعضهم يقول الجيران المال الكثير الطيب وان شرط  
جوابه الوصية والفا مقدرة اي فالوصية رفع مبتدأ خبره للوالدين ومحل الجملة رفع حكاية  
بعد القول المضمرة كانه قال فقبل لكم الوصية للوالدين فعلى هذا لا يتفق على جثا او ان تعلمه بعضهم  
لفصلك بعد القول والكلام المحكي بعده ولا يتفق ايضا على جثا ان رفع الوصية فاعل كتب لفضلك بين  
الفاعل وفعله وذكر فعل الوصية على هذا لفضل قولهم حضر الفاضل اليوم امره فرضت الوصية  
اولا ثم نكت بآية الموارث بقوله ان الله اعطى كل ذي حق حقه فالوصية لو ادرى ولي هذا  
الجديت بالتواتر لان الامة نكت بالقول الاكثر والاشهر في حق الكل ومحل المعروف  
نصب حال اي بالعدل لا يترك على الفلن ولا يوصي لغني ويبيع الفقير حقا مصدر موكر على المتقين  
الله فمن شرط مبتدأ انه اي غير الا ايضا بعد ما سمعنا اي ايضا والجواب فانما الله اي  
خرج ايضا المبدل على الذي يريد لونه **قال** والبيت برئ منه ثم تهدد المبدل بقوله ان  
الله سميع عليم **قال** فمن خاف ان يفتن من موص جثا اي عرو ولا عرو الحق واصل الديل  
**القرآن** بتخفيف موص وتشديد ها وصي واوصي لغنان **وقد** **قال** او انما علموا الجنة المنة

الذي لا يوصي  
لغيره  
فمن خاف ان يفتن  
من موص جثا

لانه

الذي لا يوصي  
لغيره  
فمن خاف ان يفتن  
من موص جثا

العهد فاصل بين الموصي لهم فلا امر عليه **قال** اي على الجاهل ان يامر الموصي بالعدل بين المو  
لهم **او** لا يوصي على صيد **او** ولي المسلمين ان يصلح بين من بين الموصي لهم ان الله غفور رحيم **قال**  
كتب اي فرض عليكم الصيام اصله الامساك لغة وشروعا امساك عن اشياء مخصوصة مع بنية ثم بين  
ان هذا الصيام اعي ثلاثين يوما كان مفروضا على من تقدمنا ولم يخص عنه بقوله كما كتب على الذين  
من قبلكم وكان صيام من تقدمنا من العتمة الى الليلة القابلة وكان قد يقع في الحر الشديد فشق  
عليهم فجعلوه في الربيع فزادوه عشرة ايام ثم مرض بعضهم فبرئ فامنه خمسين **او** اصابتهم مؤان  
فجعلوه خمسين **او** زادوه يوما فله ويوما بعد لشكهم فيه فباع خمسين لعلكم تتقون **قال** الجهر شروعا  
ولا وقف هنا لان ابا ما طرف كتب لكونه في الجهر يوم الجمعة وقوله معذورون **قال** مؤان  
بعذر معذور يشعر بقلها كقوله ذراهم معذرة كان واجبا في ابتداء اسلام صيام ثلاثة ايام من كل  
شهر وصوم يوم عاشوراء فسبح بصيام رمضان وعلى سفيراي **او** كسفيراي **او** عام على اتمام شهر فلك  
مبتدأ خبره محذوف تقديره ومعناه فافطر فعليه صيام عدد ايام فطره **وقد** **قال** نصا اي  
فليصم عدة من ايام موعود لعدة اخرى اي غير ايام مرضه وسفره ولم يصر في آخر للوصف والعدل  
عن الالف واللام لان الاصل في فعل تستعاض في الجمع بالالف واللام كالكبرى والكبر **او** عكسها عن  
نظايرها لان الفعل تعبد من لفظا او تقدير فلا تنفي ولا تجمع ولا تؤنث فان جذفت منه من تنفي  
ودخله الالف واللام بخلاف آخر وعلى الذين يطيقونه اي الذين يقدرون على الصيام وهم من  
لا عذر له في النطر فعليه ان افطر فدية طعام مسكين **قال** انهم كانوا قد خيروا في ابتداء اسلام  
بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويقدروا فسبح الخبير بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه **او**  
هي ثابتة في حق من كان يطيق في حال الشباب ثم عجز عند الكبر فله ان يفطر ويقتدى **وقد** **قال** يطوقونه  
من الطيق يطوقونه اي يتقلدون **قال** فؤنه بادغام التاء في الطاء ويطيقونه ويطيقونه اصلها يطيقونه

الذي لا يوصي  
لغيره  
فمن خاف ان يفتن  
من موص جثا



ويطيقونه بمعنى يتطوقونه فادعت لثاني المواد كذا **والقراءة** فدية طعام اضافة من اضافة الشئ  
 الى نفسه كذا ثم فدية لان الفدية تكون طعاما وغير طعام وتبينون فدية ورفعها ورفع طعام بل لا  
 من الفدية **او** مبتدأ هو طعام وطعام على طعام **والقراءة** ما كين جعلا مفتوحة النون ومفردة  
 النون مؤنثة الفدية الجواز هو ان يطعم عن كل يوم افطرا او هو طرا وتلك عند الشافعي وعند الكوفي  
 صليح بر او صاع من غيره فمن شطوع حبر اي زاد على ستين واحدا **واذا** على الواجب عليه فهو  
 ان لا يطعم خبز له **صا** فري طوع اي يطوع وعمل وان الصوم ما رفع مبتدأ خبر حبر  
**لح** وقرى والقيام خبر لخم ان كنتم تعلمون شرط محذوف الجواز يدل عليه ان الصوم ما ينم الو  
 هذا لم فعل شهرو رمضان مبتدأ خبر الذي انزل فيه القرآن اي يدرى فيه انزاله ويكنى ان  
 رفعت شهر خبز مبتدأ خبره هو شهر اي ايام المعاد وان شهر رمضان **وقر** شهر نصبا الى هو ما او لا  
 من ايام معرو وادان رمضان مصدر رمضان اضافة الى رمضان اضافة الى رمضان اضافة الى رمضان  
 وللان والنون في آخر **او** من اشأ الله تعالى والقرآن من القرء فاصله الجمع لجمع احكامها وخصا وغيرها  
 ونزل القرآن في رمضان ليلة القدر الى بيت العدة في السنة الثانية من ذلك به خبر جزماني عشرين سنة هـ  
 للناس من الصلاة بضم حال وبيتم في ذلك لا في اصحاب من الهدى ذكر او لا لأنه هدى للناس فقد  
 ذكرنا في التبيينات من الهدى ليوذن الله جلته ما هدى الله تعالى به والفرقان **صا** من الجزاء والاحكام  
 المفقود بين الحق والباطل من شرط مبتدأ خبر شهر من شهر من شهر من شهر وهو ضم  
 غير مسافر فليضمه **صا** فليضمه الجواز نصيب الشهر والها في قصة طرفين لان المقسم والمضاف  
 شهر ان الشهر بخلاف قوله ان شهرت يوم الجمعة **واذا** قوله ومن كان مريضا او على سفر فعلا  
 ايام اخر ليعلم ان هذا الحكم ثابت في النسخ بثبوته في المنسوخ بعضهم يؤول الفطر لمطلق المرض  
 انه افطروا جميعا كان يصعبه وبعضهم بالمرض الذي يجوز معه الفطر فاعداوا اكثرهم انه النسخ

هذا هو الشهر  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان

وهذا هو الشهر  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان

هذا هو الشهر  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان

الصوم فيه زيادة غير محملة وبالحملة فتى اجملها المرض افطروا ان لم يجدوا فهو الصحيح والنوم يجوز  
 الفطر في الشهر فممن من وجبه حتى يوجب القضاء على من صام في الشهر وبعضه فيقتل الفطر في الشهر  
 وبعضهم الصيام والشهر المبيح للفطر ستة عشر يوما عند الشافعي **وقر** ثلاثة ايام عند الكوفي  
 الله يحرم اليسر حيث لا يحال الفطر بالشهر والمرض ولا يزيدكم انتم الشهر ضد اليسر  
 ما سهل لخصه يريد ان يسر عليكم ولا يصبر **وقر** يصم بين اليسر والعسر ثم عطف على اليسر  
 ولتكموا انتم يريدكم اليسر ويريدكم لتكموا العدة اي عدد ايام الشهر بقضاها افطروا سبب  
 من صم او شفعكم **واذا** تكموا عدد ايام الشهر قال صلى الله عليه وسلم الشهر يقع وعشرون فاما الصوم او حتى ترا  
 الهلال لا تطروا حتى تروه فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين **والقراءة** تخفيف لتكموا او بشيئها **واذا**  
 لتكموا تعليل محذوف تقديره شرح لكم ما تقدم ذكره لتكموا ولتكموا **والقراءة** تخفيف لتكموا او بشيئها  
 على ما هداي احرم اليه من الصيام علمه اياكم كيفية القضاء المراد التكبير ليلة الفطر وشهر ليلة  
 النحر بها الا الحاج فذكرهم التلبية ولعلكم تشكرون **واذا** تعليل على اجل ما رخص لكم ويسر عليكم فاما  
 تعالى الى سهولة اجابته وسرعته بقوله فاني قريب علما واخا به وتقديره فقل لهم الى قرب  
 لانه جواب لاداسا لك احب الي اسرع الاجابة **دعوة** الداعي **والقراءة** يحرف  
 اليافيهما واثنائهما **واذا** الاجابة بمعنى الثواب الدعاء بمعنى الطاعة قال صلى الله عليه وسلم ما على الاخر جل  
 مسلم يدعوا الله يدعوا الا انا الله اياها اولف عند من اشتر مثلهما **ابدا** بانه اوقطعه **واذا**  
 يحجب دعوى المومن ويوجب اجابته ليدعوه فيسمع صوته ويحجب من الحجمة لانه بعض صوته **وقر**  
 ان اعرابنا قال يا رسول الله اقرب بنا فناجيه او بعد فناديه فنزل وليس يحجبوا الى ان فليجوا  
 اذا دعوتهم الى الايمان استجابه ولا استجاب له واخا به واحد قطع مسأله تبليغه مراده واصلة  
 من الجواب **والقراءة** وليؤمنوا الى ان يحكم **واذا** الرد ضد الفتي فتعمل للاداة **والقراءة**

هذا هو الشهر  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان

هذا هو الشهر  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان  
 من شهر رمضان



بعض الشين **وقرى** يكسرها وفتحها ريشة ريشة وشدة ريشة كان في انشاء الاسلام يحرم الاكل والشرب  
والجوع في رمضان بعد النوم وبعد صلاة عشاء الاخره تخرج بعضهم اهل كعبه النوم من اجل ان  
**وقرى** اجل الى الله ليله الصيام طوف اجل الوقت بعل ما يفتح فله **او** هو كما يراى  
النساك العز والقبيل **وقرى** الوقت كى استأجر **وقرى** وعدي الى وان كان المشهور بعديه باليه قول  
دفت بالمرأة لفضته معنى الاضا ولم يقل الاضا الى نساك استهجا ناله هذه الحالة يقال دفت فعل  
واردت صاخرة دارت لما كان الرجل المرأة كل واحد منهما يشرب على صاحبه عند النوم والمعاينة  
حتى يهبر كل واحد منهما صاحبه كالقوب الملوثر قال مشافها هراش لاس **وقرى** وانما لاس **وقرى**  
واللاس اسم لكنا استمر مكان كل واحد منهما استمر لصاحبه عما ايجل علم الله انكم كنتم  
تحتانون ان تخونون انفسكم بمياش من غير وقت المياش تفعلون الحماة فتاب  
عليكم اذ كنتم تفعلون الحظوظ وعفا علم اي حاذقكم فالان طوف لقوله باشره من حاذق  
وسميت الجماعة مباشرة لانها شربها وابغوا اطلبوا اما كتب الله لكم في اللوح المحفوظ  
من اولاده الجود والكرا **وقرى** هذا من الغزاة في الحرا **وقرى** المراءا الضوا الباع وطبه **وقرى** وابغوا الجود  
كان في انشاء الاسلام اذ ايام الانسان وصلى العشاء حرم عليه الطعام والشرب في صيام رمضان  
فمن اخصه وكلا او اشربوا الى الصيام حتى يبين بين الشرب والابا واستبار واحد كلة لارم  
وقد يعزى اليه واستبان وتبين لكم الحيط الابيض هو اقل ما يند ومن يباخر الهار الحيط المداود  
من الحيط الاسود هو ما يند من سواد الليل مع يباخر الهار وشبهها خطير ابصر واسدله منادى  
والرأد الحجر الناجي **وقرى** من الحجر بيان الحيط الابيض والقي بيان الحيط الابيض عن بيان  
الاسود لانه عليه روى الله لما نزلت هذه الآية عند رجال من كان يند الصوم الحيط ابصر واسود  
فربطوها في ارجلهم فكان ارجلهم تاكل ويشرب حتى يند الى الجحيم من الحجر علوا ان الحجر الحيط

هذا هو الصحيح  
في قوله  
وقرى  
في قوله  
وقرى  
في قوله  
وقرى

هذا هو الصحيح  
في قوله  
وقرى  
في قوله  
وقرى

فالله ارحم الراحمين لم يجوزنا خير البيان يطعن في هذه الرواية ويطلبها واكثرهم على جواز اخير البيان يستفيد  
منه الخاطب وجوب الخطب يحرم على فعله اذا استوضحه ثم اتموا الصيام الى الليل قال صلى  
الله عليه وسلم اذا قبل الليل من هاهنا وادبر الهار من هاهنا وعزبت الشمس افطر الصائم قالوا في هذا  
دليل على جواز النبي لها لرمضان وجوز ان نزل الغسل الى طلوع الفجر وعلى في الوصال ونزل فمن  
كان يختلف في التمسك فاذا عرضت له حاجته الى امراته خرج مما معها ثم اغتسل فرجع الى المسجد  
ولا يباشر وهو امر عاكفون يقولون ناولا لا عنكاف في المساجد **وقرى** اصل العكوف الاقامة  
ولا يجوزنا لا عنكاف في غير المسجد ويجوز في جميع المساجد اجماعا بظاهرها لا بد ويجوز صيام عند  
النساء في خلاف الخليفة المعنى الجمع محرم كمن اعنكاف في غير ليلها راد هو مفسد له **وقرى** في المسجد  
فلكل من الاحكام المذكورة وجميع المحرمات حذر الله اي موافقة واصل الحدائع ومنه الحد لانه  
يمنع ويمنع به والنا بعد معلقه محذوف بعد ان تنهوا فلا تنهوا بها **وقرى** قال صلى الله عليه وسلم  
ان لكل ملك محرم محرم الله محرمه فمن تعجل محرم محرم الله محرمه ان مع فيه لعل هو يقول **وقرى**  
خاصه رجلا الى النبي صلى الله عليه وسلم في ارض يدها فاذا واحد هان علف على ارضه فزاولا  
تاكلوا اموالكم بينكم ظروف لئلا تاكلوا **وقرى** حال من اموال الى كائنه بينكم المعنى لئلا ياكل بعضكم اموال  
بعضها لئلا ياكل في محل يفت تاكلوا وكما حرمه الشارب كالغضب الرشوق باطل واصلة الله كتاب  
والانعام وتدلوا بها حرم عطف على تاكلوا ومقدرة تقديره ولا تدلوا الى لا تلقوا بالاموال الدسوة  
ونحوها الى الحكم اي ضناه المتوا اصل الادلاء الدلو وارشائها في ليلها المعنى لا تدلوا على  
اجل الى الحاكم وان تعلم انه ظالم فان فضاه لا يجل جراما قال صلى الله عليه وسلم اما اناسدوا وانهم  
تخصمون الى لعل بعضكم ان يحوز الحرج **وقرى** فاقوله على نحو ما استع من فضيت له شيء فاما انفع  
له فليقتضه في الخارج على فعله في الاموال تاكلوا فريقا الى طائفة من اموال الناس بالام

عالم



اي الظلم **والا** الذين الكاذبة وانتم تعلمون **انا** انتم مطعون قال تعالى من جمل وتعلمون من غم الانصار ديار  
 يارسول الله ما بال الهلاليين يذرون اديعنا ثم يزيرون حتى يمشوا ثم يعودون ففما كما يذرون انفسا لو نزل  
 عن الهلالية جمع هلال شئ بذلك لرفع الناس اوصافهم عند زيارته قل هو موافق اي معام للناس  
 جمع ميقان يطونها او فاق زيارتهم وساجهم والجمع عطف على الناس اي ما وقان الحج والعمرة والصيام  
 والاطار **القراءة** هنا بالفتح مصدر **وقرئ** بالكسرة اسم كالطبخ والطبخ كان المحرم جاهلية واسلاما لا  
 يدخل بيتا من بيته بل يدخله من خلفه فان كان حايطا نقية الا الحرس وهم قريش ويعززون ذلك برفق ليس  
 البر ولا خلفت في رفع التراسم ليس لوجود البيا في الخبر وهو بان تانوا البيوت من ظهورها **القراءة**  
 البيوت والغور والشيوخ والحيور والعنود نعم اذ اياها وكسره المعنى ليس البر ما تغلبوه ولكن البر  
 ثم من اتقى **كاذبا** كاذبة وانبوا البيوت من ابوابها **كاذبا** حال المحرم لعلمهم ففكحون **انا**  
 واواما نزل في امر القتال وقائلوا اي حاهد والاربع في سبيل الله اي طاعته ولا تغتدوا  
 لا تغتدوا بالقتال ثم تحت بعد الحج باقلوا المشركين **او** بقوله وقائلوا المشركين كاذبا **او** ليست مسخو  
 لانه امر صل الله عليه وسلم بقتال المغالين فعلى هذا لا تغتدوا مني عن قتل النساء والصبيان والشيوخ الكبار  
 والرهبان ومن استسما **او** نزلت في صلح الحديبية لما صد المشركون النبي صلى الله عليه وسلم عن القتال ان الله  
 لا يحب ان يضرب رجل المعبد **انا** المجاوزين الحلال الى الحرام **او** تحت هذه الآية بقوله واقلوهم  
 حيث تقفتموه اي جردتموه وتمكنتم منهم واحصل الثغافه الحيرة في شاذال الشئ ومعه **او** اخرجهم  
 من حيث اخرجوكم **عائنا** من حجة لانهم اخرجوا المسلمين اولاً منها واخرج صلى الله عليه وسلم ثانياً منها  
 لم يؤمن منهم يوم الفتح وكان يستعظمون القتال في الحرم ويعتدون به المسلمين فنزل الوعدة **اشد**  
 اي شرهم بالله اعظم من القتل **حس** الذي جعل بهم في الحرم والاحرام بعضهم اشد من الموت ايتنى  
 فيه الموت في ذكر ما اخرج بعد القتل ايدان ان اخرج من حرامه **اشد** من القتل ما القتل **او** القصة عذاب

هذا الحديث يدل على ان  
 المشركين كانوا يذرون  
 اديعنا ثم يزيرون حتى  
 يمشوا ثم يعودون ففما  
 كما يذرون انفسا لو نزل  
 عن الهلالية جمع هلال  
 شئ بذلك لرفع الناس  
 اوصافهم عند زيارته  
 قل هو موافق اي معام  
 للناس جمع ميقان يطونها  
 او فاق زيارتهم وساجهم  
 والجمع عطف على الناس  
 اي ما وقان الحج والعمرة  
 والصيام والاطار القراءة  
 هنا بالفتح مصدر قرئ  
 بالكسرة اسم كالطبخ  
 والطبخ كان المحرم  
 جاهلية واسلاما لا  
 يدخل بيتا من بيته  
 بل يدخله من خلفه  
 فان كان حايطا نقية  
 الا الحرس وهم قريش  
 ويعززون ذلك برفق  
 ليس البر ولا خلفت  
 في رفع التراسم ليس  
 لوجود البيا في الخبر  
 وهو بان تانوا البيوت  
 من ظهورها القراءة  
 البيوت والغور  
 والشيوخ والحيور  
 والعنود نعم اذ اياها  
 وكسره المعنى ليس البر  
 ما تغلبوه ولكن البر  
 ثم من اتقى كاذبا  
 كاذبة وانبوا البيوت  
 من ابوابها كاذبا  
 حال المحرم لعلمهم  
 ففكحون انا واواما  
 نزل في امر القتال  
 وقائلوا اي حاهد  
 والاربع في سبيل الله  
 اي طاعته ولا تغتدوا  
 لا تغتدوا بالقتال  
 ثم تحت بعد الحج  
 باقلوا المشركين او  
 بقوله وقائلوا  
 المشركين كاذبا او  
 ليست مسخو لانه  
 امر صل الله عليه  
 وسلم بقتال المغالين  
 فعلى هذا لا تغتدوا  
 مني عن قتل النساء  
 والصبيان والشيوخ  
 الكبار والرهبان  
 ومن استسما او نزلت  
 في صلح الحديبية  
 لما صد المشركون  
 النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن القتال ان  
 الله لا يحب ان  
 يضرب رجل المعبد انا  
 المجاوزين الحلال  
 الى الحرام او تحت  
 هذه الآية بقوله  
 واقلوهم حيث  
 تقفتموه اي جردتموه  
 وتمكنتم منهم  
 واحصل الثغافه  
 الحيرة في شاذال  
 الشئ ومعه او اخرجهم  
 من حيث اخرجوكم  
 عائنا من حجة لانهم  
 اخرجوا المسلمين  
 اولاً منها واخرج  
 صلى الله عليه وسلم  
 ثانياً منها لم يؤمن  
 منهم يوم الفتح  
 وكان يستعظمون  
 القتال في الحرم  
 ويعتدون به  
 المسلمين فنزل  
 الوعدة اشد اي  
 شرهم بالله اعظم  
 من القتل حس الذي  
 جعل بهم في الحرم  
 والاحرام بعضهم  
 اشد من الموت ايتنى  
 فيه الموت في ذكر  
 ما اخرج بعد القتل  
 ايدان ان اخرج من  
 حرامه اشد من القتل  
 ما القتل او القصة  
 عذاب

الآخرة **القراءة** ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقتلوهكم **فان** قتلوه فاقبلوه  
 بغير الفقة فقلنا ما من قولهم قلنا في الاية اي بعضهم قال فان قتلوه فاقبلوه وما لوق فقلنا ما من اعلة  
 كذلك جزا الكافرين **انا** فان انتهوا عن الشر والقتال قال الله غفور لما سلف من ذنوبهم **حس**  
**حس** لعياده وقائلوه اي المشركين حتى لا يكون قسمة اي شركا كان نامة حتى معنى **حس** الى ان  
 ويكون الدين اي العادة لله وحده فلا يعبد سواه فلا يقبل من غير الكافة الا الاسلام والقتل  
 فان انتهوا عن الشر فلا عدوان لاطم وجل الا على الظالمين **انا** رفع خبره لا وحظ الانقياد  
 الحصر المعنى لا تظلموا الا الظالمين غير المشركين وسمى جزا الظالمين ظلمة لان ذواج الكلام كقوله من عند  
 عليهم فاعذوا عليه بخصه من امن سلم لما صد صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت في ذي القعدة  
 سنة ست فوجع فقصي غزوه ذي القعدة ايضا سنة سبع نزل الشهر الحرام ام اي المحرم بالشهر  
 الحرام ام اي مقابل به وبما فيه من قتال وجرح وغيرها **ان** خصه هذا الشهر من كل الشهر والحرام من كل  
**كاسا** واه المعنى من هلك الى جرمة كانت اقصر منه بملهايو **فان** قوله تعالى فمن اعذني علي **حس**  
 فاعذوا عليه بمن اعدى علي **حس** **حس** لخصه جازد ويعقوبه بمائلة عقوبة وانقوا  
 الله اذا انتصرتم من ظلمكم فلا تظلموا باخذكم من حرم ان الله مع المتقين **انا** نزل في الخلف في  
 ترك الانفاق في سبيل الله حين قال ناسروا انفسا انوا النافقين بالمال والنفقوا في سبيل الله في الجهاد  
**او** هو عام في كل نفقة في طاعة الله تعالى ولا تقفوا ابداً وكل من القا طرح الشئ حيث نزل ثم صاد  
 اسما لعل طرح عرقا قالوا ولا يقال اني يده الا في الشر وعبر لا نفس فلا يدري المعنى لا تظلموا انفسكم  
 الى الهلكة اي الهلاك **والهلكة** ما يهلك لا يحترق عنة والهلاك ما يهلك لا يهلك عنة ابو  
 عبيدة الهلكة والهلاك الهلاك **حس** **انا** انه هلكة ترك الجهاد لانه يضر الى الهلاك ولا يضر عاقبة الهلاك  
**فان** **حس** **انا** المعنى لا تقفوا انفسكم ما يدلك الهلاك **حس** **انا** عصف الكفار قيل الى الهلكة

والا حجة ان الله  
 وعبر الله الكلام  
 بالجنة والنصر  
 ولقد ارسل الله  
 رسلا من قبله  
 ليعلموا ان الله  
 لا يهدي القوم  
 الظالمين

بالحق







واوتلون للخير **او** هو خير بمعنى الامراء فاكلوها ولا تشقوها في ذلك هذا الحكم الواجب من الهدى والها  
عند الشافعي لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام **او** ذلك عندنا حنفية واحكامه اشارة  
الى التمتع فلا متعة ولا قران وعدم الحاضري المسجد الحرام فمن تمتع او قرن منهم فعليه دم وهو دم جنازة  
لا ياكل منه ويحضروا المسجد الحرام من كان وطنة من مكة على اقل من مسافة القصر عند الشافعي وعندنا  
حنفية اهل الواقية فما دونها وعندنا كل مكة ودم القران لكم التمتع وانقوا الله في اداء الاداء  
**واعلموا ان الله شريك في العقاب** **نا** على انكارنا في الحج مستد اجبه اشهر معلومات **كا**  
تقديره وقت الحج اشهر كقولهم البرد شهران والمعلومان شوال وذو القعدة وتسع ذي الحجة الى طلوع  
الحج عند الشافعي وهاو عشر من ذي الحجة عندنا حنفية وعندنا كل ما يجمع ذي الحجة من قال عشر  
اراد الليالي ومن قال تسع اراد الايام وجهها ارادة للاوقات **ولا** اقل الجمع اثنا عشر **او** من بعض الشهر  
منزله كله فمن صر الى وجهه في هذه الحج بالاجرام والتلبية فلا رقت اي الاجماع **او**  
هو مفترماته عند النساء **او** الفحش من القول فثارت واحد ولا فسوق كل انواع المعاصي  
فسوق ولا جلال الاخصام في الحج **نا** بان يقول بعض الحج اليوم وبعض الحج غدا **او** يقول حج  
ابن من حجك فهو اعز ذلك **ولا** كان بعض يقف في الجاهلية بعرفة وبعض بمنزلة وبعض من حج في ذي  
القعدة وبعض في ذي الحجة فتشبه الاسلام **القرا** **او** يرفع فلا رقت ولا فسوق منوا اجازا المعنى  
الذي لا ترفقوا ولا تشقوا ونصبهما من غير شئ ومن نصب جلالا يقف **وقر** **او** نصب المقيان يقف **او** رعا  
اجازا قال صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفق ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه لا تقبلوا ما بينكم  
عنه وما تفعلوا من خير اي بروطاعة يعلمه الله **نا** **او** نزل فمن كان حج بلا زاد وشغل على  
الناس ونزولهم وان خيرا كرا الى النوى **كا** هو انما يتكلم عن السؤال وعين **او** المعنى اجعلوا  
نادا لا خلة النوى وراى الحج انطعام **با** **او** الى التلبية **او** في العقول فان من لم يتقنه فليس

لي لما تأتم المسلمون من التجارة ايام الحج نزل ليس عليكم جناح في مواضع الحج **وقر** **او** الجناح  
الائم واصلة من الخروج الميل عن القصد وحمل ان يتبعوا اي تقصدوا فضلا اي رزقا وتفضلا  
وهو البرج في التجارة من **نحر** **كا** في ايام الحج نصب **او** رفع صفة الجناح **فاذا** اقصتم اصل  
الافاضة الدفع بكتلة من افاض الرجل مائة والمفعول محذوف تقديره اذا دفعتم انفسكم بكتلة من عرفات  
هي اسم علم للموقف من رجل مصروف كخانا زواذعات عند بعضهم قال لا لانه ليس فيها العلامة واجب وهو  
التعريف **فا** لانه لو كان فيها نائبة لما كان خلوان يكون بالثاني في لفظ الكلمة وليست للثانية وانما في  
مع الاقل التي فيها علامة جمع الموت **او** تمام قدرة كسفا وقال لا يجوز ذلك لان هذه التلاخيص فيها  
جمع الموت مانعة من تقديرها **الا** لا تقدر **نا** الثانية في بيت لان الثاني بيت من الراود والاختصاصها  
بالموت كما الثانية لم يحذر تقديرها وبعضهم جعل التنوين في عرفات وفي جميع جمع الموت كسما نظير  
التون في سبلوز وليس للصرف من العرب من يحذف التنوين ويكسر النون منهم من يفتحه ويجعل الثاني الجمع  
كاللوا في الواحدة من غير صرف للتعريف والثانية في سعي عرفات لانه وصف لا يرفع على الله عليه ولم يراه  
عرفه **ا** لان آدم صلى الله عليه وسلم عرف جوا فيه **او** لا عبرة في المناظر فيه بالدنوب في هذا دليل على  
وجوب الوقوف بعرفة لان الافاضة لا تكون الا بعرفة وعندنا صلى الله عليه وسلم انه قال الحج عرفه فمن  
ادرك عرفه فقد ادرك الحج والمعنى اذا وقف بعرفات ثم انصرف منه طائفة **فاذا** **او** الله  
بالدعاء والطلب والتلبية عند المشعر الحرام **كا** يعني بالقرب منه وهو ما بين جبل المزدلفة  
من راي عرفته الى محشره وجميع المزدلفة موقف المحشر **او** فرج وهو الجبل الذي يقف عليه الامام  
وعليه الميمنة وتسمى شعرا من الاشعار الاعلام لانه من معالم الحج واصل الحرام المنع فلا يفعل فيه ما  
يبي عنه والافاضة من عرفات بعد غروب الشمس ومن حج وهو المزدلفة قبل طلوعها يوم النحر وتسمى جمعا  
لانه جمع فيه بين صلاتي العشاء والمزدد **او** لا في المناظر اليها **او** يمتد ذلك لاجتماع آدم نحو اوارها











Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, written diagonally across the page.

كانت قد تم البت ان لانها كمسطر الصدور  
الان



الناس والضرأى المشقة والفقرو زلزوا اي حركوا او ازجوا بانواع البلايا والاربابا راجعا  
 شديد حتى يقول الرسول الذين آمنوا معه المعنى ان الاهوال اشتدت عليهم الى غاية فانها  
 الرسول المؤمنون استبطا للضرأى حتى نصر الله **حس** الذي وعدناه ونصر الله مبدا اخره في ما جئوا  
 الا ان نصر الله قريب **فاغبرنا** اخر القراء يقول نصبا باصماد ان جعل الفعل مستقبلا اي ان  
 يقول فالفعل مستقبل والمعنى على المعنى اي الماذا قال وفعلا فجعل الفعل ماضيا **او** جالا لان حتى لا  
 تنصبه الا فعلا مستقبلا وانصبه اذا كان حالا نحو شرب الماء حتى يحس بالعجز ببطنة وهي حال واحدة  
 بحكمة وحتى التي يرتفع بعدها الفعل ليست الحارة والعاطفة وانما هي الداخلة على الجملة التي تنصب  
 بمعنى الماذا في الحارة وهي للعاطفة والفعل بعدها ما معنى مستقبل لفظا والتي تنصب بمعنى  
 العاطفة والفعل بعدها مستقبل لفظا وهي نحو استلمت حتى ادخل الجنة فلا سلام فزجدوا الدخول  
 فوجدوا نزل ما سال عن رد الجوج وكان شيخا ذاما عن النفقة ومهرها يسا لونا ماذا ينفقون  
 ما استنفها بمعنى اي منذ اجرة ذالها يعني الذي ينفقون صلته والعاطفة تحذف للخصه اي شي الذي  
 ينفقونه **او** ماذا اسم واحد استنفها منصوب ينفقون وحمل الجملة على التقدير نصب لسالون ثم  
 جازوا ابنا سوالا جعل ما فيه شرطية فقال قلما انفقتم وقوله من جبري ان النفق ثم جا  
 بحوار الشرطية منصوب النفقة بقوله فلما والدين الى وابن السبيل **الخصه** ما انفقتم  
 من خلال فهو خير كلما كان على هؤلاء المذكورين السدي هي منسوخة بفرض الزكاة **او** بالموازية  
 ويجوز حملها على النفل الواجب فلا يحتاج الى تقدير شيء فان الله به عليه **اكتب** اي فرض عليكم  
 القتال لكانا الزهم ان الجهاد فرض كفاية وحمل وهو كره **لحم** مكتوبة شاق عليكم حال  
**وقرئ** بفتح الكاف لغتان **و** بالفتح بمعنى الكراهية مصدرهم الصمت اسم المصدر وعسى ان تكرهوا  
 شيئا وهو خير لكم **كالان** لم تتركوهون العز وفيه الطفر والغينة **او** انما دة والجنة وحج

لا يسهل في هذا  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى

ان يحبوا شيئا هو العزود عن العزود وحمل ان تتركوه وان تحبوا دفع فاعل عسى وحمل وهو شئ  
 لكم **كانصب** وصف شيئا **او** حال من النكرة والله يعلم مصالحكم وانتم لا تعلمون **فانصب** على  
 الله عليه ولم عبد الله بن حنظل في اخر جدي الاخرى قبل بدري شهرين في سريته على اثني عشر شهرا  
 من مقدمه المدينة ليوم صدوا عيرا القريش فيها عبد الله بن الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه واشتروا  
 اثني عشر افلت واحد وجاء عبد الله واصحابه النبي صلى الله عليه وسلم بالجبر والاسير وقالوا يا رسول الله  
 قتلنا ابن الحضرمي ثم امتسنا وراينا هلالا رجب فمأذرا في رجب صباه ام في جدي ارجب  
 كانوا يحسبون نلال الليلة من جدي وكانت من رجب فوقف صلى الله عليه وسلم العيون ليشير وامنع عن  
 اخذها وقال المشركون قد استحل حرمنا الشهر الحرام فنزل بسا لونا عن الشهر الحرام  
 اي جيا كاية فاحذر صلى الله عليه وسلم الجبر والاسيرين وبعث الى قريش في ذرايها وقوله تعالى  
**فما فيه** بدل اشتمال من الشهر لان الشهر مشتمل على القبال لخصه ومعناه يسا لك المسلمون  
**او** الكفار عن قتال في الشهر **وقرئ** عن قتال فيه تكثير **وقرئ** قتال فيه **وقرئ** قتال فاجتهدوا في الحذف  
 تقدير اجاز فيه الزعم ان هذه الآية منسوخة باقتلوا المشركين وعن عطاء الله كان يحلف بالله لا يحل  
 للناظر القتال في الحرم وفي الشهر الحرام وانها ما استحق وقوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم قل وقال  
 كثير **تأبدا** وخر وجاز لا بتدبا بالنكرة لانها وصف فيه **وصلى** اي مع مبتدأ وقوله عن سبيل  
 الله اي الايمان وصفه وكفر به اي بالله عطف على صدره **والمسجل** الحرام اي مكة عطف على  
 سبيل الله وان مكة بعضهم اي وصدم المسلمين عن الايمان عن مكة **او** هو متعلق بخذوه قل  
 عليه الصديقين ويصدون عن المسجد الحرام واخراج اهله اي اهل المسجد وهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم والمؤمنون عطف ايضا وخبر هذا **حس** وجازا لعطف على المستد قبل الايمان  
 حجب لشدة العناية فوجها للخفا ومما يارب في التقديم قوله ولم يكن له كفو الا جديا سنة

تعالى











ناتوا الشافعي اذ بارهن وقد موافقكم **كما** التسمية عند الجمع او العمل الصالح او المولد قال  
الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاثة صدقة جارية بعد او علم ينفع به او اولاد صالح  
يبدعونه وقال الذي اخبركم الله فليقل الله جننا الشيطان وجننا الشيطان يارزقنا فاننا ان نقتل  
بينهما ولزم نصرة الشيطان وهو مؤمن لا طفل قال صلى الله عليه وسلم لا يموت الا جسد من المسلمين فانه  
الولد فتشبه النار الاخلة القسم والقوا الله **كما** على كل حال واعلموا انكم لافوه **كما** صابون  
البية فاستغروا الله وبشرا لمومنين **تأ** باحد منكم فمن خلف الله لا يفعل شيئا وكان جنه ادى ولا  
تجعلوا الله عضة لا يملك جمع بين وتسمى الحروف عليه عينا لما يستنه اليه والقصة قوله  
معنى مفعول يتم لما يعرض عا جزا من شيتين والقصة ايضا كما يعترض فضع عن الشيء اصلها السند  
ومنها الدابة المتخذة للشفرة عضة لغونها ونخل ان ينزوا الى ان لا يتروا لقوله ان نضوا ونضوا  
وتصلحوا نصبت مفعول من اجله الى مخافة ان ينزوا **او** على تقدير حذف حرف الجر **او** ان ينزوا  
والمعطوف عليه عطف بيان لا يمانع الى الامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح **او**  
منذ اخره محذوف تقدير البر والتقوى حسن وادى فعل هذا لا اجت الوقف على ايمانهم لخلو المبدأ من  
خير طاهر والام في لا يمانع متعلقة بجهل النجاسة لا جمعوا الحلف بالله شيئا مانعا لهم من البر والتقوى  
والاصلاح بين الناس **كما** قال صلى الله عليه وسلم من خلف على غير ما خيرا منها فليكن من يمينه  
وليفعل الذي هو خير والله يجمع عليه **تأ** لا يواخركم الله باللعو هو كل مطر من الكلام وغيره  
واصله الباطل ليعي بلغه لغا ورن ليعي يلفي ولعا يلفو لغوا قال باطلا واللعو في العين ما سبوا اللسان  
من غير قصد للبين بخولا والله وبلى والله عند الشافعي وعند ابي حنيفة هو ان خلف على شيء يري انه صادف  
ثم يظهر خلاف ذلك ولا كان فيه ولا اثم ابن خبير هو اليه في المعصية لا يواخر بالحنث فيها  
بالحنث ويكفر مسروا لا كان عليه وقوله في ايمانكم حال من اللغو كما بني الى ايمانكم المعنى  
الى اللغو

يخافكم **او** لا تترككم الكفار بلغوا اليه ولحقوا خذكم اي نعاقلهم **او** بلزكم الكفار مما كسبت  
اي نوت فلو **كما** وفهم به وما مصدرية **او** بمعنى الذي غفور رحيم **تأ** ولا تعقد اليه الا بالله  
يخو والذلي عبده وباسما به يخو والرحمن ونصافته خور عزة الله فاذا حلف بشيء منها على امر متقبل فحنث  
فعلية كفارة وان خلف على امر ما خالفه كان لم يكن وبالعكس عما لما كان او خافا فحنث في البر والعقوب  
نصبت الكفار عند الشافعي ولا يحنث عند الكوفي لانه كان عالما في كونه ولا كان في الكافر عليه  
وان كان خافا في من اللغو ونزل من كان يكره امر الله ويكره ان ينزوجهما غير فحنث ان لا  
يقربها فبتركها ائما ولا ذات بل للذين يولون يقتلون **وقرأ** بها **وقرأ** الواح من نسايتهم ومن  
متعلقة ببولون يقال الى من امر الله وكل امر الله **او** عدى بولون من دون على ما في هذا القسم من معنى النذر  
كانت قال بعد من نسايتهم مولين واللام في الذين متعلقة بخذوف وهو خبر مبتدأ قوله قرأوا انظار  
اربعة اشهر فليحصة استقر للمولى في بقية اشهر فالام في المرأة عند الشافعي ان خلف الله لا اقربها  
اكثر من اربعة اشهر فاذا مضت اربعة وقف فاما ان جامع او يطلق فان امتنع طلق عليه القاض  
وان عجز عن الجماع فالتبسا به وعذابي حنيفة هو ان خلف ان لا يقربها اربعة اشهر فاعد  
او ان لا يقربها مطلقا ولا يلا فمادون اربعة اشهر الا عند الشافعي وعليه كفارة ان وطئها قبل المدة  
فان انقضت اربعة وقعت تطليقا بينة **عند الشافعي** وعذابي حنيفة وعذابي المسيب تطليقه  
وجبه والعبد والحر في مدة الا بلاء استواء عند الشافعي وعذابي حنيفة ومالك تنصف بالرق فاحنيفة  
يعتبر رقب المرأة ومالك يعتبر رقب الزوج فان قالوا اي جمعوا عن اليمين **وقرأ** فان نأوا فبئس الى  
الاشهر فان الله غفور للولين رحيم **كما** لهم وان عزموا الطلاق اي وقوة اصل  
العزم والغرمية عقد القلب على امثالي توبيد فعله والمعنى عزموا على الطلاق فلما حذرت  
حليح نصبت الطلاق **و** حليح عزم على نوي فعدت بعديته فان الله سميع لقولهم علم

ص



والمطلقات المدخول من أصل الطلاق من وثاق من طلق المغير من عقابه وطلقته وكذلك طلقت  
المرأة خلتها وطلقت هي بفتح اللام وانكر الاخض الفم وهو طالق بفتح الهمزة اي ينتظرون وهذا خبر  
نعمانه امر اي لا يترتب من انفسهم ولا تنزوح من ثلاثة فروع وثلاثة طرف وكذا كل عددي يضاف الى  
زمانه وكان قد وقع في بفتح الفاء قد يقع جمع على قول جمع كثره وفيما ساه ان جمع على افعال جمع  
قلية نظرا الى ان لكل مطلقة ثلاثة اقراء من كثرة **او** وضع جمع الكثرة بوضع جمع القلة لا يترتب اجها  
في الجمع والقلة الطهر عند الشافعي وبالله القها السبعة وعندنا خمسة وعين الحيف لا يسم الطهر بغير  
لغة وافية خلافه يظهر في المعنة اذا شرعت في الحيضة الثالثة انقضت عدتها عند مجيء  
الطهر وعند من يجعله الحيض لا تنقضي العدة حتى تنقضي الحيضة الثالثة وذلك في المطلقة بحيث زوجها  
فقولنا حلي وهو كاذبة كبريها وفيم تكبره وهي حلي فتكر الجمل لا يقدّر على كبرها وبما انتقلت  
الجمل خوفا لا تقود ولا يحمل من ان يكتم ما خلق الله في ارجامهم من الجمل والحيض ليطل  
حتى الزوج من الولد والرجعة ثم عظم ذلك فقال ان كنتم من الله واليوم **الاخر** **حس** ان المؤمنين  
عاف هذا الفعل ونعولنهم جمع يعول وهو الزوج سمي بذلك لقيا به بامر الزوجة باليقال انك عاف  
زيد في فيه التاكيد لئلا يجمع كالجزئية اجوبه رهن الاول جمع **وقري** يرد تن في ذلك  
اي في العدة في على هذه المطلقة باحق **او** ذلك لاشارة الى النكاح في مغلقة على هذا بالرد ان  
ارادوا الى الزوج والزوج وان يقال الاول بالرجعة اضلاجا **حس** بينهما وحسن عشرة  
ولهن على الرجال مثل الذي عليهن للرجال من الحقوق والمهر **وقري** كما عرفت شرعا ان  
عباس ايجب ان لا يترتب امر اي ان يترتب ان قال صلى الله عليه وسلم ان كل المؤمن  
ايمانا احسنه خلفا وجياركم خياركم لبسائكم وللرجال عليهن درجة **كأب** بالهراد باليعمل  
والشهادة **أو** لانها شير كان في الدنيا وله النبيلة عليها بالانفاق والقيام بمصلحة ما حكم

للعامة

ونرا فمن كان يطلق ثم تراجع مزارا كثيرة مضارة للزوجية الطلاق الى التلبيس كالسلام  
المسلم وتقديره عند الطلاق الذي يملك المزوج بعد الرجعة مزان اي مرة بعد مرة كقوله  
ثم ارجع البصر كترين اي كدة بعد كدة ولم يرد الجمع بينهما فان رجعا بعد الثانية فامسأ  
بمعروف شرعا اي مسكها بما عرفت شرعا من الحقوق لا يراجعها بقصد تطويل العدة عليها مضارها  
**او** تستخرج باحسن **كأب** اصل التخرج الاشارة الى الطلاق من المطلق المعنى بتركها ولا يقصد هاتين  
ولا محل الصبر الا الزواج ان اخذوا معا ايتنموهن من المهور شيئا ثم استنقوا الطلع بماترك  
في جملة بنت عبد الله بن الحنظلي من سلوك زوجها ثابت بن قيس شيئا وكان يحبها وهي تنفضه وكان قد  
اعطاها حذيفة فافدت بها منه وهو اول خلع في الاسلام ومحل الا ان يخافا على **القر** **وقري** فيجى اليها  
اي لا ان يعلم المزدحان **وقري** بها حال اي لا يخافين ويحل ان لا يقيما حل ود الله **كأب**  
على هذا انصب بخافا تقديره الا ان خافا نزل حدود الله المعروفة شرعا من حسن العفة **القر** ايضا  
اليماحجه ولا يعلم المسلمون **أو** الحكام **وقري** ونظرا والنفق يكون بمعنى الظن فعلى هذا محل الايمان رفع بل  
استمال من الف الفصير في عافا كقولك خيفت لزيد كنه جرد الله ونحوه واستروا النبي الذين ظنوا  
وبعضه هذا لما **وقري** الا ان يخافوا فان خفتم ان لا يقيما حل ود الله فلا جناح عليهما  
اي على الزوج فيما اخذوا على الزوجة فيما افدت به **كأب** من المال الاها بمنوعة عن ان لا يوافقا ما لا يغير  
حتى تلك حدود الله اي هذا ومن ونواهيها فلا تعادوها لا تخافوا وهما من تخافا وهما  
الظالمون **حس** **وقري** فان طلقها المطلقة الثالثة فلا تحل له من بعد اي بعد الطلقة الثالثة  
حتى تنكح زوجا غيره **كأب** غير مطلقا عن ابن المسيب انها على المزوج الاول بمجرد العقد  
وان لم يصحها الثاني وعامة الفقهاء ان لا بد من اخصا به لحديث امرأة رفاعه وتزوجها عبد الرحمن  
الريثي ورواهما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الرحمن طلق فمت طلاقا في وانما بعدة مثل هذه







وعنه ان يلبس واحد تحت كل راحة على قدر ميراثه **او** على الوارث ثوباً مضارة فان اراد الوالد  
**وقرى** اذ اذ فصلاً لفظاً للصغير قبل الحولين فليكن عتقاً صواباً من مناسباته وان يخرج  
 الوالد ان رأى العكاز ان الطعام لا يضره واعتبر انفاقهما لما للاب من الولاية واللام من الشفقة فلا خلاف  
 عليهما **ما** تسترضعوا يتعارى المفعولين لا ينفصلان عن المفعول ثم ارضع يقال ارضعت المرأة الصبي واسرعه  
 الصبي طلبها لترضعه قالوا وهذا حكم كل مفعولين لم يكن احدهما عبارة عن الاخر فليكن ان  
 تسترضعوا الموضع اولاً ثم اذا سلمتم الى الموضع ما اتيتم سمين **القرآن** اتيتم هذا وما  
 اتيتم من رثا في الروم هذا اي اعطيت الموضع **وقرى** ما اتيتم بمحولة اي ما اقرت  
 الله تعالى عليه ويجوز ان يراد الجلال لان الموضع اذا اكلت الجلال كان اللبن انفع للصغير واقرت ان  
 صلاحه وفلاحه وقوله تعالى **ما** المعروف **ما** متعلق بسلتم ان سلمتم الاجرة الى المراضع بطيب نفس  
 وسرور بما يعملون بصير **ما** والذين قام مقام المبتدأ المحذوف في اذواج الذين يتوفون  
 منهم اي تتوفى احوالهم والتوفى اخذ التوفى وافيا **القرآن** يتوفون مجهولاً **وقرى** يفتح الياء معلوماً الى يتوفون  
 احوالهم وذلك على المبتدأ المحذوف وقوله ويدرون اي يترون اذواجهم المبتدأ يترون اي  
 يعددون ما نفسهم اربعة اشهر وعشراً اي لما لان التارخ بالليلة لانها اول الشهر واليوم  
 تبع له **او** الذين يمدون بصرهم الخبز والفايد محذوف يومهم لغوهم التمن متوازن بدهم **وحسب** المرأة  
 في حجة الوفاة قول الطبيب الزينة وذهن الرأس بجل ذهن مطبوخ غيره وتذهن حشداً بكل دهن غير مطبوخ  
 ان شئت ولا تكفل بما فيه طبخ لونه كالا سود وجوز ما لك ابو حنيفة الا كفاك بالاسود للصدرة  
 الشافعي تكفل بملح لا يفسد نهار الصدرة لان علة اللون في ابتداء الاسلام كانت سنة ففتحت  
 هذه السنة الا ان يجوز حواصل فلهذا في موضع الجمل عند الفقهاء احتجاً بما يحدث في سبعة ذلك انها  
 وضعت بعد موت زوجها ليلا فاستاذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتزوجها فانها على ما

في قوله تعالى ما المعروف  
 ما متعلق بسلتم ان سلمتم  
 الاجرة الى المراضع بطيب  
 نفس وسرور بما يعملون  
 بصير ما والذين قام  
 مقام المبتدأ المحذوف في  
 اذواج الذين يتوفون

على حاله في قوله تعالى  
 ما المعروف ما متعلق  
 بسلتم ان سلمتم الاجرة  
 الى المراضع بطيب نفس  
 وسرور بما يعملون بصير  
 ما والذين قام مقام  
 المبتدأ المحذوف في  
 اذواج الذين يتوفون



وهو قوله تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا  
 إذا طلقتم النساء  
 فبلغن أجلهن  
 فليخرجن منكم  
 ولا يجزىكم منهن  
 مهر ما كنتم  
 عليه من قبل  
 ذلك ولا تظلموه  
 في ذلك ولا  
 تظلموا في ذلك  
 ولا تظلموا في ذلك  
 ولا تظلموا في ذلك

عتبات شرط الجاهل أخر الجاهل من وضع المهر من البعثة أشهر وعشر أفاي أبلغ أجلهن أن  
 انقضت عدتهن فلا جناح عليهن أن يملأن ما بينهما فعلن من أجل الإلزام والبرز بالمهر  
**كأخير** تأجيل الإجماع على المرأة بعدة الوفاء ولا يجب على الطلقة طلاقاً وجعياً وعن الشافعي في  
 الثانية بالخلع فوكان جديهما يجب كل متوفى عنها زوجها كان الميسر إلى حنفية والثاني لا يخطأ وبالك  
 والتعريض التلويح وهو ما يلوح أي بين منه المراد وجوز التعريض في العدة وهو أن يقول أنك  
 جميلة وزيت ابن فيلك إن زواجي النكاح لأن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم سلمة وهي في  
 العدة وذكر من لته من الله وهو محامل يديه على الحصى حتى أثار الحصى في كفها لطول حامله عليه  
 والخطبة بالكسر طلب النكاح لفظاً مصدر خطبة و بالفتح اسم للشهادة وأصلها المراجعة  
 في الكلام والمحاطة والمخاطبة أو الكثرة أي تتكرر وفيه حذف أي الكثرة في انفسهم  
**حسن** في قولكم انك قد ولدت واحداً والفتنة سترتني في نفسي وكنته سترتني بنوري ونوره وحل خطبة  
 جالين لها والعايل فيها عذر صم الخصة لا تنفع عليكم في التلويح بالنكاح علم الله أنكم  
 شئتم كروهن ولعنتم ميل اليهن فاذكروهن ولعنكم لا تواعدوهن سر أنصت معقول به  
 لأن السر الجماع فلا يصف نفسه بكنزتها **و** ظرف فقيد لا تواعدوهن النكاح في سر لا يسر إلا ما  
 يستحسن عند ذوي المروءات غالباً وتواعدوهن منقول بقوله لا أن تقولوا أو لا تعرفوا **فإنما**  
 وحل إلا أن تقولوا انصباً استشكاً من المفعول فقيد لا تواعدوهن إلا قول المهر وهو التعريض عن أبي  
 عاتير القول المعروف بها هو أن تواعدوهن لا تواعدوهن غير **هـ** أو الاستئذان منقطع وأباه بعضهم قال لا دأبه  
 إلى قوله لا تواعدوهن إلا التعريض ولا تعرفوا أي تنووا **و** تعقدوا عقلاً النكاح في العدة  
 حتى يبلغ الكائن أجله **حسن** نفقوا العدة ونسيت العدة كما لا يها فرض في الكتاب وأصل الغرم القطع  
 فاجزوه **نأخي** فوافعاً به أن الله غفور حلیم فأيعفوا ولا يعجل بالجهنم فذل في طلق امرأته

رادوب الازدواج

رخطب

على

فان جاز  
 من قوله  
 لا تواعدوهن  
 السر انصت معقول به



ولم يكن شرا لها مهر ولا جابها لا جناح عليهما ان طلقتم النساء لم يمسوهن ان  
 يجافوهن باملاية الزمان بخلاف تدينه في ترك شهر او شريطة او تفرضوا ان تستحق  
 من فريضة **كما** مهر انصب نفقته و فريضة بمعنى مفروضة **القرآن** مستوهر وتاسوهن وفي الجناح  
 لان الطلاق مكره في الحديث انصب الجلال الى الله تعالى الطلاق تخصيصه لا يتبعه علم ان اردت  
 الطلاق قبل الدخول المستفيض فطلقوهن ومنعهن اصل النفقة والمنج اللام اي اعطوهن ما يتفق  
 به على اموستع اذ في اسعة من قدره بقدر شيعه وعلى اطلاق الفيق الحال فله بقدر  
 ضيقه **القرآن** يفتح اللام اسكاه الغنائم **او** بالفتح الاسم بالسكون المصدر مائة عاصم موكلة نفقته  
 بالمعروف **حقا** مصدر **حقا** هو واقع موقع الحال فيكون العاقل بالمعروف تدينه عرف في حال الحقا  
 على المحسنين **كما** الى المطلقا لا تنفع وتقام غشيتين قبل الاحسان كقوله صلى الله عليه وسلم من قبل  
 قبل افله شلته وان طلقوهن قبل الدخول قد سميت لمن مهر افحج علم نصفه وان اخرجها قبل الدخول  
 فح كماله ان يعفوا اي الزوجان فالاولام الفعل والنون ضمير المتكلم مني لفظ منصوب محلا  
 ولو كان لمذكر كانت الواو ضمير الرجال والنون علم الزوج فيكون الفعل معروفا اصل العفو التزل عطف على  
 محال يعفون او يعفوا الذي يسهل عقد النكاح **كما** قرئ سكنوا الواو من يعفون ولو كان اسدي كان  
 الواو والنافي موضع البضبة شبه الالف لانهما والذى يسهل عقد النكاح الولي عندنا الذي في القديم للشافعي  
**او** الزوج عندنا حنفية وفي الحديث للشافعي فلا ولا يجوز لوليها ان يترك شي من صداقها بكرة كانت او شيئا الا  
 يجوز له ذلك قبل الطلاق لا نفاء ولا يجوز له ان يهب شيئا من مالها المعنى يعفوا المرأة بترك نفقتها  
 للزوج ويعفوا الزوج بصرف جميع الصداق اليها وسيت الزيادة على المصنف عفو الزوج الا ان يقال انه  
 كان من عادتهم سوق المهر كالعقد التزوج فاذا اطلقها ولم يطالبها بالنصف فهو عفو فعلي هذا الذي  
 يسهل عقد النكاح قبل الطلاق وبعد الزوج ويجوز ان يقال اذا اعطى جميع الصداق ان ذلك يعفو

بعضهم لا يرى في هذا  
 ما يوجب له من

اي قدر امكنه ضافه  
 ما لا ادره بقدرها  
 وما عدوا الا حرم

بعضهم لا يرى في هذا  
 ما يوجب له من

ان

عما كان موجبا للطلاق ويجوز ان يعفوا رفع ابتداء العفو اقر للمقوى واللام في التقييد نزل على  
 علة قرب العفو تدينه العفو اقر من اجل التقييد **وقرئ** وان يعفوا بالايامية ثم حتم على الاحسان فقال  
 ولا تنسوا الفضل بينكم **فقرئ** طريق المعنى لا تنسوا الفضل بعضهم على بعض ما عطا الرجل جميع الصداق  
 ونزل المرأة بغيرها منه **وقرئ** يكسروا وتنسوا وصلا **وقرئ** ولا تنسوا انما عطاوا ان التزل ان التسهو  
 بصير **كما** قوطوا اي اذواوا على الصلوات اي المكتوبات مواقيتها ودها والصلوة  
 الوسطى حقت بالذكر تفضيلا وهي صلوة الفجر عندنا لا الشافعي لا يميز بين اهلها بصلواتي الليل  
**او** الظهور انها وسط النهار **او** العصر عندنا حنفية الحديث ورد فيها **او** المغرب عند فريضة من ذوبين  
 بعض المتأخرين انها العشاء **وقرئ** الصلوة الوسطى نصا مدحا **وقرئ** الصلوة الوسطى صلوة العصر  
 فعل هذا التخصيص لصلاتين الوسطى والعصر **وقرئ** وعلى الصلوة الوسطى **وقرئ** الصلوة الوسطى صلوة العصر  
**وقرئ** الوسطى لها دوقوموا الله في صلاتكم فانيبين **كما** طابعين خاضعين واصل القبول الطاعة  
 ثم استعير لطول القيام زيد بن ارقم كما تنكح في الصلوة الى ان تزدقوا الله فانيبين فسكننا فان حنتم  
 من غير واو غيره **فقرئ** لا حال اي فصلوا رجلا جمع راجل كقيام وقيام **وقرئ** يضم الراوي ضم الراي  
 وتشد الجيم او كما ناعدا على وابل جمع ركب كراهية هذا المعنى ان المتكلم الصلوة فانيبين فصلوا  
 رجالة وركبانا الشافعي يصل ما شيا وراكبا ومسايقا حيث كان جهه يومى بالزوج والنجود ايماء  
 والنجود اخفض من الزوج وابو حنيفة لا يصل ما شيا ولا مساقا اذ الميم يحسن الوقوف ولا يفسد عدد  
 الركعات عندهم وعن ابن عباس وعطو غيرها صلوة الخوف لغة فاذا استمر اذ الخوف فاذا ذكرنا  
 الله او صلوا الصلوات الحسنة واشكره على الامانة اداء الصلوة كما علم من صلوة الخوف وغيره لعلها  
 لم تكونوا تعملون **كما** والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا متدا **القرآن** وصية  
 رجعا متدا اخبر بخبره في تعليم وصية وهاجر الذين نصبا بغيرهم اي بوضوء وصية والجملة

او بعض الصلوات الحسنة

بعضهم لا يرى في هذا  
 ما يوجب له من



هذا هو الحق  
الذي لا يبدل

ايضا جرد الذين متاعا مضر الى الجوارفة لمتاعا او متعلق به تقديره متعوهن متاعا جودا لا يحسن  
اليه من النفقة والسكنى **وقول متاع** لا ذوا جمع متاعا فاعا على هذا نص متاع لانه مصلد  
معنى متاع كقولك عني ضرب كذا بذا اضربا شديدا او تنصب غير اخرج بدلا من متاعا **وجاء في الاصل**  
اي يخرج ان يخصه حق على من يموت اذ يصح وشره ان ينفقوا على زوجته من ماله ويسلموها من له سنة  
لان ذلك كان واجبا فنسخت النفقة بالميراث الممن والربع ونسخ الجواز اربعة الله عز وجل في النفقة  
المتأخرة لاها متقدمة ثلاثة متأخرة تنزلا وان خرج من اهل البيت فلا جناح عليكم فيما  
فعلتم من التزين للخطاب في انفسهم من معروف **فما عرف** شرعا حكيم **فما قالوا** الما نزل  
ومتعوهن على المتعق قدره الى حفاط المحسن قال رجل ان احسنت فعلت وان لم ارد لم اتقل فنزل ولما طلق  
متاع بالمعروف فبين هذه الآية ان المتعة لجميع المطلقات بعد ما اوجبهما الواجب قبل وهي  
المطلقة قبل الماخول ثم الكذا في قوله حفاط على المطلقات **حس** للسرك فان جبري وجوب المتعة  
لحل مطلقه والزوج على استحباب المتعة لكل مطلقة لرد الى ضمن القلوب **والمراد** بالمتعة نفقة  
البعية لانها واجبة عند ابي حنيفة **لعلكم تعملون** **ناخرج** جماعة من قيسهم ذاهبان فلو اسطر  
حق الطاعون فنزلوا وادبا اقم فلما استقر وفيه ما اتوا جميعا قالوا وبقوا موني فماتت ايام فسال  
هم قيل فيهم دية فاجابهم فماتوا بعد ذلك **وهو** لا يلبس ثوبا الا عاود سما كاللكن ان عاود  
الرجل لتوجرا اليوم في ذلك السبط فنزل تعجبا من حالهم **لم تزل** لم تعلم لانها من دية القلب كذا كل ام يعاير  
ومعناه الوجوب لان هذه الاستفهام اذا دخلت على النفي ادعى الاستفهام صار تعريفا او تحكما والمعنى قد  
علمت خبر الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حفر الحيات فماتت كثيرة جزر الموت  
فقال لهم الله على لسان ملك موتوا فماتوا **وهذا** امر معناه خبر اي فاما انتم الله جميعا فماتوا  
ثم عطف فماتوا المقدر قوله ثم احياهم ليعلموا ان الله عز وجل من هذا انك لم يفرقوا الله المحنوم

هذا هو الحق الذي لا يبدل

انجيل  
ارواح

ان الله لذو فضل على الناس كافة في الدنيا خاصة على المؤمنين في الآخرة ولكن اكثر  
الناس لا يشكرون **ناعد** على كل عجز بعض كغير بعض ثم عطف ما بعد على محذوف شيئا ومحط الله  
اجنوا **وهذه** الآية تقديره لا يحذر الوث وقائلوا في سبيل الله اي في طاعته اعداءه  
**واعلموا** ان الله سميع **عليكم** **نا** استفهام ابتدائي اخبره الذي صفة الجود لا يجوز جعل  
نرد اسماء واحدا واذ ايمان الان ما اشداها ما من من لاها من يعقل وما نعم وصلة الذين يعرفون  
الله اي يعطي عباده في الجحيم يقول الله يوم القيمة ان ادم استطعتك فلم تطعني قال كيف  
اطعوا وانت بل العزة قال استطعتك عدي فلان لم تطعه اما علمت انك لو اطعته لوجدت ذلك عندك  
فرضا اي افراضا حسنا جلا الا اصل القرض القطع ويطلق على كل اعطاء يطلق به الجزاء **النوا**  
فيضا عفة وضا عفا بانه يعبر الف مشددا واما في حفاط الفان فيصير المعافاة  
والجديد باضمار ان ويرفعها استينافا اضعافا كثيرة **حس** لا يعلم عددها لكثرة الا الله واصل  
المضعف ان يدعى على الشيء مثله او امثاله تخيضا من المعطي عبدا الله من خلال ماله يطيب قسرو  
منه فان الله يشبه على ذلك افضل ثوابي لما جهم تعالى على اخرج اجرا لهم لا يمكن ذلك الا بوق  
فقال والله يقبض بالرسا للرزق ويسطر بسبعه على خلفه **وهو** الاحياء والاموات **حس**  
ويسطر هنا ويسطر في الاعراف والسير لاها الاصل والهاد ايد الامن السير ليجانس الطاقا يستعلا  
ثم سهل عليه من ذلك الدنيا فقال **والله** اي الى الله فرجعون **نا** يحازنكم **او** الى التراب كما انه  
غير مذكور يقول منه خلقكم واليه تعودون لما مر من بني اسرائيل وكثر فيهم الخطايا واخرج بعضهم  
من ديارهم وكانوا يطهون ملوكهم وكان ملوكهم يطهون بنيهم وطهروهم عرو عظم وهو قوم جالوت  
قالوا النبي لهم هو يوسف بنون **وهو** اسحق بن يوسف الذي بناه عيسى بعث الى ارضل كما ملكا  
اي مع اساطنا يتفاننا فقال في سبيل الله **القرآن** **نا** تامل بالنون حرمنا **وقول** بالنون

مع



رفعوا استنبينا فادبا ليا غيرة وفعا صفة للمساو جرمنا جوابا باللام **القرآن** هل عسيب فحما  
كرمينه وكسيرة الخسبة يقال عسي كعي واسم الفاعل عسيب كع من انزل اعلى وقوله ان كتب عليكم  
القتال شوطا فمقرض دون خبر عسيب خبرها ان لا نقائلوا ونحو ان يقال جوابا للشروط مخذوف  
دل عليه خبر عسيب ان ينجوا **القرآن** من الله عسيب للتويع والرجاء فدخلت عليها اهل التويع كقوله هل  
الى على الانسان نجاسة انتم جناس القائل فليقلنا انهم استشهدوا منكم فقالوا او ما ابتدأ جرم  
لنا وحل ان لا نقائل نصيب ان في ان نقائل والواو في ما ربطت الجملة بما قبلها والمعنى ان عذر لنا في  
نزل الجهاد وقيل اخرجنا من ديارنا وابنا بنا **ك** المعنى اخرج بعضنا لان القائلين كانوا في  
ديارهم الا قبل ان يهاجروا **ك** المعنى الذين عجزوا والهمزة طالوت كانا ملائكة مائة وثلاثة عشر رجلا كاهل  
بدرهم لله وهم على نزل الجهاد وقال والله علمنا بالظالمين **ك** المعنى طالوت ملكا **ك** المعنى حال البصر  
تغيرت وجهه فلما عرفهم بينهم ان طالوت ملكهم قالوا امكروا اني اى كيف يكون الملك علينا  
وليس من بيت الملك لان الملك كان في سبط يهودا بن يعقوب وكان دباغا  
**آ** وسقا فغير اوله يكن من احد السبطين والواو في قوله ونحن احبوا بالملك منه والواو الباء منه  
متعلقان باحسب عطف على الجملة التي في حال قوله ولم يوت سبعة اى كثرة من المال **ك** المعنى نجاسة  
بعد ذلك علينا والحال عدم استحقاقه للملك لوجود سبعة وقوله فتم قال بينهم راد اعلمهم ان سأل الله  
اصطفاه احبنا عليكم وزادته نعمة بسطة سبعة في العلم والجسم **ك** المعنى قالوا  
كان اعلمنا اسرائيل بالحروب والديانات فموتوا طول من كل اثنان من ابيه ونسبه **القرآن** بالسيرة  
عن الكمال لما دوا الله يوتي ملكه من يشاء **ك** المعنى لا تخفى بالملك والله واسع ذو السعة  
**او** واسع الخ لم يعلم **ك** المعنى بما يصنع فتم طلبوا من بينهم علامة على ذلك وكان النابون قد اخبرهم فمروا  
لما خرج امرهم **او** كان قد جاءه نوح في النبوة فقال لانه ملكه ان ياتى النابون كان صندوق

التوراة من خشب الشنار نحو امثله اذ في رابعين وعشرين منهم ان النابون فعلت من التوراة  
الرجوع قال لانه يرجع اليه وسخر منه نافية وبعضهم لهذا وقال المعنى لا يشاكل وانما يشق اذا  
صح المعنى وانما هو مغول وبعضهم هذا **ق** المعنى بالهنا فيه سكتة طائفة وحكمة لانهم كانوا  
يسكنون اليه انما كان اذا حضروا القتال قدموه بين ايديهم يستصرون **او** كان فيه شيء كراس الهرة  
اذا سمعوا صوته ابقوا بالهرة واذا اختلفوا في شيء تكلم وحلوا **ق** المعنى سكتة شدة او بقاء هي  
لوحان من التوراة وروى المتكسر من الواو عيسى موسى وعلاء وعامة هرون وقبيل من المير  
ومحل ما ترك ال موسى وال هرون اى موسى وهرون نفسيهما رفع نعت لبقية فلم يشعروا  
بالنابون لا وقد جاء اليهم بحملة الملائكة **ك** المعنى وضعه عند طالوت فافروا بملكه **ق** المعنى بحمله  
بالايدى لراى عيسى النابون وعيسى بنى بحجرة طرية فخرجان قبل يوم القيمة ان كنتم مؤمنين **ك**  
فلما راوا النابون ابقوا بالهرة فماتوا الى الجهاد فقال طالوت لابقى اى الشباب للشبط الفارغ  
فاجتمع له ثمانون الفاضل شرطه فلما فصل اى خرج من بين الفاضل طالوت بالجود واصل  
الفصل اى الله المتى عن عيسى حتى يبقى بينهما فرجة قالوا واصل ان يقال فصل نفسه ثم لم يزد  
المعنى حتى صار الفصل غير منفرد كان خرا شديدا فطلبوا الما فقال ايانا وحي اليه **او** كان بينا  
ان الله منبليكم بخبركم بنهر **ك** المعنى سكونا لهما لغتان فمن شرب من شرب منه اى لرع فيه فليس  
منى اى من اتباعي واهل ديني ومن لم يطعمه ذلك بندقه من طعمت المشى ذقته فانه منى ومحل ال  
من اعترف عرفه ببيده **ك** المعنى استثنى من شرب منه **القرآن** مما اسم لما حصل في قول القار  
وفتح الاعتراف **او** لغتان نجاسة العفة مناجاة لكم دون الشرب منه وكانت العفة كفى الرجل لشربه  
ودايد الا قليلا منهم استثنى فمروا **ق** المعنى قليل رعا جمل اهل المعنى لانه لما قال فمروا كان  
المعنى لم يطعموه الا قليلا من شرب الماء راوا جالوت ما لولا لاطافة لنا اليوم فجالوت

2 موضح  
ومع الجحود  
2 النعامة  
وناسطين  
والنفس  
منه لى



۱۰۰

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written diagonally across the page. The text is partially obscured by a large, dark, irregular stain or shadow on the right side of the page.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اولا من السحاب على الصدر لان اللون يحسن الرطوبة كما في  
ورقنا ونضمه ونفثات وبلبل الصدر على حركات او  
على متناهي حركات او المخرج فانه كلما صحت  
الحركة هذا الارتفاع

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]



مجمع بينهما في التوحيد **في البنية** والبر والعباد في النوم في القلب فخصه هو منزلة عن جميع الخبير  
ثم الكفر في البنية والنوم والمشاركة عنه بقوله له ما في السموات وما في الارض **لانه خلقهما** بما فيها  
والمشاركة عما تقع فيها فبما هو من حيث له ما فيها في حال نومه ومشاركته في ذلك كالفردان اما  
ببهمات الاله والوحدة البنية المنزهة عن صفات الجبريات بقوله من الذي يشفع عنده لان الجبر لا يقدر  
على الكلام يوم القيمة **الابان** **ح** ان ياذن في الكلام والشفاعة لمن شأ من شأه من ان لا يغيب  
عنه شيء بما يقوله يعلم ما بين ايدي ما فيها والامر اذ ما وجد قبل خلق ما فيها كالملائكة  
وما خلقهم ما وجد بعد ما فيها شيء من علمه ما علم وقوله **الابان** **ح** كاجراء الرسل بك  
من شيء ثم دل على عظمته وملكه بقوله وسع كرسيه اي علمه وملكه السموات والارض  
والعلم يسمى كرسيًا والعالم ايضا ومنه الكراسي لما فيها من العلم والمعنى احاطة قدرته على اهما **او**  
الكرسي شئ الى جنب العرش في الجبروت السموات السبع في الكرسي كالجنة في قلاية والكرسي في جنب  
العرش كالجنة في قلاية ولا يؤيده لا يتقلد ولا يشق عليه حفظها وهو العرش المعقل عن  
ان يحيط به وصف واصفا يعرفه عارف العظم **ح** الذي ليس شئ اعظم منه ونزل فيمن كان له اولاد  
في الكفار واذا عودم الى الاسلام لا اكره في الدين ابن سعود هذه الآية منسوخة بآية السيف  
قد بين الرسل الايمان في الغي الكفر الحق ظهر الايمان من الكفر بالادلة الواضحة فمن كفر  
بالتأعوت الشيطان والاصنام وكل من اطيع في معصية الله تعالى طاعوه ووزنه بعد التوحيد والقلب  
تلعون عند بعضهم وهو من الباطن طبع بطي يدر عليه بالطغيان **ح** وطبع بطي هو الايمان فكل من طبعها اول  
واصله طغيون ثم قدمت اللام فصارت طغيون فخرت اليها فقلت الفاء يذكر ويؤتى فيرد ويجمع بلخصه  
ظهر الايمان فمن آمن فقد استتمت اليه شأوا وعظم بالعروة بالبعد الثابت والحجة الوثيق  
الحكمة الموصلة الى رضا الله تعالى واصل العروة الثبات والزم والوثق العقود الاحكام لا انقسام

لها لا انقطاع واصل الفهم انصاع من غرضه **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
تخرجهم من الظلمات الى النور **ح** الايمان واليهود ولهم الطاعون كغير الايمان  
واصاحبه يخرجونهم من النور الى الايمان **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
الى الظلمات **ح** الكفر به ان انكروه ونفوا اننا بعد **ح** المراد جميع الكفار ويكون الاخراج عن الايمان  
المنع عن الدخول فيه كقول يوسف انك لم تكن ملوك قوم لا يؤمنون بالله فله النار فيها حاله **ح** الله سبحانه  
صلى الله عليه وسلم وسلاة محادثة ابراهيم بنود الجبار الذي الربوبية ان آفاه الله الملك والعاقل  
في ان حاج فحل ان الفصل بها نصيب **ح** جبروته في حاج لان عطاءه الله الملك فكانت الحاجة من بطر  
الملك قالوا الله ملك الارض فنبه له **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
النبوة ومحل ان قال ابراهيم في حاج ربي الذي يحيي ويميت فمروء قال يا احيى  
واميت فمروء قال احيى فمروء قال احيى فمروء قال احيى فمروء قال احيى فمروء قال احيى  
كان بعد هجرة مصرية ومثوخته وكان لا يبرهم ان يقول فاحي من امت ومنه وان يقول فاحي من امت  
ولكن حروف عن ذلك محزنة لانهم فانتقل اليها الى حجة طهفة بان قال فان الله ياتي بالسحرة  
المشركين فانتهم من العرب فمروء في تحجروء هوش الذي كفر **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
اي فمروء في الكافر **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
الى دليله في او كذا الذي كاوفي اوكسب الكاف منصوبه مجاز في قوله اياك الذي وجد رايك  
لله المنة عليه لانه لا ينفع **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
ساقطة على عروشها سقوفها واصل الحق الخلا واصل العرش ان يستعمل الصل بنا من رفع ثم استعمل  
في كل مسقف كالسيرة في سفط السقوف ثم سقطت عليه الحيطان **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا  
كافر شاك في البعث **ح** الله سبحانه **ح** الله ولي اي ناصر الدين امنوا



بقية من الشئ فقال او بعض يوم كما سمع

المعاصي في بني اسرائيل وعظمهم اذ ما قلم يعطوا فخرج من بينهم رجالا وجوشم يعبد ودخل تحت نصرته  
بحنوده بيت المقدس وخربته وملاه ثرابا وقتل من فيه وشيا خلتهم فلما ذهب جمع ارباعا وعصر  
عنه في ثوب فوجه خرابا فقال له داود بصير وكذلك ان قبل المازهم العزيراني يحي هذه الله بعد  
موتها فان قيل السابيل كان كافرا فاعنا سال شيكا في البعثان جعلت ان معنى متى نصبتها احيى يعني  
كيف نصبتها حالا من هذه فاما انه الله اي البعث مساماة عامر ولا يكون طوقا لمانه لان الاما  
تقع في البعث زمان ثم تعنه احياء ثم قال له ملك كبريت **كاسيا** قال البعث مساماة عامر  
فانظر الى طعامك اللبن والعجب وشرا اكل العصير **او** اللبن لم يتسنه لم يتسنهها  
لقولهم سانهت غلانا عاملة سنة اي لم يتغير من مر السنين **او** اول قولهم سنون فخرقوا لو او  
وجعها السكت كحمايه **او** نون من الجماء المسنون فقلت نونه حرف عليه كيتنطى ولم يتنهد ردا  
للصير الى اقرب المذكور **الفرد** واثبات لها وصلالا لها لام الكلمة وكبرها وصلالا على انها السكت  
واثباتها وقفا للكل **وقر** وهذا شرا اكل لم يتسن **وقر** بسنه بادغام الثاني السين لتخصه مانعك  
بأن يحسبه فالواد كان حماره قد مات وفي عظاما فقبل له وانظر الى حمارك ولم يكن قد مات  
وهذا ابلغ في المقدرة فظرفه فاما كيتن حادك يوم ثم عطف ما بعد على محذوف فذكره اربناك  
ذلك العلم قد رنا ونجعل اية للناس **او** زايده بيانه اي فعلنا ذلك لليلة على البعث وانظر  
الى العظام عظام الحمار **او** عظام الموتى محل كيف نشرها حال وانصب كيف نشرها **الفرد**  
بضم النون من انشر الله الموتى فبصر واطهروا وبقيها من نشر الله الموتى يعني انشرها **او** انشر ضد  
الطوى وبضم النون والراي من النشور الخرك والارتفاع الى عرجها ونرفعها ثم نكسوها لاجتماعات  
العظام كهيانها حية فلما تبين لها حيا الموتى لان فاعل تبين مضمرة **وقر** تبين مجهولة القراءة قال  
اعلم بقطع الحمة دفعا اجادا عن نفسه وبوصل الحمة جرمها افر النفس **او** ان الله تعالى له بالعلم

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one of whom there is no prophet after him).

النبي أن الله على كل شيء قدير **قوله** فقل اعلم أن في كفي الموتى لا زوال بصيرة وإذا  
 سئلتهم عن آيات أحيا الموتى فقول نعم قالوا لو لم نؤمن **قوله** مع علم بما يمانه ليطهر أيماننا لكل سامع  
 بقوله بلي ولكن واللام بعد متعلقه بخذوف تقديره سألتكم ليطهر أيماننا أي لتسكن قلبي وبصير علم اليقين  
 بالاستدلال عين اليقين والمشاهدة وليس ما يصل إلى القلب بالجرح الذي يصل إليه بالنظر لأن الكذب في  
 الجرح ممكن وفي النظر غير ممكن لأن حاشية السمع مخبرة وحاشية البصر فمراجعة ولو كان الجواب  
 نعم لكان كفر لأن الاستفهام الذي معني النبي سئلتهم مع النبي استفهام أولم يكن الخيصة أمثا وأريد  
 مشاهدة ذلك إيمان غيري قال فخذار بعد عن الطير طاه وسأوديكاً وحملة وغراباً **قوله** قصير  
 إليك ضالماد قطعهم وكسرتهم **قوله** لغزائ صوته وصوته أمثله وقطعته **قوله** صغرهم صغرهم  
 الخليل عصفور صوار الجيب إذا دعي **قوله** فصرهم بصم الصاد وتسرها من صرة بصرة وبصرة جمعة  
 كصرة بصرة وبصرة من الضرر وصرهم من التصرية الجمع وصرهم من الضرب الصوت صغرهم وجمع  
 المستعمل من **قوله** ويشمله معنى اليأس وصرهم إليه بعد الأبرار خذها لئلا تملكها ويعرف شكلها لئلا  
 تلبس عليه بعد عودها إليه والمعنى المكن اليأس أعينهم ثم قطعهم ثم خلط لهم بعض بعض  
 ثم امتدك رؤسهم ثم جرحهم اجزأ ثم اجعل على كل حبل من جبال الصلوات صغرهم وجمع  
 منهم جراً **قوله** بصم الزاوي أسكانها ومنه صفة لجوء أفلا ظمتم عليه نصبت حالاً ثم أي عنهم  
 قل لهم تعالين إذ الله يا نبيك ففعل فعاد كل جزء إلى جسده ثم اتين إلى رؤسهم **قوله** سعيها  
 سريعا **قوله** مشيها لئلا يموتهم أي غير تيل الطير أولها غير تيلها أي لا تملكها ولا تملكها  
 كانت وانتصاب سعيها مصدر مؤكدا **قوله** في موضع الحال أي ساعيات واعلم أن الله عزيز حكيم **قوله** ولما  
 كانت هذه الأشياء تدل على قدرة الله تعالى حث على النفقة بعد لأنه قادر على الحلف والثواب قال مثل  
 مسنداً وفي الكلام جداول مثل ثقلان النبي خبره كمثل حبة وقدره أن في الكلام جداول

وبما نجاك الى الموت







المراتب عاظمة في فاصاتها اعصار ربح شديده ترفع كالعود **ادرج** تسطع وتنبه النجاب  
فيه ما ينبغي ان يحكم ان تلك حجة في غاية الجودة يدرها لافقه فاجوج ما كان اليها اصلا  
نازوا حذرت **حافى** في تحيرها محتاجا لا بعد ما يعود به عليه لذلك المراتى بعلة اجوج ما يكون  
اليه بفضله فخصه من عمل لغير الله لانه حين لا ينفع الندم فاصل الجرق جك نقي شي مع حرارة النهاب  
**او** هذا مثل لمن عمل بالطاعات فبعث له الشيطان فجعل بالمعاصي فاعرف اعماله كلها وان احكم افقر  
ما يكون الى عمله اذا فارق الدنيا كذلك في هذا البيان الذي بين فيما تقدم من الجهاد والصدقة  
وقصة ابراهيم عليه السلام وغيرها من **الحكم** الايات الى الالات التي يحتاجون اليها في توجدهم  
ودينهم لعلهم يتفكرون **انفقوا** من طيات ما كسبتم بالفجارة والصناعة قال صلى الله عليه  
وسلم اكل ما اكل الرجل من كسبه وان كسبه وقال ما اكل احد طعاما قط خيرا من ان يذكر عمل  
يده وان خاود كان لا ياكل الا من عمل به ومما اى من طيات ما اخروا **الحكم** من الارض من الجيوب  
والنمر ويجوز ان يقال من الكسب والمعادن وهذا امر باخراج الزكاة ونزل فمن كان يتصدق بالدرى وحضر  
بالجيد ولا يتموا الخبيث الى الردى وتحمل منه ثم يقول اى من الخبيث نصيب حال مقدرة من الضمير  
في يتموا **القراءة** تشديدا ليا وتخفيفها هادى في جوانبها وهي في جوارح ثلاثين موضعا **وقر** ولا تأموا  
ولا يتموا اجمع التاميمه واتمه واتمه واحده فصدته وحل الى ان تعوضوا فيه اى تسبحوا في  
اجزائه حال اصيل الاعراض غرض البصر اغرض فلا من بعض حقه تساهل فيه المعنى وحالكم انكم تاحذرو  
الا في حال الاعراض **وامعنى** لو اهدى الى احدكم نارا اخذها الا على استحياء من صاحبه **وقر** فمضوا  
مشددا من غرض ونقصوا اجمع الميم وكسرها من غرض ونقصوا الجوهرا **حميد** الشيطان  
يعلمكم **الفقر** وعد يستعمل في الخير والشر والفقر متساو الى اصله انقراج في شيء منه فقار الظاهر  
لما فيه من الفضول والفقر منه والمعنى انه يحولكم بالفقر بان يقول ان تصدقتم افقرتم ويا مكرم بالفضائل

لعل المعاصي

**ك** بالخل والله يعلمكم ان انفقتم مغفرة منه كذوبكم وفضل خلقا مما انفقتم وثوابا عليه  
عليكم **يا** بون الحكمة اى العلم النافع الموصل الى رضا الله تعالى والعلية **اد** الودع من ليشان  
واصل الحكمة المنع لذلك جمع التتميم **ح** **ح** وتكسبه ثم استعمل المبلغ مع اصلاح ولم الودعها  
لان الواو في وم يوزن الحكمة استينافية **او** عاطفة جملة على جملة ومن على القداة رفوعة خلا  
مبتدا خبرها بعلة **وقر** بكسر التاء من على هذا منصوبه يوزن بوزن مجزوءة بها لا رها شرا وقاعل  
يوزن الله تعالى ومن يوزن الله الحكمة فخصه من اعطى ما يدخله الجنة فقد اولى خيرا كثيرا  
**ح** في تكثيره الخير ووصفه بالكثره دليل على عظمه **الالباب** **وما** انفقتم من نفقة وطاعة او  
معصية او نذر من نذر كذلك فان الله يعلم **ح** بخطة فجاز بلم به ولم يقل بعل جوارح الضمير  
الى ما من انصار **ان** انشدوا الصادق فنعما هي نعم فعل غير متصرف فاعله مضمرة ومما نكرة  
غير موصولة ولا موصوفة بمعنى شئ وهي نصيب ففسر اى دفع الشئ شيئا **او** دفع شيئا اياها وهي خير  
مبتدا محذوف كانه قيل ما المدوح فقيل هو اى المدوح الصدقة **او** من اجزء ما قبله بقدره فهي  
نعم شيئا **الفقر** **هنا** والفساد في النور وكسر العين على الاصل لان اصلها نعم كعلم وكسر النون واحكام حكمة  
العين نقلوا اخر كة العين الى النون بكسر النون والعين اتباع وتشديدا للميم ها اجماع وان تحقوها  
وتوئوها **الفقر** **سرا** فهو خير **ح** **ح** وافضل لكل متقبل اذ اصلها السيرة في الحديث صدقة  
السيرة نظمي غيب الرب قالوا هذا في صدقة المتطوع اما الزكاة فاطهارها افضل لمقتضى به وفي التهمة  
**وحجوزان** يقال ان لم يعرف جماعة صدقة الفرض سرا افضل خوف الظلمة **القراءة** ويكرر عنكم  
بالنور واليا عينه جرماع طفا على محل الفا وما بعدها فهو حرم لانه جواب الشرط ورفعا خبر ابتداء  
اى عن تكفير **اد** الله جملة من فعل فاعله **وقر** **يا** لئلا مؤثرا دفعا وجزا وباليام ذكره انصبا باصناف  
ان اى ان تحقوها يكن خيرا وان يكفر علم من شيئا **ح** **ح** من زايله **او** تبعض غير زايله خيرا **يا**

المعول في قوله ان ينفقوا

هي











اي فليشهد رجل وامراة ان وشهادة السماع الرجال في الاموال خائفة انفاقا منهم **وقرى** وامرانا  
بهمزة متحركة وفيه بعد لان المهمة المتحركة لا تستلحق الفتحه وبحوزتها سكنت لثقل الجركان  
وان كانت فتحة كما سكنوا صيرت محلا من نزول من الشهادي ان كان منهم مرضيا في دينه  
واما من دفع صفة رجل وامراة **القراءة** تتبع ان فصل اي تنسى ان فصل احدهما ونصب فتحة  
احدهما الاخرى **كا** عطف على فصل وليس اطلاقا لاجلها عدا وان كان ظاهر اللفظ يقتضيه لكنه  
محمول على المعنى لانهم ينزلون السبب بسبب كل واحد منهما منزلة الاخر اتصاله به فالصلال سبب للادكار  
والادكار سبب عنه فكانه قيل ارادة ان تذكر احدهما الاخرى ان ضلت كقولك اعدت هذه الخشب  
ان يمل الحياطة فادعم بها وهذا السلاح ان يحى عذوقا فادفعه به ويشتريان فصل شرط الجواب قد عجز  
رفعنا اي في تذكره محلا للشرط جوابه رفع صفة ثانية لرجل وامراة في فعل ارادة الكسرة في الوقت  
الشهادي وعلى الفتح لا يجوز **والقراءة** ايضا قد عجز شذوذا مخففا ونصبا ورفعنا للزاد لذكر ضد الشبان  
**وقرى** فخذ اكر **وقرى** ان فصل احدهما محمولا ولم يقل فتذكرها لئلا يعود الضمير الى المذكور فيعين  
المذكور والغرض الايهام **اولو** وضع عام موضع احدهما كانت احدهما مفعولا مقترنا على الفاعل لا يجوز ان  
يكون احدهما على هذا فاعل لان الضمير على هذا هو المظهر بعينه والمظهر الاول فاعل فصل فلو جعل الضمير  
لذلك المظهر لكانت الناسبة هي المذكورة وذو الحال المعنى اذا ثبت احدهما ذكرنا الاخر لم يجرس عن  
الكنية فقال ولا تسأهوا اي غفلوا ان تكتنوه اي الحق صغيرا او كبيرا حالا من الها اي على كل حال  
كان الحق من صغير او كبير اصل السامية الملاحة مما يكثر لبثه وهو قريب من الكسرة ولكن لا يعبر عنه بالكسرة  
لانه صفة المناقبة في الحديث لا يقول المؤمن كسرت جوارحه ان يكون الضمير للكتاب اي كتبوا الكتاب  
صغروا كبر الى اجلها المعلوم بين الغيبيين حكمه ان الكسرة قسطنطاي عند الله  
واقوم للشهادة اي اعون على اقامة الشهادة لان الكسرة تذكر الشهادة وادنى الا



الثانية

ترتابوا واقرت في الاشكوا في الشهادة تلخصه اذا ناديتهم فالكثيرون الذين واشهدوا عليه عدا  
فهو احفظ له اموالهم الا ان تكون **القراءة** بنصب التجارة خبر كان اي الا ان تكون التجارة تجارة  
حاضرة وبوجهها على ان كان ثمة **اولا** قصة وخبرها نذكرها بينكم وحيثما لقاها بطنها بعد  
بما قبلها فقال فليس على كبح حاج الا تكتسوها **كا** اذا كانت التجارة حاضرة فلا بأس بنزل  
الكتب واشهدوا على التبايع اي ان يبايعهم **كا** فانه ادفع للاختلاف وهذا امر نذر عند الكرم الفحال  
يقول بالاشهاد ولو على ياقة بقل ولا يصار لا يتبع كاتب عن الكاتبة ولا شهيد **كا** عن الشهادة  
وفتح الدال الساكن واصله يضار زكسرا **لا** **وقرى** بها وهذا من الكاتب عن ترك الكتاب الزيادة  
والنقصان فيها والشاهد عن تحريف الشهادة **اولى** عن مضارة الكاتب في الشهادة فاصله يضار فضا  
**وقرى** بها المعنى اذا كانا مشغولين ويوجد غيرهما فلا يضار ان يابطا لشغلها **وقرى** يضار كسرا  
واسكانا وان تفعلوا الضار فانه مستوفى اي بعينه بكم **كا** واتقوا الله **كا** ان  
استأنفت وعجلت حرم الله **كا** وان نصبت بعلم الله جلالة من فاعل واتقوا اي اتقوا الله فمضوا  
لكم التعليم فلا يجب الوقف بعد واتقوا الله ولذا كلف نصيبه جالا متقدما المعنى اجتنبوا بعينه الله  
فما يعرفكم طرق فالحكم نحو ونرى الله يجعل له مخرجا الى حيث يشاء نصيبه من راقب الله تعالى شدة  
علمه **كا** وان كنتم على شفر اي سافرون ولم تحذروا كاتبا **وقرى** كاتبا وكاتبا باجمع  
كاتب كاتبا فلهن جرمه اي في التوثيق رهن مقبوضة **كا** مسلمة الى الميراث وكاتبا  
القض **القراءة** بضم الدال والها جمع رهن كسيف وسيف بالالف بعد الها جمع رهن ايضا كسيف  
وبعالي **وقرى** رهن سكون لها خفيفا وليس المراد اخذ الرهن في السفر خاصة الا عند  
مجاهد لظاهر الآية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم رهن رهنه عند النبي النبي اليهودي بالمدينة  
من غير شفير ولا عزم كاتب ولكن لما كان السفر مظنة عوار الكاتب الشاهد فيه به المعنى



ارهنوا واقضوا فان آمن بعضكم ببعض اى ان وثق اليكم ثمانية **وقرى** او من اى امنه الناس  
فليؤدوا الذى ائتمن امانته اى ما فى ذمته وسعى الدين امانته لتعلقها بالذمة كقولهم الامانة  
لخصه فليقض المديون ما عليه من الدين وليتق الله ربه **نا** فى اذا الذين وخذت بالذى وصلا  
للساكنين واذا وقت على الذى ابتدان ومن قالوا ذلك من الحشر الى هذا الفعل ثم انقلبوا  
الشهود فقالوا لا تكلموا بالشهادة اذا دعيت اى اقامتها **وقرى** يكتوبوا باليا عهده ثم يهدد  
فقال ومن يكتمها فانه اثم اى فاجر قلبه **كا** ثم خبر ان قلبه مرفوع به ارتفاع الفاعل  
بفعليها **وقرى** قلبه مبتدأ فاعلم خبر مقدم عليه وهما خبران **وقرى** اثم قلبه مبتدأ جعلة اى  
واثم مذكرا وبفتحها قلبه كقوله سفيه نفسه فالواو الموحدة من القلب وما او علة تعالى على شئ  
كايعاد على كتمان الشهادة اى عاين كتمانها كبر الاشارة اليها وشهادة الزور وكتم الشهادة  
القلب المذكورة محل تحمل الشهادة والعقوبات والبيان عليهم **نا** ذوى الله تعالى فوالاقر المؤمنين  
الكفار وان يهدوا اى يعلنوا ما فى انفسهم من مودة الكفار ان تخفوه تسروا كما سئل  
به الله وهذا كقوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء ولا الصالحين عيون هذه الآية وما نزلت فقلت على  
المسلمين حتى نزل لا يكلف الله نفسا الا وسعها فتخفف بها قال صلى الله عليه وسلم ان الله جاور عن  
امنى ما وسوست به انفسها ما لم يكلوا او يعملوا به وبعضهم لا يجبر السمع هنا لان السمع امانة  
يرد على الامر والى دينه والى دينه وقولنا يحاسبهم به الله خبر ويقول يحاسبهم كلما ابدوه واخفوه كقوله  
ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا لخصه الله تعالى بحاسب كل عبده  
فيعرف من يشا **كا** الدين العظيم ويعاد من يشا **كا** على الدين الحقيق وكما فعله عدل  
تعالى علاوة وشأنه **القراءة** برفع الداء لما اى هو يعجز ويعجز ويجرحها عطف على جواب الشرط  
**وقرى** فبعضها باصمارة ان والنا الحظف مصدر على مصدر اى يكن منه حساب فغفران وهذا السور

المصرف كانه صرف من الملفظ الى المعنى ويغفر بلا فاء ويعجز مجزى من لا من يحاسبهم ان حجتا وهذا  
البذل تفصيل لجملة الحيات لان التفصيل واضح من المفصل مجزى مجزى بذكر العجز **القراءة** الاستئذان كقوله  
زيدا راسه واجبت زيد اعقله وهذا البذل واقع فى الافعال وقوله فى الاسماء كجملة القبيلين  
الى البيان ومثله ومن يفعل **كا** ليلق انا ما يصاعف العذارى من صاعفة العذارى هو لى الاقام  
**قد رى** اى من الرسول مما انزل اليه من ربه ينف هذا ان جعلت اى المؤمنين مبتدأ وقوله  
كل مبتدأ ثانيا وقوله امن خبر المبتدأ الثانى والثانى خبره خبر الاول اى فادلفظ امن ردا على  
لفظ كل فعلى هذا لا يكون المؤمنون اهلون فيما دخل فيه النبى صلى الله عليه وسلم من الايمان والاختيار  
الوقوف على المؤمنين وهو حسن ليكون المؤمنون اهلين فيما دخل النبى صلى الله عليه وسلم فيه والتوكل  
كل عوض من المحذوف تقدير كلهم امن بالله وبلائه وكتبه ورسله **حسن القراءة** وكتبه جمعها  
وكاتبه مفردا اى اذادة حسن الكتب **وقرى** وكتبه ورسله اسكانا خفيقا فالرسول المؤمنون يقولون  
لا نفرق بين اهل من رسولنا لا نؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والبنى **وقرى** لا  
يفرق بالياء اى النبى صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يرد الجمع بدل عليه **وقرى** لا يفرقون واجزى  
الجمع فلذلك اضعف من اليمين معنا اجنا واطعنا **كا** دخلنا فى الطاعة ذوى الله ما نزل هذا  
الآية قال جبريل للنبى صلى الله عليه وسلم ان الله قد اقر عليك اى امرك فسل نقطة فقال لعل جبريل  
اباه عفا لك صدرا عفا **نا** سألك عفدا لك ربنا واليك المصير **نا** الا وسعها الاطاعة  
والوسع خلاص الضيق وهو ما يبيع الشئ ولا يبيع عليه اى عفا عنهم خاصة وسع عليهم  
دينهم ولم يكلفهم الا ما يستطعون **وقرى** وسعها بفتح الواو لها اى للفقير والكسيت  
الجبر وعليها ما الكسيت **حسن** من الشئ عليها وزر كان بنوا اسرائيل اذا استوائت اياما  
ابوابه او اخطوا واخطت لهم العقوبة فامرهم بالمسكون بالذات فرفع ذلك عنهم فقالوا ربنا



تَوَاحِدًا أَنْ سَمِينَا غَلْنَا أَوْ اِخْطَانًا تَجَاوَزْنَا الْخَطَا وَالسَّيِّئَاتِ مَرُوعِينَ  
 عَنْهُمْ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ عَنِ النَّبِيِّ الْخَطَا وَالسَّيِّئَاتِ وَمَا اسْتَدْرَكُوا عَلَيْهِ فَمَتَّوَاهُمْ اعْتَرَفَ بِمَعْنَى  
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَوْ مَعْنَى سَمِينَا أَنْزَلْنَا أَمْرًا كَقَوْلِهِ نَسُوا اللَّهَ وَاخْطَا نَاغِدًا فَعَلِ الْخَطَا وَالْخَمَلُ **أَوْ قَوْلُهُ**  
 تَحَلَّ شَدُّ أَعْلَيْنَا أَصْرًا ثَقَلًا وَاصِلًا بِأَصْرِ الْعَقْدِ وَالْإِحْكَامِ **أَوْ أَصْرًا أَحْمَدًا** تَبْلَا تَعْبِدُنَا  
 بِقَضِيَّتِهِ **أَوْ** الْأَصْرُ ذِي تَوْبَةٍ مِنْهُ أَيْ عَصْمَانًا عَنْ مِثْلِهِ **أَوْ قَوْلُهُ** أَصْرًا كَالْحَمَلَةِ عَلَى الذِّبْرِ مِنْ  
 قَبْلُنَا **أَوْ** مَعْنَى الْيَهُودِ لَا تَهْمُ تَقْضُوا الْعَهْدَ **أَوْ** الْمَعْنَى لَا تَشُدُّ عَلَيْنَا كُنْ كَانُ قَبْلُنَا لَأَنَّهُ كَانَ قَدْ فُضِّلَ  
 عَلَيْهِمْ خَمْسِينَ صَلَوةً فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَأَخْرَاجَ رُبْعَ أَمْوَالِهِمْ زَكَاةً وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ الشَّاقَةِ وَالْجِدِّ  
 وَالْعُسْقُ **أَوْ** شِمَاتِهِ **أَوْ** الْأَعْدَاءُ **أَوْ** الْفَرْقَةُ تَلْجُصُهُ كَمَا تَقَعُفُ عَنْ جِلْدِهِ **أَوْ** عَفْوَ عَمَّا يَجُودُ تَوْبَتَهُ  
**أَوْ** عَفْرُنَا **أَوْ** أَرْحَمْنَا لِنَحْصَهُ أَفْعَلْنَا مَا أَتَى هَلْهُ وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَافِعٍ قَالَ كَانَتْ أَلْفُ دَعْوَا  
 قِيلَ لَهُ عِنْدَ كُلِّ كَلِمَةٍ قَدْ فَعَلْتُ **أَوْ** لَوْ قَفَّ عَلَى أَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدُنَا وَنَتَوَلَّى أَمْرُنَا لَوْ جُودَ الْفَا فِي قَوْلِهِ  
 فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ **أَوْ** لَأَنْتَ سَيِّدُنَا وَالْمُسَيِّدُ يَنْصُرُ عِيْدَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 الْإِيْمَانُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ قِرَاءَتِهِ فِي لَيْلَةٍ كَفَّاهُ وَعَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَتَبَ كِتَابًا  
 قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنْهَا بَيِّنَاتٍ خَمْسَ مِائَةٍ سُوْرَةٍ الْبَقَرَةِ فَلَا يَفْقَرُ أَنْ يَنْزِلَ  
 لِيَالٍ فَيَقْدِرُ الشَّيْطَانُ كَانَ يُعَادُ إِذَا خَمَسَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ آمِينَ ٥

**سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ آيَةً أَوْ أَلَا آيَةً**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**الْقِرَاءَةُ** أَلَمْ اللَّهُ بِبَعْضِ الْمِيْمِ وَصَلَا لِنَقَا السَّاكِنِينَ تَخْفِضُ أَدْعُمَا الْمِيْمِ وَلَا تَمُ الْغَرِيْبُ وَبَعْضُهُ مَا **أَوْ قَوْلُهُ**  
 بِكُسْرٍ أَلَمْ عَلَى أَصْلِ النَّقَا السَّاكِنِينَ وَدَعَمُ بَعْضُهُمْ أَنْ تَقْعُ الْمِيْمُ حَلَا هَمْزُهُ الْمَقِيَّتُ حِينَ سَقَطَتْ  
 لِلتَّخْفِيفِ وَبِهِ نَظَرُ لَمْ هِيَ الْأَصْلُ لَا تَنْتَبِهُ صَلَاحُ تَلْفِي حَرْفِهَا عَلَى غَيْرِهَا إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ الْهَمْزُ

وَكَانَ الْأَصْلُ أَنْ يَنْزِلَ فِي الْفَتْحِ  
 وَالْأَصْلُ أَنْ يَنْزِلَ فِي الْفَتْحِ

منها

سأله

حَمْدٌ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ

فِي اللَّهِ هَمَزٌ قَطَعَ حُرْفَتِ لَكُنْهُ الْاِسْتِعْمَالُ **أَوْ قَوْلُهُ** يَا سَيِّدُكَانَ الْمِيْمِ وَفَتْحُ الْهَمْزِ مِنَ اللَّهِ عَلَى إِنْهَا هَمْزٌ قَطَعَ  
 أُخْرَى الْوَصْلُ بِحَرْفٍ الْوَقْفُ **أَوْ** عَلَى لَغْوَةٍ تَقْطَعُ الْوَصْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ **أَوْ** يَكُونُ مَا بَعْدَ حَرْفٍ مَبْدَأًا  
 أَيْ هُوَ الْحَرْفُ الْفِي مَوْزُونٍ **أَوْ** أَنْ جَعَلْتَ اللَّهُ مَبْدَأًا وَمَا بَعْدَهُ كُلُّ صِفَةٍ وَالْحَرْفُ نَزَلَ عَلَى الْكَلِمَاتِ بِالْحَرْفِ  
 بِالْصَدَقِ كَالْقَوْلِ مَصْرُفًا خَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ **أَوْ** مَا قَبْلَهُ مِنَ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ وَالْأَرْضِيَّةِ وَالنُّوْرِ  
 أَيْ نَزَلَهُ فِي حَالٍ تَصَدَّقَ بِهِ الْكُتُبُ فَلَمْ يَكُنْ الْوَقْفُ هُنَا لَأَنْ مَا بَعْدَهُ عَطْفٌ عَلَيْهِ عَلَى جِلْدَةٍ فَإِنَّ الْكَلِمَاتِ مَبْدَأًا  
 تَلِيْهُنَ الْأَنْ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِحُجْمٍ وَقَالَ وَأَنْزَلَ النُّوْرَ وَالْأَجْمَلَ لَا يَنْزِلُ لَمْ تَزَلْ وَاحِدَةً وَتَوْبَتُ  
 الْأَجْمَلَ نَظَرًا إِلَى الصَّغِيْفَةِ وَيَذْكُرُ نَظَرًا إِلَى الْكِبَارِ قَالُوا وَاصِلُ النُّوْرِ وَدَوْرِيَّةٌ وَرَأَى الرَّبُّ ظَهَرَ  
 نَارُهُ سَمِيَتْ بِذَلِكَ مَا فِيهَا مِنْ ظُهُورِ الْحَقِّ فَأَنْزَلَ الْوَاوَ الْأَوَّلَ كَالْوَجْهِ ثُمَّ قَلْبُ الْمَاءِ الْفَاخِرُ كَالْوَقْفِ  
 مَا قَبْلَهَا **الْقِرَاءَةُ** تَنْجِيْهُهَا وَبِمَا لَهَا لَهَا أَصْلًا الْيَاوِيَّةُ وَالْأَجْمَلَ أَفْعَلُ مِنْ حَالِ النَّبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ  
 رَحِمَ الْبَاطِلِ وَابْعَدَهُ **أَوْ** مِنْ مَوْجَةٍ مِنْ طَعْنَةٍ تَجْلُو عَنْهَا كَلَامٌ فِيهِ سَعَةٌ لَيْسَتْ فِي النُّوْرِ وَتَحْوِيلُ  
 يَكُونُ الْعَمِيْدُ وَالْوَاقِفُ شَتَا قَا كَايُوبَ فَيَعْلَمُ مِنْ أَنْ يَبُودَ جَعَلَ لَأَنْ يُوْبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَفِي  
 بِلَايَتِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى صَحْبِهِ وَكَيْعَقُوبَ وَمَا ذَكَرَ أَنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْمَرْجِ أَحْزَابُ الْعَقِبِ الْيَهُودِ لَوْ كَانَ يُوْبُ وَيَعْقُوبُ  
 مُشْتَقَيْنَ لَا نَصْرًا وَبِقَوْلِهِ هَذَا مَا **أَوْ قَوْلُهُ** أَيْ جَعَلَ الْهَمْزُ لَأَنَّهُ لَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ أَفْعَلُ وَقَوْلُهُ مِنْ قَبْلُ  
 مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلُ وَقَوْلُهُ هَدَى النَّاسَ **أَوْ** هَدَى النَّاسَ حَالُ مِنَ النُّوْرِ وَالْأَجْمَلَ وَلَمْ يَنْزِلْ لَأَنَّهُ مَصْرُفٌ وَالْمُرَادُ  
 بِالنَّاسِ مَنْ سَمِيَ وَعِيْنُ وَابْنُ عَمَلٍ وَجَمِيعُ النَّاسِ أَيْ جَعَلَ ثَرْبَةً مِنْ ثَمَرَاتِ شَرْعٍ لَنَا وَأَنْزَلَ  
 الْفَرْقَانِ **أَوْ** يَعْني جَسْرَ الْكُتُبِ لِقَوْلِهِمَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَصَلَا أَوَّلًا ثُمَّ جَعَلْنَا نَائِبًا تَفْضِيلًا **أَوْ**  
 الْقُرْآنَ الْقَدِيمَ كَرَّةً تَقْضِيْهِ لِقَوْلِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ مَا بَيَّنَّ الْقَوْمُ مِنْ كِتَابِهِ الْمُنْزَلِ لَهُمْ عَذَابٌ  
 شَدِيدٌ **أَوْ** مَبْدَأُ وَجَزْءٌ وَجَزْءٌ أَيْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَمَّا قَامُ **أَوْ** عَقُوْبَةُ شَدِيدَةٍ لَا يَدْرِي عَنْهَا  
 غَيْرُ لَا حَقَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ الْأَشْيَاءِ فِي الْأَرْضِ وَكَانَ الْمُسْمَا **أَوْ** عَمَّا رَأَى كَمَا جَمَعَ الْأَشْيَاءُ

أَيْ الْحَرْفُ نَزَلَ عَلَى الْكَلِمَاتِ بِالْحَرْفِ



بذكر الارض والسماء لانهما اجل لها فيصور كبر في الارض خايم كبر في السماء  
الذكور في الاثنية وقوي تصور كم اي صور كمنفسه ولتعبه كقولك ثلث ما جعلته الله اي اصلا  
فما ثلثه لنفسك قالوا وهذا رد على الذين قالوا عيسى ابن الله او الله لان من صور في الارض يجمع ان  
يكون لها اول ولائها لكونه مركبا وحالا في مركب ولنا في الفناء عليه قال صلى الله عليه وسلم يدخل  
الملك على النطفة بعد ما تستقر باربعين او خمسين ليلة فيقول يا رب اني ام سعيد فيكتبان  
اذكر اني فيكتبان ويكتب علمه دائرة واجله وزرقه ثم تطوى الصحف لا يراخ فيها ولا ينقص الا الله الا  
هو العزيز الحكيم ايان في حكمته متفان مصلح من الاحكام اجتمعا فلم يدخل فيهما شي  
من الاشياء وتحمل من امر الكتاب اي صله الذي يعمل عليه الاحكام رفع صفة آيات لم قبل  
انها ان جمعا لان آيات في الحكم بها منزلة اي في واجدة و آخر متشابهات كا و آخر عطف على  
آيات متشابهات بعد اخر جعله محكا في قوله الركاب احك آياته اذ اذانه كله حليل  
فيه عيب وجعله كله متشابهات في قوله الله تنزل احسن الحديث كما بان متشابهات اي شية  
بعضه بعضا في الجبر والصدوق وجعل بعضه هنا محكما وبعضه متشابهات اذ بالجم الذي  
يعمل ولا يدخله بعد كالتاريخ والمتشابه المتشوخ او الحكم ما اجتمعا وحما واحدا والمتشابه  
ما اجتمعا وجوها او الحكم معناه حجة واضحة والمتشابه ما يقتضوا في النظر في فهمه ولا يعرف  
الا الحواضر ولم يجعله محكا كله لئلا يوجب بالاسهل ويترك النظر والاشد لا يعطل طوبى  
المضول في معرفة الله تعالى ويعظم اجر الناظر وكما شرف الحق وان في المتشابه ابتلا كابتلا  
بنى اسرائيل في هرون ونزل في المنافقين اطفال البع او قد عجز ان جنوا لوال النبي صلى الله عليه وسلم  
التي تدعى ان عيسى كلمة الله وروح منه قال بل في الواحسنا فاما الذين في قلوبهم زيغ  
اي ميل عن الحق واصل الزبج المبل فتنبخون ما تشابه منه المعنى الذي يقولون يعملون

اذا التفت

العلم منقول طالع الاسماء  
في بعض النسخ  
في بعض النسخ  
في بعض النسخ

في بعض النسخ  
في بعض النسخ  
في بعض النسخ

من المتشابه مما يوافق في هوانهم ظاهرا ابتغا منقول لما لطلب القسمة بان يقتنوا  
وجهاهم بالمتشابه وابتغانا ولبه اي وطلب تغير المتشابه بما يشبهون ثم بين ان لا يشبه  
لهم الى معرفة تاويله بان في استثنى فقال وما يعلم تاويله اي المتشابه الا الله ان  
جعل المتشابه بمعنى ما استأثر الله تعالى بعلمه وعلم حكمته كقيام السابعة وعد الزبانية في هذا  
والرايخون في العلم هم الذين يتنوا فيه وتمكنوا منه اصل الروح الشون متداخلة بقول  
أمنابه وبعض هذا ما وقد يقول الرايخون في العلم وما وقد ان تاويله الاخذ الله بحصه الرايخون  
يعلمون تاويله بانيق منون به وان جعل الرايخون يعلمون تاويل المتشابه والمراد ما للفكر والنظر في مجال  
وهو مذهب بن عمار وغيره قالوا لان يقول ان الرايخون في العلم لم يقف بعد الا الله لان الواو عطفه  
ولا اجب الوقف على في العلم لان محال يقولون نصيب حال كل اي كل واحد من المحكم والمتشابه من عند ربنا  
حسن لا اجب الوقف على لان كل مبتدأ خبر من غير ربنا ونحو ما به وكل خبره نصيب يقولون اولوا  
الالباب حالة القراءة لا تنزع فلو بنا بعلم الاهد متبا واذ هذا ليست بطرف الاضافة بعد اليها  
وقد تنزع بالنوا واليا مفتوحا في رفع القلوب على ايقال ذاع الشئ وازاعه غيره لخصه تنوعا الايمان وقد  
لنا من ذلك رحمة توفيقا وتيسرا على السالكين مع الاضافة لان علمه بذاتها قبل الاضافة موجود مع  
الاضافة والحكم تابع للعلة والعلة ان لدن بمعنى عند لكنها تدل على اتصال الشيء وعند لا تدل عليه ولهذا  
تقول عند كذا لما نكح حضرة الوغان عنك لا تقول لدى كذا الا لما حضرك فادرك لدى معنى ليدفع الطر  
بل ما افاده الجوف فكانها قد قصفت بمعنى الاشارة الدال على القرب مثلها في البناءا وثم انك انت  
الوهاب يا قالوا لا تفراس من ولودهم بالحسن والكا في كان اذ لا تفر من كلام القوم من جملة الحكايات عنهم  
والاضافة في قوله جامع الناس ليوم محاربه لان جامع مستقبل الى جمعهم لقضاء يوم لا رب فيه كا  
والها للقضاء اليوم او للجمع ثم جاب ذكر الله تعالى مظهر انفسها مشدرا الى صديق وعنه فقال ان الله لا يخلف

والرايخون في العلم  
هو كل من لا يشبه  
بالسبب  
انما هو  
والرايخون في العلم  
هو كل من لا يشبه  
بالسبب  
انما هو

الاضافة

مال

في بعض النسخ



ابحيا **دنيا** الموعود **القراءة** لن تغني **وقري** يسكنون اليها استغفالا للجرعة عليها **وقري** يغني سكون الدنيا  
مذكرة لان تائب لا يوازي غير حقيقه الفصل وحل من الله اي من عند الله نص تقديره لن تدفع عنهم اموالهم ولا  
اولادهم عذاب الله ويكون شيئا مذكرا في عنا ومن لا يبدأ العافية لقوله لا يغني من الحق **او** من الله صفة شيئا قد  
عليه فصب خالا تقديره لم تدفع عنهم الاموال شيئا من الله **القراءة** وقول النار فحاشا من لا يوقد **وقري** بالغيم  
التوقد اي اهل وقود النار **او** لغتان فيما يوقد والمراد بالذين كفروا من كذب النبي صلى الله عليه وسلم لم يخضعوا لخصمه لا لخصم  
من النار ولكن الوقف على النار ان وقعت محل الكاف خيرا بانه محذوف تقديره ذاب هو الكفرة في الكفر فكذب  
الرسول كذب اي كاذبا قال فرعون والذين صدقوا في العباد فيه واصلا للملأمة والاولاد والمراد  
هنا الكاذبة الدائمة لخصمه غلاة اولاد كاذبة اولئك لا احب الوقف على النار وان كان حاريرة واجان  
بعضهم اذا نصبت محل الكاف بل يغني اي لا يغني عن اولاد اموالهم مثل ما يغني عن اولاد اموالهم **او** بالوقد  
لما فيه من معنى الفعل اي توقد النار يا اولاد كما توقدوا وليك ومن الوقف على فرعون الذي من قتلهم  
اي من كفرا لا ايم المتقدمة مبتدأ حيزه كذا بواياياتنا وان جعلت الواو عاطفة لم تنف على فرعون ويكون  
محل الذين كفروا جنرا وتقف على من قتلهم ان استأنفت كذا بواياياتنا وجعلها جملة مفسرة لراهم وما فعلوا  
وفعل بهم وكانها جواب سؤال تقدير عن حالهم ولا موضع لها من الاغواب وان نصبت محل الذين كفروا جالا وقد معد  
مقدرة لم تنف على من قتلهم لخصمه كلم كفروا فاحذروا فاحذروا معاقبهم الله بدينهم **وقري** والله شاك  
العقارب **وقري** لا تشركوا في اليهود ولما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم في سورة في فتاح بعد وقعة  
بدر وقال سلوا قبل ان ينزل اليكم ما تنزل بغيض فقالوا لا يغدر بك فلقيت قوما اعلم لهم الحرب  
انا والله لو كالتا لعرفت ساخن الناس قل للذين كفروا استغلبوا وحشروا **القراءة** بالناس فيها  
خطابا وبالباغية واصل العلية القوة والقدرة والحشر السور والجمع المعنى انهم يغلبون في الدنيا وسابوا  
في اخرها **وقري** وبئس المهادنا **القراءة** واصل التوطيد والتسهيل ثم خاطب

وهو ما عذر فيه  
وقد عذر الله  
في سورة

كفار قريش مشيرا الى وقعة بدر فقال قد كان لكم آية ذكر اذا البيان **او** ذكر للفصل ما هو خبر كان  
وهو حكم المعنى ظهر لكم دلائل على صدق قول انهم يغلبون ويحل في قريش اي قريش واصل العلية الرجوع  
بعض الآية وحل التفتا **حز** جريعت لقريش وحسن الوقف هناك بعد خبر مبتدأ تقديره اجزها في  
تقاتل في سبيل الله اي في طاعته وهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا  
بهم فريز المقداد بن عمرو وفريز لم يندبر اي لم يند وشادرج وثمانية شيوخ في الترم رجاله واخري  
كافرة وهم كفار قريش كانوا اتسع مائة في خمسة رجال المقاتلة **وقري** جريعت وكافر بذكر قريش وسبها  
اختصاصا **او** حالا من الضمير في التفتا تقديره التفتا مؤمنة وكافرا **القراءة** ترونهم بالنا خطا  
اليهود كان منهم من حضر الوقعة ينظر من الحرة وبالياء اي يرونهم المسلمين مثلهم نصبت حال الالة  
رويه العين **وقري** بالنا والنا متضمنين محمول من ارباب الشئ الذي عليه غيرة وقوله مثلهم وكانوا ثلاثمائة  
امثالهم اي مثلهم شواهم كقول الرجل عند درهم انا محتاج الى مثليه سواء فتكون ثلاثة وجوز ان يقال  
لم تكن الروية حقيقةا فيقال كانوا ثلاثة امثالهم بل كانت طنا يدل على ذلك قول ابن سفيان في  
المشركين فرائضهم يضعفون علينا ثم نظروا ثم فرائضهم يزيدون علينا رجلا حتى قلت لرجل اني  
تراهم سبعين قال اراهم مائة **او** راي المشركون المسلمين مثلهم ليعظموا في انفسهم ولا يجوز ان تكون  
الروية على القرات كلها الا بالعين لقوله راي العين **كان** نصبت مصدر اي بارز اظهروا والله  
يؤيد اي يقوي نصره من يشاء **العبرة** لا ولي الا نصار **القراءة** لا غبارا للذي العقول والنظر  
**القراءة** ربن الناس **حز** جريعتا مفعولا لم يسترفاعله **وقري** يفتح الزاي ونصب حب الشهوات  
اصل الشهوة نزع النفس الى ما تريد وقد سمي المشتى سهوة والقوة التي بها يشتى الشئ شهوة  
والمرتبة لله زينها لهم للاخبار الحسنة الشيطان والله زينها لهم لانا لانعلم احدا اذ لم يخالقها  
ومحل من النساء جاز من الشهوات والقنا طير جمع القناطير **او** جمع القنطريون في المال انظر

بقره من نزع كذا  
بقره من نزع كذا

واحدا



تعتبر به الحيوة فشيء ما بالقطرة للماء في ذلك غير محذور في مستغفر بالليل والآخر غير مستغفر بالليل  
وما جملته فالمراد المال الكثير وأختلفوا في حصة الحزين هو الف مائة دينار أو مائة دينار أو مائة دينار  
التي يقال المقطرة المحببة لقولهم الف مؤلفه وحمل من الذهب حال من المقطرة والفضة  
عطف عليها الجمل من الجلالة واجزله من لفظه عطف على النسالة على الذهب والفضة لأنها لا تستحق  
قطارا وزعم بعضهم أن واحداها حابل كطائر وطير المستومة العلمية من العلامة أو المرحمة تمت  
الذاتة واستنهار عنها والاعمال إلى ما لا يلبس البقر والغم والجحش **كما** النزوع ذلك المذكور  
مناع يستغفر به في الحيوة الدنيا **حسين** ثم يزود هذا ترهيدا في الدنيا وترغيب في الآخرة  
ويوهجه قوله تعالى والله عنده حسن الخات **باب** المرجع **حزب** خير من ذلك **كان** للذين  
انفقوا عند ربهم خير من الدنيا والآخرة **أو** قد يكون هو جنانا في حال الدنيا والآخرة بوجه حسن  
المات يعني والجواز تعاقب الآلام بخير كفي الوقف على ذلك ولو لاه كان تاما وحل في ذلك نصيب خيرا من  
بفضل ذلك لا يكون وصفا خيرا لأن ذلك يوجب أن يكون الجنة وما فيها ما رغبتا فيه بعضا لما  
زهدوا فيه من الأموال **وقرى** جنانا خير من الدنيا والآخرة وهذا وصف الخير فلا ينبغي الوقف على  
ذلك ويكنى الوقف على أن نصبت جنانا يعني **القدار** وروى أن نصبت الذي رضى من الله **كما**  
بضم الراء كسرهما في جميع القدر لعنان أن اتبع رضوانه في ما يريد فليس بالآخرة والله يصبر  
بالعباد **حس** أن نصبت ربي الذي يقول ربنا مدحنا وإن حررته صفة للذين انفقوا والعباد  
لم يجد وقتا عذاب النار **كما** أن نصبت الصابرين مدحنا غير جابر إن حررته نفعنا للفقير  
وبعضهم عتار أن لا وقف من الدنيا والمستغفرين إلى المصلين **أو** المصلين جماعة بالاشجار  
**تأمل** أن المراد بالاعلام أن الجنة أعدت لجميع المذكورين ولا ينافي بهذا الاعتبار أو توسط الواو بين  
البيان المذكورين فمؤذن أن كل صفة مستقلة بالمح **أو** مؤذنه بأن منهم صابرون منهم صابرون **أو** الشرا

هذا الحديث في بعض النسخ  
والمعنى أن الجنة أعدت لجميع المذكورين

حقيقة الاستغفار قالوا كانوا يصلون أول الليل ويمدّون الصلوة فإذا كان الشجر اخروا إلى الرعا  
والاستغفار وعن بعضهم أنهم كانوا يستغفرون من عبادتهم استقلالاً وما يقع فيها قال القائل لا ينبغي  
أن تكون أعجز من هذا الذي يصون به لا تتجار وانت تأم على أشك أن عبادته خلق الله الأرواح قبل الأجساد  
باربعة آلاف سنة وخلق الأرواح قبل الأرواح باربعة آلاف سنة فبعضهم لنفسه في خلق الخلق  
حين كان ولم يكن سواه الأرواح ولا يروى لا يحرق قال **شبه** الله أي بين واعلم بمصوغاته أنه لا اله الا هو  
الملايكه ايضا واولوا العلم هم الانبياء والمؤمنون المستوفون التوحيد منهم هؤلاء المذكورين واعتقادا  
**وقرى** شهد الله بنصب الهمة حال من يستغفرون فلا وقف على الاستغفار والربع أي هم شهداء الله فعلى هؤلاء الملايكه  
عطف على الصبر في شهادته وأما ذلك للفاصل بينهما **وقرى** شهداء الله وقامع الاضاعة قائما بالقسط  
أي مقبلا بعد انقضاء الحلق وروى فيهم حال موكله من الله **أو** من هو دون نزع كبره من الله مثل جازيد  
وهذا كما جاز لا حل التذكير ولو قلت جازيد وعمر ونا كمال محمد للبشر **أو** مدحنا من كان نكس لانه قد جاد حق  
المرح ان يكون معونه نحوانا معاشر الانبياء لا نودى لا اله الا هو المعزير الحكيم ان كسرت ان  
الذين عبدوا الله الاسلام **كما** استبيننا فاهي القراءه غير جابر ان تحت أن الذين وهى القراءه ايضا بل الله  
لا اله الا هو **أو** من القسط وهما بدل الشيء من الشيء لأن التوحيد والعبد هو الاسلام **أو** بدل الشئ لأن  
الاسلام يشتمل على التوحيد والعبد **وقرى** بكسر الهمزة لا اله الا هو استبيننا فاهي ان الذين معول شهد  
وما بينهما اعتراف المعنى الاسلام العبد التوحيد وهما الذين عند الله لا غير وترك في اليهود والنصارى  
وما اختلف الذين اوتوا الكتاب فبعضهم محمد صلى الله عليه وسلم الا من بعد ما جاءهم العلم  
في التوريه انه نبى حتى فكذبوا واشتروا بان نبيهم الصادق وقال اليهود وعزبر ان الله يعصا بينهم  
**كما** ونعيا حال من الدين **وقرى** معول كلفه ما كان جملتهم بعد العلم بالبعث وطلبه ناسه **أو** المراد  
اولا السبعين الذين يودعهم موت التوريه لا حصه الموت استغفروا عليهم يوشعون نون فلما مضى

هذا الحديث في بعض النسخ  
والمعنى أن الجنة أعدت لجميع المذكورين

عاد







Handwritten text in Urdu script, likely a signature or name, written diagonally across the page.

۲۵  
۱۱/۱۱/۱۱۱۱

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written diagonally across the page. The text is difficult to decipher due to the cursive style and fading.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style. The text is dense and fills the lower half of the page.

دفعه المثاني

يسقطا بالانزاع المتوسل الى  
 البحر وبنيت عند الاضلاع وفي  
 حال انصباب ودفعت اليه  
 بالنسبة الى البحر لانه لا ينفصل  
 من البحر بل هو في البحر





















لتجسد من كان على جنبه فهو اول **ابن** وهذا النبي نبي عطا على اله في شوعه ما يتبعوه وانبعوا  
 هذا النبي جبر اعطاه على ابراهيم واسمه **المؤمنين** لما دعا اليه يهود معاذ او خديفة وعمار الى انهم  
 نزلوا في طائفته اهل الكبار ليصلوا **كلمة** وما يصلون الي انفسهم اي وما يقولون الا  
 امثالهم **او** وما يرجع وبالضلاله الى انفسهم وما يشعرون **بأن** ذلك لم تكفروا يا ايها الذين آمنوا  
 وبيان نعم محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تشكرون **فان** نعمته في التوراة والانجيل لم تلبسوا اي لم تسروا  
 وتخطوا الحق بالباطل الاسلام باليهودية والضرائفة **وقد** تلبسون مشددا ما بغد وتلبسون بفتح الباء  
 من لبس الثياب تلبسون الحق مع الباطل كقولهم اذا هو بالمجد ارتدى ونازرا وتكفون الحق  
 اي نعم محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تعلمون **فان** الحق وقالت طائفة من اهل الكتاب فيما بينهم  
 وهم اليهود امموا بالذي انزل على الذين آمنوا هو القرآن وجهه انما رتب طرفا اوله  
 وآخرة آخره لعلهم اي لعل المسلمين يقولون ما رجع هو لا سلام وهم اهل علم ودراسة الا  
 لانهم علموا بطائفة فيهم ثم يرجعون عنه بعد ما دخلوا فيه **او** نزلت لما ضربت القبلة وقال  
 اليهود صلوا الى الكعبة اول النهار وصلوا الى قبلتهم اخره لعلهم يرجعون عن دينهم فيعلم ان جعلت  
 ولا تؤمنوا من تمام الحكاية لم تقف على يرجعون **فان** جعلت اليها واستساقفة واصدق فعلا  
 غير الاول والى قالت لا تؤمنوا الا **بما** اي وافق ملككم في الوقف على يرجعون وان  
 جعلت قل ان هذا الذي اهدى الله **فان** المعنى يلطف من يشاء فيسلم **او** يثبت على الاسلام لم يفره بكلم  
 اغترضا وجعلت لا تؤمنوا متعلقا بقوله ان يؤتى احكام تقف بينهما اي لا تصدقوا بان يؤتى احد  
 مثلما او يثبت الامر مع دينكم من من تبع نصبت استساقا حروا للام نازلة وحمل ان يؤتى وما انفك  
 بها نصبت اسقاط الباء **او** معقول له اي تخافة ان يؤتى بكلمة بعضهم الاستساقا من احد ما فيه تفديع  
 المستثنى على التثنية منه واليهول على الغاية فيه وهذا وان تقدم لفظا فهو مؤخر معني **او** هو استساقا

في قوله لا تؤمنوا من تمام الحكاية  
 في قوله لا تؤمنوا الا بما  
 في قوله لا تؤمنوا من تمام الحكاية  
 في قوله لا تؤمنوا الا بما

من المعنى يثبته احمد واكل احدا لا يمنع دينه وقوله او يحاجوكم عندكم **بأن** اعطى على يوتي  
 اي يوم القيمة تكون لهم الحجة عليكم والغلبة **او** يثبته حتى يحاجوكم جمع صيغ يحاجوكم رد الى احد  
 لانه جمع في المعنى كقوله لا تقف بين اجد منهم والمعنى لا تقفوا اذ لم يسلطوا على الكثرة والمجهر  
 معلما اعطيتم فيسرفوا عليكم في الدنيا ادحاجوكم عندكم في الاخرة تجسده لا تقفوا الا لا تباعضكم  
 بما للمسلمين لئلا تغلبوا في الدارين بالحجة **ول** غلبت ان يؤتى بالهدى ويجعل هدى الله بلاء من الهدى  
 وان يؤتى خبرا ان يثبته قل ان هدى الله ان يؤتى اجد منكم او تبتع وفقت على دينكم وان نصبت ان يؤتى بمضمون  
 اي ان يثبته ان يؤتى ثم الوقف على هدى الله **فان** ان يؤتى بمضمون مضججه ونول ساكنه من غير مدخله  
 رفع **او** نصبت كما تقدم وتمامه بين الادب هرة استساقا التوبيع والتقدير والثانية سهلة وحمل ان يؤتى  
 رفع مبتدأ جنح محذوف يثبته ان يؤتى اي انما احدهما او تبتع تقدر او تحذرون نحو اريد نصبت **او**  
 نصبت بمضمون اي ان يثبته ان يؤتى **وقد** ان يؤتى بكسر الهاء فان يثبته اي ما اولى احدهما او تبتع  
 حتى يحاجوكم عندكم تجسده ما يؤتون مثله ولا يحاجوكم **وقد** ان يؤتى جذا جذا فاعل مفعول محذوف  
 اي ان يؤتى احدا جدا الفصل الهادي والتوبيخ يؤتية من يشاء **اعلم** مختص برحمته  
 اي يؤتية من يشاء **كأ** العظيم **فان** ان يثبته من ان يثبته بفتح طار يوده اليك عدا الله  
 سلام استودعه رجل البغا وما في اذنية ذهبا فادها اليه ومنهم من ان يثبته بفتح طار يوده اليك عدا الله  
 اليك كعب من الاشرف استودعه فرشي يار اقل يوده اليه **او** هو فخاص من عاز وامن مبتدأ  
 حين من اهل الكبار والشرط وجوابه صفة من لا يثبته ويضع الشرط صفة وصله وحال كما يقع خبرا  
 والباقي في نظار معني **على** **فان** في حفظه وكذلك في بديار **فان** يوده ويوتيه ويصله ونوله بلسان  
 الها لثبات الكثرة عن الباعلى الاصل وباسكان الها بعد لصل محلى الوقف الاصل في الوقف استكون محلى  
 ما في الاصل ما في نصبت طرف اي الامنة دو ايلك صاحب الحق عليه قايما **فان** نظامه بالحاج **او** حال



وینک

انصیب

تخوفهم كآية الرجم وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وغيرها **فمن** يلومون مشدداً ويلومون قليلاً الواد  
 المصنوعة ههنا ثم حذوها عطفاً والقوا حركتها على الساكن فيها والضمير في **لتحسبوه** من الكتاب  
 الذي نزل رجع إلى الكتاب المذكر آل عليه يلومون المستتم بالكتاب أصل التي الامالة ويقولون  
 هو من عند الله **ثم** نفي ذلك فقال وما هو من عند الله **ثم** أكد ذلكهم بقوله ويقولون  
 على الله الكذب وهو يعلمون **و** نزل لما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم تريد ان تعبدوا **معدداً** اعتمد  
 عمادة غير الله **و** لما طلب بعض المسلمين المبعوث له صلى الله عليه وسلم ما كان لبشر ان يوتى الله  
 الكتاب والحكم الفهم عن الله تعالى بما المروني والمراد العلم بالشرعية **القرآن** ثم يقول انصاعطاً على  
 يوسه **و** يرفع يقول استنبينا للناس كونوا عباداً لي من ان الله رأى بعضهم الوقف هنا  
 ولا جهة لوجود العطف والاستدراك في ولكن كونوا ربانيين علام بالله فيها **و** معلى الخرج رباقي  
 منسوب الى الرب تعالى زيادة الالف والنون كقرباني ومعناه المبالغ في طاعة ربه **هو** مني العلى بعد  
 العلم قبل كتاب **القرآن** بما انتم تعلمون الكتاب مشدداً الى غيركم وخففاً الى تعلمون انتم وبما كنتم  
 تدرسون تعلمون **و** تدرسون مشدداً ادرس بنفسه ودرسوا درس غير المخصص بسبب  
 عالمين وعلمين ودارتين وتدرسين وفي هذا ايذان ان من علم العلم دوسه ولم يجعله فليس من الله في شيء وانما  
 ينسب الى الله تعالى من علم بطاعة الوقف هنا كافي على القراءة ولا يامرهم رفعاً استنبينا فلو لم يكن غير  
 جائز على القراءة ايضاً انصاعطاً على يقول **و** يوسه والضمير في يامرهم للبشر والموا لا رسول وجوز  
 ان يكون الضمير على القرآنيين ثم والرسول **و** ولما يامرهم ان يخلدوا الملائكة لقربى والماسير حيث  
 قالوا الملائكة بنات الله والنبين ارباباً **ح** كاليهود والنصارى وقولهم غيرنا والشيخ تلخيصه ما شفى  
 لمن اعطى النبوة ان يامر بخداة الله بل يامرهم بعرفته ومعرفته احكامه وعبادته وهم ايامرهم بالفر  
 بخلان انتم مسلمون **ح** انكار عليهم واذا يجدون محلاً لم يجدوا محل انتم مسلمون جزاء في هذا ليل

قال يا هذا الذي شغل احسن فان الحكماء والسياسة والدين في  
نفسه التي في العلم والالحاد فانهم القضاة في  
موالهم واغنى الحكماء صيب لم اذا فاض  
وهو انفسه

وكله ما صدر به اكر نواردين خست  
در اسمك كبريائي عالمي صاحب غنوا  
الذبح والدم وانه ربنا مستحق العز  
طوبى لمن لم يخلص من ربه

اكتنه

غير



انما نزلت في الذين طلبوا السجود لله تعالى ولم يوفوا بعهدهم ولا بعهده من  
والواو عطف اي واذا كرما محمد حين اخذ الله ميثاق الكهين واممهم بما تقدم وبما ياتي **القرآن**  
لما ايتكم بآية من آياتي فخذوا بها واعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين  
من كتابه من الذي يفتح اللام فكون ما يعني الذي اللام لا يفتح الا في قوله لا يهدي  
في المعنى العايد بحذف الهمزة من كتابه من كتابه من كتابه من كتابه  
ما شرط واللام قبله التلق الفتح قوله ليس لرسوله المناقون لانهم لا يهدون الا لمن يشاء  
بما ياتينا منكم ولا اولي الثاني لم ولنؤمن به على هذا سند جوار القسم والشرط **القرآن**  
فما استندوا فتكون ما زمانية اي اخذ الميثاق حين ادنو اشيا من كتابه وحكمة وفيه رجوع من العينة  
الى الخطاب **واصله** لمن ما ابدك من التوب ميثاقا مستقلا اجتماع ثلاث ميثاق فحذف الثانية لضعفها  
واد غيب الاول في الثانية والمعنى لم اجعل ما استكموه لتؤمن به **القرآن** ايتناكم جميعا تعظما لله تعالى  
وانتكم مفرد اسم عطف على اسمكم ثم حاكم رسول مصدرا لما يعلم من العلم لان ايتناكم وجام بنا وابل  
مصدرين العايد من هذا المصطفى بحذف الهمزة دل عليه به في لتؤمن به اي بالرسول ولتؤمن  
**ك** عطف على الرسول والمراد محمد صلى الله عليه وسلم والذين اخذ عليهم الميثاق النبيون **القرآن**  
لان بعث الله نبيا آدم ومن بعده الا اخذ عليهم الميثاق في امر محمد ليؤمن به وليس بعثت مع احياء البصيرة  
واممهم تبع لهم في ذلك لخصه اخذ الميثاق على تقدير ما يجدان يؤمنوا بانه وان ادركوا بغيره قال  
اقرتم بذلك واخذتموه فلم على لكم اصري عهدي **قرآن** فهم الهمة لعنان قالوا اقرنا  
**ك** قالوا شاهدوا على انفسهم واتباعهم واما معلم من الشاهد **ك** عليهم وعليهم واشهدوا  
خطاب للملايكة فمن تولى بعد ذلك الاقرار فاولئك هم الفاسقون **قرآن**  
اصحرون من الله النصب يعنون ودخلت لهم على لما العاطفة على محزون يعبدون ايتولون

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من اهل السماوات والارض  
في قوله لا يهدي القوم الضالين  
فما استندوا فتكون ما زمانية اي اخذ الميثاق حين ادنو اشيا من كتابه وحكمة وفيه رجوع من العينة الى الخطاب  
اصله لمن ما ابدك من التوب ميثاقا مستقلا اجتماع ثلاث ميثاق فحذف الثانية لضعفها  
واد غيب الاول في الثانية والمعنى لم اجعل ما استكموه لتؤمن به

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من اهل السماوات والارض  
في قوله لا يهدي القوم الضالين

اصحرون من الله يعنون يباوتوا وله اسلم انقاد من في السموات والارض طوعا  
بلا ايار وكرها يابا فاهل السموات يسجدون طوعا واهل الارض يسجد بعضهم طوعا وبعضهم كرها  
كالنابذين **القرآن** طوعا من ولد في الاسلام ولرعا من اجبر عليه لخصه من مسلم ومسلم **القرآن** واليه  
ترجعون بنا وتاتم قيل النبي صلى الله عليه وسلم قل انا والمؤمنون بالله والاساوخن  
له مسلمون **ك** ترك من ارتد ومن يتبع غير الاسلام اي التوحيد بنا فكل من قبل منه  
وهو في الحرة من الحاسنة **القرآن** هذه الآية قطع عمل كل عام على غير ملة الاسلام ثم استشهد  
مترا بعد افعال كيف يهدي الله قوما كفرا بعد ايمانهم وقوله وشهدوا ان الرسول  
حق عطف على كفروا اي كيف يهديهم بعد اجتماع الامرين **القرآن** والواو للحال من كفروا وقد مضى ان كفروا  
وقد شهدوا وجاهر اليك على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والله لا يهدي القوم الظالمين  
**القرآن** اولئك مستأجرون اثم مبتدان اثنان في حيزه ارجعهم هذه الآية عذابه وهاجروا ذلك  
خالدين فيها **القرآن** في اللعنة وتزل من طلب التوبة الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلوا  
فان الله غفور رحيم **القرآن** ان الذين كفروا بعيسى جعل ميثاقهم  
ثم اذ ادوا كفرا اخذ صلى الله عليه وسلم **القرآن** تزل في اهل الكتاب حين امنوا بصفة محمد صلى الله  
عليه وسلم فلما بعثت كفروا وادوا كفرا باصرارهم على ذلك **القرآن** في جمع الكفار اشركوا بالله بعد  
الاقرار ثم اذادوا كفرا باقائهم على الكفر حتى هلكوا من قبل نوبتهم اذ ادعوا الى  
الجحش **القرآن** اذ امنوا كفرا لا كفوله وليس له التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر  
احدهم الموت قال اني مسلم الا الذين توبوا وهم كفار واولئك هم الصالحون **القرآن**  
في ثلث ثقل بعد تودد الى الكلام في على الشرط والجزاء ان تبت استباح التوبة هو الموت على الله  
وتركها يؤذن ان الكلام متداوخر ولا دليل فيه على التسبب وهذا القول الذي جازي دره لم يحمل الخ

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من اهل السماوات والارض

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من اهل السماوات والارض

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من اهل السماوات والارض



تسبب في استحقاق الدرع خلاف ذلك فلم يقبل من احد هم مل الارض ما يملكها من  
الى غير هذا **وقرى** ذهب رعدا واعلى بك كقولك عندى ثوب فصار جال **اور** قطع **وقرى**  
فلما يقبل من احد هم مل الارض ذهبها بتسمية الفاعل وهو الله تعالى ولو افندى به **حس** وكاف عندى خاتم  
الغنى لم يقبل من احد هم ذرية ولو افندى على الارض ذهبها **اليم** **كنا** ما صرى **نا** قال صلى الله عليه وسلم يقول الله  
لاكل اهل النار عذابا يوم القيمة لو ان لك ما فى الارض من شئ كنت تقضى به فيقول نعم فيقول ادع من اهل  
بئر ذلك وان شئت فقل ادم لا تشرك فاستأله ان يشرك **حزب** لن نبالوا البس اى ثوابه والراد الجنة حتى  
**او** النفوس وكل اعمال الخير حتى تنفقوا مما يحبون **نا** من اموالهم ومن بعضه يلبس **وقرى** حتى تنفقوا  
بعض ما يحبون لخصه لا وصول الى اطلالها باخراج المحبوب كان الصالح ومن بعدهم رضى الله عنهم  
اجمعين اذ احوالهم لا تنفق ومن فيهم من تنفقوا من شئ يبيعون للنفوس قال الله يبيد النفوس  
خير وشيئ عليهم **نا** يعلمون بحازي عليهما قال اليهود والنبي صلى الله عليه وسلم نزع اكل على ملة ابراهيم كانت  
تاكل لحوم الابناء وتشرب البائنا واهلهم ما كان كذلك **وما** قيل لم انا حرمت عليهم الطيبات وجميع  
المحرمات ان ليقيموا عليهم كقولهم ذلك حراما بغيرهم فانكروا ذلك قالوا انما حرمت قبل واستبرأ التحريم **او**  
ادعوا انها انما حرمت تحريم التوبة نزل ردا عليهم وتلقاهاهم كل الطعام كان حلالا وحلالا وهو  
يصدح جارا كذلك لا وعز علي بن ابي ابيل الى ما حرم اسراييل على نفسه من لحوم الابل  
والبارئ لاها كانت احرام الطعام اليه وكان به عرف النساء فذرا ان شئ منه ان حرم احرام الطعام اليه  
فشيئ فلم ياكله ولله انشاءه **او** كان قد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ياكله ولا يخدم من قبل ان نزل  
النورية **كا** المعنى ان الحرام عليهم انما حرم بعد ابراهيم قبل نزل التوبة وان اكلتم فلكم فانتوا  
بالتوريب فانوا ليس صدق ان كنتم صادقين **كا** فيما ترمون فمضوا ولم ياتوا بها فخصه  
انتم مفتونون فيما ترمون فمن افترى على الله الذنب من بعد ذلك يعلم ان الحجة فاولئك

الى

هم الظالمون **نا** الذين لا ينفقون هم عرس بكنهم قال فلصدق الله **كاف** فانتعوا بملهم  
التي انا عليها وهي ملة الاسلام خفيفا حال ثم اوضح ملة ابراهيم بقوله وما كان من المشركين **نا** الا ان  
اليهود المشركين قبلنا اقبل قبلهم نزلنا اول بيت وضع للناس لا يبين **الذرة** ووضع للناس بحوله وهو  
بيت الواضع الله تعالى **وقرى** وضع معلوما وهذا دل على ظهور على الماعذ خلق السموات والارضين والى الله  
ولما حج آدم قال له برحمتك قد حجنا فقال الى عالم ومن النبي صلى الله عليه وسلم ان السجدة الحرام وضع قبل الاقصى  
باربعين سنة **او** اول معبد وضع على اهل السيل اهو اول بيت وضع للناس قال الا كان قبله بونه لكنه اول معبد  
**او** اول من بناه آدم وابراهيم وخبر ان للذي سبكه سميت بذلك لكانها اى ذهابها عن الجانية وهي كفة  
والاولم يتعافان **وبك** موضع البيت اطراف لئلا كل الناس فيه مكنة البلد فصارا كالكثير البركة حال  
الضيق وضعه والعامل فيها ما فى المطرف من معنى الاستقرار كذلك **وهذا** للعمالين **نا** لانه قبلهم شملوا  
هنا ان شافيت فيه ايات بينات وان نصتها حال من صير مباركا لهم **وقرى** آية بينة من اياتنا قال  
مقلد ابراهيم **كا** والراد بعد الحجر الذي وضعه وكذا الطواف **او** جميع ما شرب الحج كالزبد لغيره والخطيم  
والحجر مقام ابراهيم **مقام** ابراهيم حشر ابتداء الى مقام ولقي الموقف هنا لاستيفاء من دخله كان  
امنا لا يباح لغير ابراهيم صلى الله عليه وسلم ربا جعل هذا البلد امنا فالشافى بقص من الحالى للفقى الى الحرم  
وابو حنيفة لا يقتصر منه وان حى فيه اقتضا منه **او** دخله عام عن الفضل **هو** حشر يعنى الامراء وابنوه  
ولله على الناس حج البيت لاستغفره عليهم درج **انفرا** يفتح الحاء والشوا الغان في مصدر **هو** الفتح  
المصدر والكسر لاسم **وبدل** من استطاع اليه سبيلا **نا** بدل استمال من الناس هو بدل من كل  
**او** من رفع فاعل حج لانه مصدر مضاف الى المفعول فغيره والله على الناس ان حج البيت المستطيعون  
والبدل اذ لانه لم يأت في القرآن مصدر مضاف الى المفعول لانه على معية المذكور فاعل هذا البدل  
لا وقف على البيت لاستطاعه الزاد والواحدة ونفقة العيال قدر للذهاب الى جميع مع التملك وما لك فوجبه

هذا هو الحرم  
وهو ما كان له

قالوا ان الحرم  
هو ما كان له

قالوا ان الحرم  
هو ما كان له

من ان الحرم  
هو ما كان له











دم قلبه قل من هو اعظمكم **ح** ان الله اعلمهم هو يتوايدكم الى النار ولو اراد الحال لما نزل من سائرهم  
ان الله اعلمهم بل ان الصادق **ع** لما في القلوب فحازهم عليه ثم اكد عليهم فقال ان شئتم حسنة نصره  
وغيره وما تحسن به حالكم ولا كانت الاصابة بمعنى المستعطية عليه فقال وان نصليكم شيئا خذت  
وغيره فخرجوا به الى الخضر الايات اجنبوا مضافا من هو به هذه الصفات وان نصبروا على اعدائهم  
ومشاق الدين ونصبروا على ما ربه لا نصبركم كيدهم شيئا **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
مع الصبر والنقوى وتعليم لمن خربوا من ان يلحقوا الله تعالى **قراءة** **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
مخروم حوايز الشرط من حظه نصره واصلة بصدركم ثم اذعن الى الراى نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
النصرة الصادق محمد **او** هو مرفوع على نسبة التقديم عند سيبويه اى لا نصبركم كيدهم شيئا ان نصبروا ونهوا  
**او** على تقدير القادح لاجل اعمى ليس اى نصبركم **و** يفتح اليا وكثير الضاد مخفيا مخروما من نصبر ونصير  
**وقرى** لا نصبركم بفتح الراء اللسانين مخفيا مخفيا **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
الى الخرج الى قتالهم فاشارة بعض الصحابة بالخرج وانشاء من اى ينزل الخرج خرج اليهم صلى الله عليه وسلم  
وفي ان الشعب من احدى يوم السبت نصف سوال ستة ثلاث من الهوى وجعل يقوم اصحابه كالخرج ان اى  
صعدوا طورا فان اخرجوا وما خرجوا ان اقدم وكان نزل في عدة الوادى وجعل ظهره مستكرا الى احد  
واثر على المرأة عبد الله بن خديجة وقال الفخوم عينا بالنبل لا تاتوننا زواينا وادخلون من اهلنا  
من بيتنا هلك من المدينة بنو المؤمنين ان تتركهم فاعداى مواطن يقفون في الفل **ح** ان نصيب صدر  
**ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
كان نصيب اذ عمت ظروفا لم يتوا **او** يد لا تزد عدوتكم لم يلقوا طائفتان من سلكه من الخرج وبوجاهته من  
الهوى من لانه كان صلى الله عليه وسلم قد خرج الى احد بالف **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
لا يرد وجعل في سلة دوى جارية جناتى العسكرى لما بلغوا الشرط انزل ابن ابي نبات النيات

فصحت لطايفان بالخرج معهما ففهمنا الله تعالى والله **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
القائم فليسوكل المؤمنين **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
ولما لقوا المشركون فبنا لوانهم دخل المسلمون المدينة منهم من نزل كثر اهلهم بمكة الله تعالى عليهم  
قل ولقد نصبركم الله مكر ما بين مكة والمدينة **او** يد لا تزد عدوتكم لم يلقوا طائفتان من سلكه من الخرج  
اى قليل ذلك كما جمع القلة وليس من ذلك الهوان لان المسلمين كانوا التمايم وثلاثة عشر رجلا  
يبدروا هوى الذلة لضعفهم وقلة سلاحهم وانصروا الله لعلهم يشكروا **ح** ان نصيب صدر  
تقول المؤمنين يا ذلوا فقدره وان جعلها ظروفا نصبركم **او** يد لا تزد عدوتكم لم يلقوا طائفتان من سلكه من الخرج  
ثم اذ حل حمة اشتهفهم على التقي بخالهم على اعتقادهم انهم لا يصرون بهذا العبد ففعلته الى الله  
بعد اعينار الجواب على الفعل على ما كان عليه مستقبلا فقال ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
اعانه الجيش بالخير **او** ما كان على جهة الاحاطة بيا المدة امدا او ما كان على جهة الزيادة يقال له  
عدا المعنى بعينهم ثلاثا اى من الملائكة منزلين **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
بما لغة مع فتح الراء فيها **وقرى** منزلين بكسر الراء من منزلين البصرين عاينهم صلى الله عليه وسلم  
في المعركة اى يوم بدر وفيما شوا به هذه القبائل لا يقابلون انما يكونون عدا امدا او شروا  
بما الله قبل نزولهم تشبها بالحيثية وكان جوع المشركين يوم اخرجوا عن الموضع بهم يوم بدر ذلك  
قال صلى الله عليه وسلم ان نصبروا المشركين ونهوا مخالفة بينهم وبانوا المشركين من ههنا اى عندهم  
الذى خصوه لبدر واصلة الغليان والخروج جميع المشركين من نواكس **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
والاصطوان بعد دحرهم بمكة اى من الملائكة مسومين حرسهم لم يرد حسة  
الا في غير الثلاثة **ح** ان نصيب صدر اى ضرر او هبة بشارة بالنصر  
ستوموا هوى منهم **او** ستومهم غيرهم قال صلى الله عليه وسلم يوم بدر ستوموا الى الملائكة قد ستومت



بالصوفى لا يصفى فلا يشبههم ومغافيرهم وتزيت الملائكة على خيلهم عليهم عليم صفوا وبيض  
قد ارسلوا بها بين الكافرين وما جعله الله اى الوعد والمدة الا بشرى اى بشاره لكم ولطهر  
قلوبكم به **كالتسكين** بالمد فلا تخزعوا من كثرة عدوكم وقلة عدركم ان علقتم اللام من  
ليقطع طرفا اى لهلك جماعة من الذين كفروا واذا في اوليتهم بمعنى الواو وتفصيل  
اى يقطع طرف بعضا بان يصبى لفظا كما أنهم على نفاقنا والذالك اصل الكذب الا لا  
والصرف عن الشيء فقتل منهم يوم بدر سبعون واستر سبعون المعنى بذكرهم ومنهم من قبلوا  
خائين **كالم** يظفروا بمجردهم بقوله وما النصر الا من عند الله لم تنفق بهما وان علقته بقوله لئلا  
نصركم اى نصركم الله بغير ليقطع لم تنفق بهما اختيارا ونزلا لكانت باعينة صا الله ولم  
وتنفع في وجهه وقوله كيف فعل قوم فعلوا بنبيهم **او** ما قتد دعا على الذين قتلوا استبصر حلا  
من اصحابه بهر معونة لبس لك من امرئى فشيئتم لست ولك الجبر ومن الا بر حال من شى لا رها  
صفة مقدمة على شى وقوله او يتوب عليهم فيسلموا **او** يعجزهم ان لم يسلموا معطوفان على ليقطع  
اى ليقطع او يكتل او يتوب ويعجز فانهم طامون **فان** يكون ليس لك من الامر اعتراض بين  
المعطوف والمطوف عليه فلا وقف على خائين المعنى ليس بيدك من التوبة والعقوبة شى **او**  
ان عليك الا البلاغ وماذا لك بيد الله **او** نصبت يوتيا صفارا ان تقدره الا ان كقولك لا زمنا وعطفي  
حتى اى ليس لك من امر شى الا ان يتوب عليهم فتسرا وبعدتوا فتستفي منهم فيكنى الوقف على  
خائين ولذا لا يكتفى ان جعلت او معنى حتى اى ليس يؤمنون حتى يتوب الله عليه وما فى الارض  
**كمن** يشا **كارجم** **فان** والمراد بقوله تعالى لا تاكوا الربوا اضعا فاصدر في موضع  
الحال من الربوا مضاعفة **فان** كما كانوا يفعلونه من الزيادة في المال وانما جرد الطلب  
**حس** ابو حنيفة اخوف اية في القرآن وانفوا النار الى الكافرين **حس** حيث توعدوا الكافرين

الكذب

هكذا

شى

وحيثما وجدوا من المؤمنين من كان يقاتل في سبيل الله فليقتلوا  
وحيثما وجدوا من المؤمنين من كان يقاتل في سبيل الله فليقتلوا  
وحيثما وجدوا من المؤمنين من كان يقاتل في سبيل الله فليقتلوا

ان لم يقوا بعقبات الكافرين **حس** على القراءة سار عوا الى مغفرة من ربكم **او** وكافى  
على القراءة ايضا بالواو لاها غاطفة وحل عرضها السموات والارض جزء من الجنة وها حذفت  
تقدير عرضها مثل عرضها وختم العرض بالذكرة لانه عالميا يكون اقل من الطول وهذا حث على الطاعات  
واجتناب الخيرات سريعا قبل الفوت في الجحيم **حس** لئلا ياكل عمل من يعش ايدا او اكل لا حرك عمل  
يموت عند الخبثه بادوا الى ما يوجبكم المغفرة ودخول الجنة وغاية السعة عند المنفق **حس**  
ان نعم الله بفضله مدحا للذين ينفقون في السر والعلن اى حال سترهم وعشرهم وان جردت صفة  
المنفق لم يتم وهذا تحريض على الصدقة على كل حال ما اسكر فليكن من غايته ان تصدقت بعينه قال ك  
الله عليه ولم التفتي قريب من الله قريب من الجنة قريب من النار بعد من النار والنجيل بعد من الله بعد الجنة  
بعد من النار قريب من النار والكاملين اى الخارجين عن العجز عند الله انتم به واصل الكلم الجبر ومنه  
كلم السفا شاة بعد ملية وكلم العجز اذ لم يحتر المعنى بمثل على ما في نفسه من العجز لا يظهره قال الله عليه  
ولم من كظم عطا وهو يقدر على ان ينفقه دعا الله يوم القيمة على رؤس الخلايق حتى يخبره من اى الجور شاة  
والعاقبة عن الناس **حس** الذين يظلمونهم **او** عن ما لكم لسوادهم ردوا لله ينادى مناد يوم القيمة ان الله  
كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عوا لله حب المحسنين **فان** ابتدأت متانفا بما نزل من اذن ربنا  
وطلب التوبة والذين اذا فعلوا فاجرة الفحش والنجاسة ما عظم فيهم واصلها جاوز الحرف  
الفتح جازبا لاجرة الدنيا وطمعوا انفسهم بما دونها كما قبلنا **او** الفاجرة الكاذبة وظلم النفس الصغار  
**او** الفاجرة بالفساد وظلم النفس بالقول **حس** كذا التمايذ والواو عيدة **او** ذكره مستغفرين تاسين **حس** ادا  
فاستغفروا لذنوبهم ولم يصروا الى لم يقبلوا على الذين اصل الاصرار الشان الحسن انما ان العبد بنا  
عبد الاصرار حتى يتوب قال صلى الله عليه وسلم ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة ولم يعمل  
ان الله يغفر الذنوب والله لا يعاظمه ذنب لان الذنوب ان عظم العفو اعظم ان جعلت الذنوب افعلا امدا **حس**

حس



Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with a circular stamp on the left and a red mark above the word "تجدد" (Tajdid) at the bottom.

المشركون من المسلمين يا حديد سبعين وأسر سبعين بوجه قوله ونكّل الأيام نكّلها أن يجعلها دولة  
الناس المؤمنين والكافرين فترة لهم وفترة عليهم وسمّة المثل الحرب يقال لا وقف هذا للعطف على العلة  
الجذوة تقديره فعلنا المداولة لم يخطوا ولعلهم الله الذين آمنوا على أن يعلق به الجزاء هو أن يظهرهم  
العمل فيجازون عليه ويخل منكم شهيداً **كأن** بذكرهم بالشهادة **أو** شهداء على الناس كقوله التكلوا  
شهداء على الناس ولا يتم الوقف على الظالمين **كأن** اللام في الوقف كتحصن الله الذين آمنوا لأنهم معطوا  
على وليهم ولأن الله لا يحب الظالمين أعزّاهن من بعض التعليل وبعض أصل التحصن تخلف الشيء عن عيبه  
كالتحصن لكن التحصن تخلف شيء مما يحاط به وهو مفصل عنه والتحصن تخلفه مما هو متصل به ومنه  
بحسب لذهب أزلت عنه ما يشوبه أي يظهر المؤمنين من الذنوب قتلوا أو قتلوا أو محقوا بل الكافر  
**كأن** بالحبس ذلنا بينهم لتعاداة المؤمنين وشفاعة الكافرين لا يتم الوقف هنا لأنهم في أم حبيبتهم  
أن تدرجوا منقطعاً بمعنى بل والهمز انكاراً **القراءة** ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم  
بكرامتهم للتساكنين **وقرى** نفخها المرادة للثوب الخفيف أي ولما يعلن غزيت الثوب ونفخ النخعة ولما  
بمعنى لأن في لما توقفاً ما فذلت لما على في الجا وفيها معنى على توقفاً فيما يستقبل **القراءة** ويعلم  
نصباً صمرازان والواو بمعنى الجمع كقولك لا تأكل السك والشرب اللبن **وقرى** جزم عطف على لما يعلم الله لكن  
فتح لأننا الساكين اتباعاً للآدم **وقرى** ويعلم كثيراً عطفاً على يعلم الله ورفعا أي وهو يعلم الصابرين  
في المشاهدة ونزل لما نمتي جماعة من المسلمين وما يكونم تدر ليها بالواو ويستشهدوا وأما زعمهم يوم أحد  
ولقد كنتم ممنون لعلوا من قبل أن يلقوه **وقرى** قيل صما تقدره كنتم ممنون الموت أن تلقوه من قبل  
فان تلقوه نصب مجاز بدل استمال من الموت المعنى تلقوا السبابة **وقرى** فلقوا فقلتم أنتموه أي رأيتهم  
سببه ثم أومح أن المداولة العين بقوله وأنتم تطرون **سأعيانا** أسبابة أو جرحاً صلى الله عليه وسلم حين  
خرج إلى الشعب من أحد نسبائه وجرحه جعل عبد الله بن جراح على الرحالة وقال فيموا بأصل الجرح والنحو















بأخراجه منها كما أخرجته سقط فيها ثم يومها جرحه هكذا بدأ وهم لا يظلمون **ت** لأنه عادل  
ويشترط أصير **حسن** هم درجاتهم أي هم درجاتهم عند الله **ح** المعنى الثابتون والعاجون  
مقاديرهم في النار والجزاء يوم القيمة بما يعملون **ت** ثم أنت على المؤمنين لا يبعث فيهم  
رسولا من أنفسهم غير نبي مثلهم لغوا عنه وليس فوايد **و** المراد جمع المؤمنين فمن انفسهم أي بالآيات  
والشفقة **و** من انفسهم أي شرفهم فبعث فيهم صلى الله عليه وسلم معلما لهم بما يحب عليهم وإن كانوا  
من قبل الفضل من **حسن** ثم أدخلهم الاستفهام على الواو العاطفة المحللة بعد ما على محذوف  
قلنا ولما تدبروا فاعلموا هذا فلم يجدوا أصابهم مصيبة بأحد يقتل سبعين سنة قد أصابهم  
بغير قتيل سبعين سنة وسبعين منهم فلم يعجزوا في هذا أي كيف جلدنا ونحن مؤمنون قل هو إله الخلد  
من عمل انفسكم **ح** سبب جنائكم عجزكم عن الدينونة وترك الزنا **و** إذا خذ العذاب من الشركين قل **ت**  
وما ابتدأنا إلا بالصلوات يوم النقي الجعان بعد جوع فإذن الله أي بعلمه وتخليته جار  
دخول النقي جوعا لأن **ح** المعنى الذي يشبهه جوع الجوعاء **و** قد خالوا **و** يعلم المؤمنون عطف على  
بإذن الله **و** لا تقف على المؤمنين لأن **و** يعلم المؤمنون **و** لا تقف على المؤمنين **و** لا تقف على المؤمنين وهو  
يعلم المؤمنون وهو يعلم المنافقون **و** المعنى أن ما أصابهم كان يعلم الله ولما علم المؤمنون بنوهم على  
ما أصابهم ولما علموا أن المنافقين بقلة صبرهم لم يفضله وتعد ذلك لظهور إيمانهم ولا وفاء هؤلاء ونطق على  
نافقوا وقيل لهم أي لا يراى خلفاءه حين آخر لو أعلنوا عن نفاقهم لو أقبلوا في سبيل الله أعداء أو  
أدفعوا **ح** عن خرمكم وأهلككم إن لم تكلوا **و** كثروا **و** سواد المسلمين فهو دفع وان لم تقبلوا لأن  
كثرة السواد مما يرغب العدو وتكثير جنده فتم قالوا **و** لنعلم قالوا **و** لنعلم قالوا **و** لنعلم قالوا **و** لنعلم قالوا  
كثيرهم بقوله **و** الكفر يومئذ أفور من غير الإيمان لأنهم قبل ذلك لم يظهر منهم ما يدل على كفرهم  
فلما أعلنوا ظهورهم **و** المعنى هم أهل الكفر فزب منهم أهل الإيمان واللام في الكفر والإيمان متعلقة بأقرب

وأقرب العالمين فمنهم من لا يبين الظن واللام على ما رآها **و** المعنى إلى نفسه يريد قريش إلى الكفر على  
قريش إلى الإيمان وقد فها أن نصيب يقولون يا قواهم ما ليس في قلوبهم **ح** جلاءهم في  
أقرب إلى الكفر فإين وإن تناقضت وقت كان كافيا لمخضه صبرون خلاف ما يظهر في الله  
أعلموا يكتمون **حسن** أن وقت نصيب الذين قالوا دائما واز رفعت يدهم وأكتموا حركته بدلا  
من الصبر في أقواهم **و** قلوبهم لم يحسن ورحم بعضهم أنه يكفى أنه سرائر أنه واجبه للإيمان المعنى أن ابن  
التي أضافه قالوا لأخوانهم في السبيل **و** نكمن لأقربا من وهم شهداء أحد وقعدوا أي قد قعدوا  
عن القتال لو أطاعوا وأصروا عن محرم ما قبلوا **ح** **و** فقلوا أخفوا شديد ثم قال النبي صلى الله  
وسلم توعدوا بغيرهم قل لا ذروا عن انفسكم الموت بربكم جرحكم أن كنتم صادقين **ت** أي إن الجرح  
ينجي من العذر وتزول شهيداً بدار **و** أجاد جرحهم وأصحابه **و** غيرهم **و** لا تحسن الذين قتلوا في  
سبيل الله أمواتا **ح** أعنه صلى الله عليه وسلم أن ادوا جمع كطير خضر **و** في جوف طير خضر تشرح في الجرب  
شأن تدور تدور في القفار الجنة تاكل من ثمرها ثم تأوي إلى قنديل معلقة بالغدير **و** لا تحسن بالآيات  
خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم **و** لكل أحد وبالجنة أي لا يحسن النبي **و** عن وجوههم إن يكون العالم الذي  
قتلوا والمفعول المحذوف تقديره ولا يحسن الذين قتلوا انفسهم أمواتا **و** فقلوا أخفوا شديد ثم قال النبي صلى الله  
هنا لأن **ح** بل أحياء غير عاطفة على أمواتا **و** السبيل حمل المعنى أنه نصيب القدر من أجسادهم أحياء فالغرض الإعلام  
بجائهم ترجع في الجحيم **و** أمواتا هو عطف على محلة فصار في حكم الأستيناف **و** أمواتا هو عطف على أمواتا لأن منصوصا  
**و** أمواتا أحياء **و** أمواتا أحياء **و** أمواتا أحياء **و** أمواتا أحياء **و** أمواتا أحياء **و** أمواتا أحياء **و** أمواتا أحياء  
عند ربهم **و** من قرون لا يحب الوفا **و** فرحين بما آتاهم الله من فضله **و** الشهادة والكلام والفضيلة  
على غيرهم لأنهم أحياء ومقدرون حال من يرفون **و** كذلك نصيب من جلدنا لأن الغرض الجمع بين الرزق  
والفرح لهم وليست بشؤون جنة مبداء أي وهم يتشبهون **و** محله حال من صغير فرحين والراد بالذين لهم











لرسول الله صلى الله عليه وآله حتى يأتيه بقرآن **وقرآن** يعني شريح لنا تقرب بقرآن وكلما يقرب حال  
الله تعالى بقرآن لأنه كان إذا قرأ قرآن فقل جاننا أيضا فاحرقته وان لم يقبل في مكانه الشدق قيل  
لنجا إسرائيل من حاكم يرميهم الله في النار فاحرقوه حتى يأتكم بقرآن فاكله النار **الاصح** واوحى في قلوبهم  
فأشوا بهما فامساها بالبيان بقرآن يا محمد ويوحى لهم فقل حاكم رسول من قبلي يوحى ذكرى بالبينات  
وبالذي قلتم فسلمتم فلم قلتموه ان قلتم اسلافكم ان كنتم صادقين **الاصح** والبري اي العقب  
جمع لبري رسول الكتاب **الاصح** الواسع بها وبلايا فيها الخيفة ان يكونوا قد كذبوا الانبياء فلك  
مع قيام المعجزة هذا تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم ثم شتر المؤمنين وحذر الكافرين بقوله كل نفس مبتلى  
وان كان يحكى ما فيه من العموم خبر ذابقة **الاصح** وان شذبة على المعنى ان نفس معقوبة **وقر**  
والتيه الموت نص مع التورين ذابقة الموت نص الموت وحول الموت في اصل الذوق فاهم فيما يقابل اوله فان  
كثير قيل كل شر يعني ان النفوس تهون بالاشية اسير حيز من الموت يوم القيمة **الاصح** **وقر**  
ظهور الحاجة واصل القول بالظفر بالخير مع حصول السلامة الخيفة من رجل الجنة عاتم زهد في الدنيا ورغب  
في الآخرة بقوله وما الحياة الدنيا الا مشاع العروق **الاصح** الباطل والشيطان **الاصح** جمع الغار كسائر مجرور  
المعنى الاشفاق بالديار يسمون يزول عن قريب مع ذلك لا يغترار بها موجود ان جبر هذا المثل انزاعا على الآخرة  
فاما من طلب الآخرة بها فانها مشاع بلاغ في الحديث موضع شوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ثم اجبر  
المؤمن انهم يلقون شهيد من الكافرين وغيرهم مما يحجب القسمة وكذا الباقون فقال ليلون الا اولام الفعل  
وجذفت واذا الجمع للسالكين وقيل الخيفة قلها تدل عليها ولم تقل القابع تحركها غارضة ولذلك لا يجوز  
قلها حق وان كانت مضمومة المعنى تخبرن في اموالكم بالجوارح وانفسكم بالموت والفعل مفارقة الازل  
ولست بعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلهم اليهود والنصارى ومن الذين اشركو اشركا العبراني  
كثيرا **الاصح** معاني دينكم وتبا كسب الدنيا لشرفكم ولتبتكم وتسبب شرايكم وانصبروا وتيقنوا

هذا الحديث في تفسير القرآن  
في تفسير القرآن

والفلاح في القرآن

لله اعلم

فان ذلك الى الصبر والتقوى من غير **الاصح** من معد ومن الشور التي دعوت عليها من الغنى  
طلبها **الاصح** ليعينها في الكتاب **الاصح** العلم للناس وان يكونوا بالاعية فيها حملا على اقله وما بعد  
وبالتا خطا بالي وكذا لم يفسد للناس ولا لكتونه فبدوه وراظهورهم واشتروا به ثمنًا قليلًا  
يرحطام الدنيا فيفسد ما في نفوسهم **الاصح** فبادة هذا ميثاق اخذ الله تعالى على اهل العلم من علم شيئا فليعلمه  
واياهم وكتم العلم قال صلى الله عليه وآله وسلم من سئل عن علم فليعلمه فليعلمه الخيم يوم القيمة فليعلم من اراد على  
ما اخذ الله على اهل الجليل فليعلموا الا بعد ان اخذ على اهل العلم ان يعلموا او عن طائفة الله قال ابو هارون  
الله سوف بعد ذلك على هذه الكتب والله لو كنت نبيا فكنيت العلم كما تكلمه لراي الله قد عذبا عن محمد بن كعب  
بجل لا حيز من العلم ان تملك على علمه ولا يحل لجاهل ان تملك على جهله حتى يسأل والمجلة فلا يحل لجاهل ان يعلم  
على الغرض فاستدرك من اراد ان ياتوا الدنيا وعون الطلبة على طلبهم ولا يظهر ايضا لذلك بل احسن الله اظهر  
او اصبر **الاصح** لا يحسن بالباغية الفاعل الذين يعرفون المفعولان بخلاف الذين لا يحسنون  
الفارحون مرجع مجازهم من العذارى بالتا خطا بالتي صلى الله عليه وآله وسلم فالتين يعرفون المفعول الاول والثاني  
بجدوة بمعنى مما انوا بما فعلوا **وقر** هذا والمراد اعتبارهم الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند عودهم من الغزو  
لانهم كانوا يتكفون عنده فاذا رجع خلفوا له واعيدوا اليه ويحسون ان محمد واوليائه انما يفعلوا  
او الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل اليهود عن شيء فكنمو ما يراه **وقر** فلو انهم انما فعلوا انما فعلوا انما فعلوا  
نعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم **وقر** انوا انما اعطوا **الاصح** المراد انما فعلوا **الاصح** فلا يحسنهم بالباغية  
وضم اليها الموحدة فالفاعل ضمير الفارحون ومع المفعول الاول الثاني بمفارقة اي مجازة من العذاب  
لخيفة لا يحسن انفسهم الفارحون فابز من كقولك اظني احوال صفت التا تدل على او الجمع المحذور  
لسكونها وسكون اذل المشددة وحسنهم بدل من لا يحسن اذا قربا جميعا بالباغية والتا خطا  
لنبي صلى الله عليه وآله وسلم ففتح الباق المفعول الاول ضمير الفارحون الثاني معان وحسنهم بدل من لا يحسن

3











في هذا الموضع من كتابنا الصغير والصغير من كتابنا الكبير  
الذي ذكره في كتابنا هذا هو انما اذا جاز ان يتبعها ما  
انتهى به من كتابنا هذا في كتابنا الصغير

عدل ٢

فانكحوا **او** كان الرجل يتزوج البتة تحت حجب ان كانت جميلة ذات مال وان كانت دسيسة فقيرة رغب عنها  
وزعمنا اجمع عشرة نسوة منهن عدة فهو اخذ كذا البناء يقع على الذكر والاني واحد بينهن وبينه  
وهو من لا اب له من الناس ومن غيرهم من لا ام له من بين المباح من الشافعي والشافعي وثلاث وربع لا يصر  
الا عند ذلك لكل ان عشره قد جاز في المشعرة لان فيها غير كبرها وغدا عن صيفها **والغدا** وهو  
وهي تكرر ان لا يدرى لاهم الغيرة في ذلك تقول الشئ في الثلاث والرباع ويجعلها نصب بذكر من مال او حال من  
النساء وزعم بعضهم انه جاز ما طار والواو للتخيير وليس للتعطف لهما الجمع في زمان واحد ولو كان  
كذلك لجاز الجمع بين تسع نسوة وذلك غير جائز وان اجاز اهل الظاهر لان التسع من خصائص النبي صل  
الله عليه وسلم ولا نه صلى الله عليه وسلم في عن تزويج اكثر من اربع ولجاز له ان يتزوج بما شاء ان لا اقلت  
جا القوم شئ وثلاث وربع لم يقتصر حصرهم في هذا الغدا بل يجوز ان يكونوا في غايه الكثرة جازوا شئ  
وثلاث وربع وقال بعضهم وجوز بعضهم الدواج بثاني عشرة امرأة **وقول** ثلث وربع يخصرون  
ثلاث وربع المعنى تزوجوا ان شئتم شئ وان شئتم ثلاث ان شئتم دواج للخصصة انهم محذورون في ذلك  
فان خفتهم ان لا تعلموا من بينهن في النفقة والنفقة فواحدة اي فانكحوا واحدة **وقول** فواحدة  
رفع اخر مبدا اي في النفقة واحدة او ما ملكت ايمانكم من السراير لانه لا يلزم فيه من الحقوق ما  
في الخراب وما في ما ملكت يعني من **وقول** هذا لك الواحدة والسراير احدى الى قربان لا تقولوا  
اي يجوزوا في النفقة والنفقة بيننا **وان** لا تجاوزوا ما فرض عليكم واصل القول المجاورة الشافعي ان لا  
تكثر عيالكم واخذ عليه هذا القول فلو انما يقال من كثرة العيال عالج عياله كثر عياله اوجاه  
الشافعي اعلم بلفظ العبر من اقلها لغة دروي لها لغة حيرة وجوز ان الشافعي نظروا السبب  
الموجب للجور والمجاورة وذلك يقع غالباً بكثرة العيال فيكون من يلبس الكفاية والواحدة تكون العيال  
منها اقل من الحاجة غالباً وكذلك السراير لانه يجوز لها العنك من غير اذن من بعض الشافعي ما **وي**



هذا الموضع من كتابنا الصغير والصغير من كتابنا الكبير  
الذي ذكره في كتابنا هذا هو انما اذا جاز ان يتبعها ما  
انتهى به من كتابنا هذا في كتابنا الصغير

تعلوا انهم التواكسرا العيز من اعال كثر عياله ومما يكثر ما ذكرنا انه يغلب على الظن ان الشافعي ما  
كان يجهل الفرق بين اعال اذا زاد جوار وبين اعال كثر عياله لان هذا الشئ في العلم حتى يظن به ذلك  
وايضاً جميع المستعمل من **وقول** وتعلوه يشمله معنى الزيادة ثم امر الاذواج بان يتأمنوا من نسائهم **او**  
امر الاذواج بان يتأمنوا من نسائهم ولا يعطون من شئ فقالوا **واتوا** النساء صدقاتهن اي  
مهورهن جمع صدقة فحالة عطية عن طيب نفس مصدر لان الجملة والاياء واحد **او** مصدر في دفع الحال  
من الحاطين اي باطين **ومن** النساء **او** من الصدقات اي بخوات قال صلى الله عليه وسلم حق الشرط ان تزفوا  
بما استحلتم به الفروج ردوي لاننا سائنا ثمن ان ياخذوا مما يعطون انما شئنا فافترق فان طين  
لحجر شئ منه اي من المال لان الصدقات مال ففسا فمميز لان نفسا في معنى الحبس فهو كعشر  
درهما وهذا الحبس يملك حواز قبول الرجل جميع الصداق كقوله واجتنبوا الرجل من الاثارة لا عند  
الليثين سبعة فانه لا يجوز ان تبرع المرأة الا بالشيء اليسير قالوا فان ذهبت شيئا ثم طلبت علم منها  
لم تقب نفسا به وتعلوه الشرط بطيب النفس مؤذن بالاجتناب في قبول ما تهبه المرأة لخصمها اذا اوجسكم  
شيئا فكلوه هيناً طيباً مبرئاً **كأن** سائلاً لا ينعصه شئ فعمل بمعنى مفعول منه المروي في الحديث لم يرد  
الطعام فيه ونفسها صفة مصدر محذوف اي اكلها هيناً مبرئاً **وحال** من الصير في كلوه اي كلوه وهو هين  
مروي في اصلها صفتان اقيمتا مقام الصديق اي هيناً مبرئاً او المراد المبالغة في الاباحية وازالة التبعة  
يقال مرائي الشئ فاذا قلت هيناً ومراني فهو هيناً لم يان باللفظ فاول مراني تبعها هيناً في ما وقف  
على كلوه وينبغي هيناً مبرئاً دعا ولا تقولوا السفها اي الميز من النساء والرجال والصبيان امواك  
الي **وقول** الذي جعل الله لكم القراءه **فيا** ما مصدر قائم اي يقيم الطلبها فلا تنفاج فيما اوجها  
جمع قيمه كريمة وديم فهي قيمة ما تعلم ومعاشكم ولو كان مصدر لم يعمل بالخول **او** قولنا وهو ما  
يقام به الشئ قالوا وكان السلف يقولون لما اصاب المولى من بعض الكسبيات المال فامكن في زمان اذا

كانوا مع  
نصب ٢

هذا الموضع من كتابنا الصغير والصغير من كتابنا الكبير  
الذي ذكره في كتابنا هذا هو انما اذا جاز ان يتبعها ما  
انتهى به من كتابنا هذا في كتابنا الصغير

هذا الموضع من كتابنا الصغير والصغير من كتابنا الكبير  
الذي ذكره في كتابنا هذا هو انما اذا جاز ان يتبعها ما  
انتهى به من كتابنا هذا في كتابنا الصغير



ايجاج ايجال كان اول ما كل دينها لقي اعطوا اموالكم عن الشفها واز قوهم فيها اي جعلوا لهم فيها  
 رزقا وفي معنى من وقولوا لهم قولا معروفا **واستعروا** وعلمت اعطيتكم  
 هذا اذ اتم بكم من تكم نفقته واسئلوا اي اجنروا اليها في حقوقهم ونصرفاتهم في اموالهم والقيام  
 عليها قبل البيع حتى هنا غاية في هذا البند بعد هذا الكلام وما بعدها جملة شرطية لان في اي معنى  
 الشرط وفعل الشرط بلعوا الزكاح اي صاروا اهلا ان ينكحوا او ينكحوا او جاز ان ينكحوا اي انكحوا  
**وقرئ** احسنتم اي احسنتم منكم رسلا هداية الى مصالحهم في دينهم ودنياهم **وقرئ** استناروا بغيرهم  
**فادعوا اليهم اموالهم** وفان استم وجوابها جواب ان اذا ما في الجواب من معنى الفاعل  
 واسئلوا اليها اي وقت بلعهم واستحقاق اخذ اموالهم بشرط انما يترشحهم فادعوا اليهم ولما كانوا  
 ايها الاوصيا استروا فابعدوا عن يد ائسادا وهما صهران في موضع الحال اي مشرفين بدارين او  
 مفعول له اي استراكم ومباوركم ان يكبروا **واحيوا** ان يستحيوا اخذها وحال ان يكبروا والنصب مفعول اذا  
 تخلصوا ففردوا في اموالهم مشرفين قبل اخذها اياها منكم ثم يحال الى اوصيا فقال من كان غنيا  
 فليستعفف اي يطلب العفة من نفسه ويمنع عن اكلها اغنى الله وملكه فغير اقلها المأوى  
**كما امرت** مشرفا قال جل يا رسول الله اني فقير ذليل يقيم قال كل من مال يتيم غير مشرف ولا  
 متايل فان اكل عند الضرورة بعدتم عند بعضهم وعند بعضهم لا يغرم عن غير من الخطاب انزلت نفسي من مال  
 الله منزلة الى يتيم ان استعفف استعفف وان افقرت اكلت بالمعروف واذا استرقت فقتل  
 فاشهدوا وعليهم عند دفع اموالهم اليهم تسلموها وبريت في ملكها التزول الزهمة وكفى الاثقال الله  
 حسيبا **انا** كافيا نصيب حال **ومتيروا** الفاعل است والياء ايدى كانوا الا يورثون النساء والصبيان فتري  
 اوس بن ابي نصر وذل من السحرة وثلاث بنات فاحترسوا بدور فاجتباها ووجها جمع تركته  
 فتر للرجال الى الله كثر من اولاد الميت نصيب حظ مما ترك لوالد الان والاقربون هم المتوارثون

من ذى القربان دون غيرهم وللنساء اي الوارثات من نصيب مما ترك لوالد الان والاقربون  
 وقوله مما قل منه اي من المال وكثير يدل مما ترك نصيبا مفعولا **انا** خطأ مقطوعا بوجوب تسليمه  
 اليهم ونصبه حال في الماعل فقل او كثر او باصماد فعمل واي اجنروا القسمه اي قسمه اليها  
 اولوا القربى للميت من ايرق وارز قوهم منه اعطوهم من المال المقسوم قبل القسمه وهذا  
 لفظ يقتضي الوجوب لكنه منسوخ بآية الميراث وهو امر نذري عند بعضهم يدل عليه انه ليس بمعبر ولو  
 كان لا يعطاهم فرضا كان معينا كاهل الفردوس بعضهم ان كانوا اكارا اعطواهم بانفسهم وان كانوا  
 صفارا اعتذر اليهم الولي فيقول اني اكل اموال هذا المال هو لله مفار ولو كان لا يعطيتكم منه وان  
 يكبروا فسيب عرونهم جمل وهذا معنى قوله وقولوا لهم قولا معروفا **وانما** ضم حصر على الشفقة على الايتام  
 فقال ولعشر الذين وصلة الذين لو تركوا من خلفهم اي بعدهم في رية ضعاقا الى اولاد اصغارا  
**ونزل** ضعاقي وضعافي كسكارى وشكاري خافوا عليهم **نزل** الفقر فليستعففوا الله في اموالهم الميت  
 وليقولوا قولا سيدا **انا** صوابا بان يأمروا بالمصدقين ومن ثلث ميراث الباقي لولاه ويرثون باليتيم  
 كما يرون بولاه تخلصه بفعل الميت كالحج ان يفعل به لو كان هو الميت نزل في اكل مال اليتيم الى الذين  
 ياكلون اموال اليتام في ظلما بغير حق ونصبه صدر في موضع الحال **ومفعول** له في مطلقهم الى كل  
 بطونهم **انا** كايقال كل في بطنه وفي بعض بطنه لادامه لقله كولو في بعض بطنهم تعفوا والمعنى  
 اكل من اكله الى النار **واحيوا** يورثون في بطنهم يوم القيامة في بطنهم حال من النار ان يار كائنه في  
 بطونهم ذروا له بعث يوم القيامة والاحسان يخرج من قبره وفيه واقفه فاذنه فيعرف الناس ان كل  
 مال اليتيم **القيامة** وسيصلون شعيرا **انا** ضم اليها بوجه لا اي دخلون نارا مسعور ونفخ اليها من صلا  
 النار يصلوها اذ احلها وفاشاها **وقرئ** يقيم اليها مشددا جهولا كانوا الا يورثون الا الرجال فتشخ ذلك  
 بقوله وللنساء نصيب الجليل فتشخ بالجهرة بقوله الذين امنوا ولم يهاجروا اموالكم من ولايتهم من شيء حتى

بعد جعل الله لهم نصيبا داريا  
 لهم نصيب



بهاجر وانما تخرج جميع ذلك بغير الورثة بسبب لقوله تعالى اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وكما  
 لقوله ولعلم نصف ما نزل الرواحم الآية واولا لقوله صلى الله عليه وسلم انما الولد لمن اعقوب يعني من  
 الله في قوله كذا من يبرم ويجهل في ثمان اولاد لم يما هو الا صلح هذا الجمل تفصيله للذكر من اجل  
 الاثنين **كا** اذا اجتمع مع الانان في الا فالذكر عصبه مفرد او للواحدة النصف مفرد وبذلك لا ذكر  
 تفصيلا له وجعل له مثل حظ الاثنين لانها من نزع وجها قام بها وقوله للذكر مثل حظ الانثيين دليل على  
 استحقاق البنين الثلثين لانه جعل حكم الاثنين حكم الذكر والذكر كجوز الثلثين مع الواحدة والاشنان  
 كذلك يجوز ان الثلثين عند عدمه وايضا فالاشنان امر حرام الاختيار فوجب لهما ما وجب الله تعالى  
 للختين لئلا ينقص بهما مع قرب جميعهما لانه اذا وجب للثلاث مع اخيهما كان اولي من غيرها  
 مع اخيهما فثبت بهذا ان الثلثين المثلثين ثم جاء ما يدل على وجوب الثلثين لجماعة البنات وان كثرن فقال  
 فان كان الميراث كان شافوا الاثنين اي جماعة فلهن ثلثا ما نزل **كا** الميت وان لم يحوله ذكر لانه  
 معلوم وان عيسى لا يعطى الميراث الا النصف لطاهر الآية **القصة** وان كانت واحدة نصبا الى ان كان  
 الوارثة واحق ورفعا على ان كان ثمة فلها النصف **حس** والواو استينافيه في قوله ولا يورث  
 وتبدل لا يورث بتكرير العالم لكل واحد منهما السدس فالسدس ستة اجزاء لا يورثه والبدل متوسط  
 بينهما للبيان مما نزل ان كان له ولد **جا** وافية البدل في توهم اشتراكهما في السدس فلو لا  
 البدل كان قد يورثه لا يورثه السدس فكان يوم انما يشتركان في فيه المعنى يكون لكل واحد من ابوك  
 الميت سدس جميع الميراث عند وجود الولد ولذا لا يورث الوارث على الذكر والانثى ويكون لابي صاحب  
 فرض ان كان الولد ذكر او صاحب فرض وتخصيص كان انثى **وقرئ** يفتح لوز نصف وجهها ونصف السدس  
 والثلث والربع والثلث فان لم يكن له ولد وورثته ابواه حبس فلا تم الثلث من جميع الميراث لان  
 يكون مع الابوين زوج او زوجة فللام ثلث ما يبقى لان الزوج اما اسحق فرضه حتى العقدة بالقراءة

فاشبه الوصية في قسمته ما وراه فخصه الابوان اذا خلاصا فاشبه الميراث للذكر مثل حظ الانثيين  
**القراءة** فلما شبه ما على الاصل وكسر البناء لكثرة اللام قبلها واليم بعد ها وان كان له اخوة  
 عند الجميع الا ابن عباس فانه لا يحجبها من الثلث الثلث السدس الا بثلاثة اخوة والحجة عليه ان الاثنين  
 جمع مطلق لان الجمع عيان عن ضم شيء الى شيء والزيادة على الاثنين مقيدة فمطلوع المطلق او لا الاصل  
 له خول المقيد فيه وعن ابن عباس ان الاخوة باخرون السدس الذي حجبوا الام عن **القراءة** من بعد  
 وصية يوصي بها يفتح الها دمجها وبكسر مغلو ما خففا وكذلك الثانية **وقرئ** يوصي مشددا الى  
 يوصي الميت **واو** لا يورث **كا** لا باجبه ولا نذر على الترتيب لانها لا يورث الشئ والواحدة لا ترتب فيه نحو  
 جالس الحسن لو ابن سيرين والذين تقدم على الوصية والميراث بالاجماع قالوا او انما قدمت الوصية على  
 اللفظ تنسبها على وجوبها وجوب السارية الى اخراجها لانها اخذ بعرضها فثبت الميراث فيقتل  
 على الورثة اخراجها بخلاف الميراث فانه اخذ بعرضها فكان اخر اجزاء استهلك ثم حصص على بقية وصايا الميت  
 ونصا ديونه بقوله اباؤكم وابناؤكم الذين يورثونكم ميراثا حتى لا تدرؤن اني هم ميراثا من اوف  
 لكم **تبعها** في الذين الدنيا والاخرة ونصبه تميزه وعمل اتم اقرب الجملة نصبت سدس المعنى  
 منكم يظن ان ابنه انفع له بان يهادى الى ماله وصداق يورثه يكون لان انفع وبالعقل والله العالم  
**لا** ان كان له ان كان رفع درجة في الجنة رفع اليه والدة وان كان له الدافع درجة رفع  
 اليه ولله لتقد اعينهم والجملة من باؤكم الى نفع اعتبارا بصفة مؤكدة لا موضع لها من الاعراب فرفضه  
 من الله **كأن** مصدر اي فرض الله الميراث فرفضه ان الله كان لا يدر علم احكاما  
**تا** او كان الآية او المعنى كذا هو لان على ما كان كذا لم يصف ما نزل او احكم ان لم  
 يكن له ولد سليم او من غيرهم فان كان له ولد فله الربع مما ترك من بعد وصية  
 يوصي بها **او** دين **حس** قالوا او اراه كايضا وهو الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد

اخوة الميراث الذين لم يناموا اخوة الاحاد من اول واحد وانا  
 شيخ اخوة الميراث من اول واحد وانا شيخ







القابل وخوفاً من هذه المسئلة هذا استبرأ الطبيب من دطنا وعمل بحماة حاله يعلمون ان السوء جاهل من سقمها قالوا  
 واجبت الصيانة ان كل اخفى الله تعالى به فهو حمله عمداً كان او سهواً وكل من عصى الله فهو جاهل **او**  
 الجهالة اختيارهم اللذة القانية على اللذة الباقية ثم يتوهمون من قريب بل زمان قريب قبل من يمتد  
 قبل ما بينه ملك الميت قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يعثر وعنه صلى الله عليه وسلم ان النبط  
 قال عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا انهم في اجسادهم فقال تعالى عز وجل لا ازال اعرف  
 لهم ما يستغفرون فيقول الله عليهم **كانا** كذا لقوله انما التوبة حكيم **احسن** ثم تفسر التوبة بقوله  
 ليست التوبة للذين يعملون السيئات والشرك **وهي** التوبة والشرك **لا** اي لا يظن ان التوبة  
 وهذه في المناقصة حتى انما احضر احدهم الموت في وقوع النزاع **او** شاهد للملائكة وليس هذا القول  
 كقولكم اذا حضر احدكم الموت ابلغوا ما في الموت فان التوبة تقبل ثم قال اني قلت ان لا وقت  
 هناك ان حزن ذلك الذين يموتون وهم كفار عطف على الذين يعلمون السيئات يحسن بها فيقول قد سوي  
 بين سوي التوبة الى حضور الموت وبين الكفار عطفاً وان فعت لا الذين سبوا فالواد استناب فيه  
 حسن الوقف على ان واسع هذا لان جناب المبدأ او كذا اعتد بالهم على بال **اليمان** **كا** **نوا**  
 الجاهلية يرون نساياهم فان شأوا تزوجوهن واخذوا صداقهن وكان الزوج يضار زوجته اذا  
 كرهها لتفقد منه فزال ما بينهما الذين آمنوا لا يحل لهم ان تزوا النساء كرهها **نصب** **مصد**  
 في موضع الحال من النساء وان تزوا فاعل ولا يعصاوهن حرم نبي استنباف **ونصب** عطف على  
 ان تزوا الى لا يحل لهم ان تزوا النساء ولا ان يعصوهن عما يحل لهم بعضهم انتموهن من الصداق  
 وغيره **محال** الا ان يأتين بفاحشة مبينة نصب استنباف **او** فصل من الغفول له  
 ان لا يعصوهن لعلية من العال الا لعلية ايتان بالفاحشة **ما** من الوقت لا يعصاوهن في جميع الاوقات  
 الا وقت ايتان بفاحشة **او** حال اي في حال ايتان بفاحشة وهي السوء ودليله **ما** **ان**

وان كان  
 لانه هو  
 لانه هو

بعثت عليكم **او** الزنا المعنى اذا اشترى المرأة او زنت جل له ان يسألها الخلع عن ابن سيرين لا يحل الخلع حتى يرحل  
 رجل على بطنها عطا كان الرجل اذا انت المرأة بفاحشة اخذ منها ما سأل لها فاستخرج ذلك الخلع **او**  
 سبعة وسفان يفتح اليها اي يسهلها غيره ويكسر بها اي يسهلها ونفسها وكانوا يسهلون عشرة النساء قبلهم  
 وعاشروهن بالمرء وفي حال حال في القول المبيت النفقة فان كرهتموهن شرط جوابه **فحسبي**  
 وفاعل عسى ان تكرهوا شيئا ولا تجد لها هنا نفقة ان كرهتموهن فاصبروا عليهم فاعل كرهتموهن  
 لكن مع الصبر عليهم عجزت بينهم خيرا **كثيرا** **كا** **ولا** **اضا** **الحا** **الف** **و** **محنة** **و** **نزل** **فمن** **كان** **اذا** **اد** **اي**  
 المرأة بفاحشة قدول التي تحبته ليستبد لها بها وان لا تفر استبدل الزوج مكان زوج  
**وجمع** **الغدير** في وانتم احداهن فخطار اما لا عظميا وان كان المذكور زوجا زاده حشر  
 الزوجات لان زوج يدل عليه فلا فاحشا ومنه ان القطار شيئا **كا** **ثم** **سبع** **الا** **خذ** **قال** **الا** **خرو**  
 بهما انما معقول له كقصد عن الجرح **حبا** **الرجال** **وا** **انما** **مينا** **كا** **عطف** **عليها** **اي** **يا** **هين** **وا** **ثمن** **و** **البها**  
 ان قدول المتخف يفتح فيهنه لذلك اي يخبرتم استنهم **مكرا** **قال** **وكيف** **تأخذونه** **ومحال** **كيف** **نصب**  
 حال اي انما اخذونه جابر بن وكم كيف في الاعراب حكم جوابها فما ظهر فيه كان مقدرا فيها والجواب هنا صواب  
 كما لو قيل لك كيف اخذت مال زيد فقلت اخذته طالما اعدا له وقد افضى بعضكم الى بعض كتابه عن  
 الجماع ومحله حال اصل الاضا الوصول الى الشيء سعيه من الفضا واخذ منكم مينا فاعمد اغلظا **احسن**  
 شديد بالا فضا **او** **الميثاق** **قول** **الولي** **زوجته** **ما** **اعلى** **ما** **احد** **الله** **للنساء** **على** **الرجال** **من** **امساك** **معدون** **او**  
 تشرح باحسان **او** **قوله** **صلى** **الله** **عليه** **وله** **في** **النساء** **فانكم** **اخذتموهن** **بامانة** **الله** **واسئلتنهم** **فروهن** **بعلية**  
**الله** **ونزل** **فيها** **عن** **نكاح** **نساء** **الا** **يا** **ولا** **تلكوا** **اما** **تلك** **ابا** **وكم** **ما** **مصدرة** **بمعنى** **من** **ذكر** **حسن** **المكوث** **كان**  
 ثم عطفه بالتفسير فقال من النساء الا ما قد سلف **كا** **فمن** **الاستنسا** **هنا** **متصل** **اي** **لا** **تلكوا** **الا**  
 النكاح الذي نكحه اباؤكم بعينه وذلك غير ممل لانهم معدوم وفايله تعليقه على الحال البالغة



فيه قوله حتى يلج الجنان **و** منقطع والفرق بينهما ان المنقطع يكون المستثنى من جنس الاول  
داخل فيه قبل الاستثناء خارج عنه بعده والمنقطع لا يكون المستثنى من جنس الاول ولا داخل في الاول  
بحال بل يكون في حكم المستثنى ويكون جمله وتكون الامعنى لحن تقديره هذا انظر الى قوله اباؤهم  
لكن ما مضى من فعلهم لذلك فمعوض عنه واجمعوا على ان روجه الاب يحرم على الابن بحرم العقد  
الاية واختلافها في موطاة الاب على وجه الزنا منهم من جوزه ومنهم من حرمة انه ان كان روجه  
الاب كان فاحشة اى فتح العاصي ومقتضى اى بفساد الله تعالى اصل الفتحة  
دغم بعضهم انه تم الكلام هنا وينبغي وسأستنبط **ا** فتح طريقا واجبا للوقوف على مثاله انما بعد  
معطوف على خبر كان تقديره وقولا فيه سنا سبلا رحمت عليكم امها انكم اى كاحسن لقوله وانكحوا  
ما نكح اباؤكم وان كنتم من الامهات تحرم كاحسن كالمفهوم من تحريم لم تحز برحمة الله وحرم على الرجل  
امه وجدته من قبل الام والام او قبل احدهما وان علون **و** الامهات جمع الام واصلا امهة ولذا لفتت  
الها في الجمع وزعم بعضهم ان الهاء ابدية في امهات قالوا لا تخفى بالعقل ليقال امهات البرجان وامهات  
البهايم وقد سنع فيما الامران جمعا وبنا نكم جمع بنت فلام الكلمة محذوف الساكن من منه وليست ثنائيت  
لان التانيث لا يمكن قبلها ونقلها في الوقت بخلاف بنت مع ذلك فكسر تانيث في حالة النصب ثم نقلها  
بما في آخره التانيث كسلمات لا يونس طانه يقول اين تانيثا فجاء جعلها كالتا اصلية وفتح التانيث  
بنان جعلها على مذكرها وهو بنون ووزنه فعول وكسرت الباء في بنات قالوا لنزل على اللام المحذوفة وتحرم  
على الرجل بناته وبنات بناته وان سفلن وامهات البنات لم يزل محرمان في جميع المواقف وفيه المحرمات  
كل حال لئن تقدمنا في بعض الاوقات واخوانكم جمع اخيه والتا بدل من ليم الكلمة وردت في اخوات  
جعلها على مذكرها وهي الاخوة ولم ترد في بنات لم يزل محرم على الرجل اخواته من قبل الام والام  
ومن قبل احدهما ويدخل ضمن بنات الاخوة والاخوان وعما نكم جمع عمه وهي لغة لا يدخل فيها

مفرد

اخوات الابل والاحقاد وان علوا **و** حلالا نكم جمع خالته وهي اخلاص ويدخل فيها جميع اخوات الام  
والجدان هؤلاء المذكوران محرمات بالنسبة لما في محرمات بالنسبة ومن ولعها نكم اللاتي ارضعنكم  
واخوانكم من الرضا **و** **ف** كسر الراء يحرم الرضا كغيره بالنسبة لقوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضا  
ما يحرم من الولادة ولا يحرم الرضا الا قبل استكمال الحولين لقوله والوالدان يرضعن اولادهن حتى  
كاملين وعند ابي حنيفة مدة الرضا ثلاثون شهرا لقوله تعالى وحمله وفضاله ثلاثون شهرا وعند الرضا  
عند الشافعي شهرين رضعت متفرقات وعند ابي حنيفة وما كان الثوب وغيره كغير الرضا وقيل له يحرم  
وامهات بناتكم وبناتكم بناتكم بناتكم لان زوج الام يرضعها بناتها عاليا بوجه اللاتي  
في حوزكم جمع حوز الراء البيوت لها بمثابة الولد في التربيعة عاليا وحل من نسائها فيكون حال من  
ربا بكم يحرم على الزوج نكاح ام زوجته محرم العقد على البنت لا يحرم الرضا عاليا بالادخول بها لقوله  
تعالى اللاتي دخلتم من اى خاصية فان لم تكونوا دخلتموهن فلا جناح عليكم في نكاح  
بناتهن اذا فارقتموهن او متن قالوا وعند علي لا يحرم ام المرأة الا بالادخول بها كالبنت وحلال  
جمع جليله والمذكر جليل لان كل واحد حلال لخاصية **و** لكل رجل بعد منها ازا وصاحبه وقارب  
من اصلا بكم اى ظهوركم جواز تزويج امرأة الشئى اذا فارقتها الشئى لانه صلى الله عليه وسلم تزويج  
انراه زيد وكان قد ثبته وحل وان تحموا رضع عطف على امهاتكم اى حرم عليكم الجمع بين المحرمين لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا جمع بين المرأة وعتها ويدين المرأة وعانتها فلو فارقت امرأة فراقا تاما حاز له ما حازها  
**و** الاستثناء في الاما فلفظ **ح** منقطع او متصل وليس من حرمت عليكم امهاتكم الى عفو راجحا  
وتف حسن وانما لانصال الكلام **ح** ونزل بها في سلمات عاجز ولا يجوز واج فزوجهم بعد  
السليين والمحرمات عطف على امهاتكم **القرآن** بفتح الصاد اى الجزاء الزوجان لان الزوج احسن  
**الرد** بكسر الصاد اى احسن النفسين بالتزوج ونزل بين سبين ظهر الزوج في دار الجور لا مملكت



إيمانكم **كما** فلا استئذان منكم على ما كان من قبلكم من قبلكم  
 كتاب الله عليكم **كما** مصدر مؤكداً أي كتبه الله ما حرم عليكم كتاباً وفرضه وصار دوى كتب الله عليكم جمع  
 كتاب بالرفع أي هذه فربما الله **القرآن** وأحل لكم من هذه ما لم يعلموا والذي سوي المذكور  
 المحرمات ويحرم ما قرئ كتب الله عليكم وأحل لكم **والقرآن** أيضاً وأحل لكم من هذه ما لم يعلموا  
 فإلّا يفي الوفاء على علم محال أن يتبعوا ما نزلوا من الله نصيب مفعول لا ومنهم من جعل أن يتبعوا بدلاً  
 من ذلك وأراد ذلك وقوله يحصن من تزويج حال من المعامل في يتبعوا وأصل الحصار الجفط والجباطة  
 والمراد هنا العفة عن الوقوع في الحرام **فمن** الحرام من الحرام لا حل في الحرام ما لم يعلم في حال  
 كونكم يحصن من غير ما أحل من سبغ الماء وصلة وهو الذي تحصنه لا يتبعوا أموالكم في الزنا فذهب  
 دينكم ودينكم ولكن تزوجوا بالنساء وهو خير لكم مما استمتعتم به منهن أي فالذي تستمتع به من النساء  
 بأنكاح الصحيح أو خلوة أو غير ذلك خير لكم فأنه من أجورهن أي من أجورهن على استمتاع عفيف  
 للعلم به واليه تروا بالوضع أو نزل هذا في كاح النعمة ثم نسخ بقوله صلى الله عليه وسلم بأنها الناس كنت أدت  
 إليهم النباه لكم في الاستمتاع بالنساء وإن الله حرم ذلك يوم وعن ابن عباس أنه رجع عن كاح النعمة عند موته وقال اللهم  
 إني أتوب إليك من قول النعمة **فمن** مصدر مؤكداً **وإذا** حال من أجور ورواها عن كاح النعمة فصاروا أصنام  
 بعد أن نزل المرأة جميع مهرها أو بعضه تزوجها أو نزلها الزوج على أكثر منه من بعد الفرض **كما**  
 المقروضة لكم رجة حكماً **أو** فضلاً ونصبه مفعول استطاع **أو** مفعول له وحل أن ينكح  
 نصب بدل من فضلاً بدل الشيء من الشيء **أو** بطلان **أو** الحضانة محضات حيث حل ما عدا المحرمات  
 من النساء قبل نكاحها أو ما حصن النفس من الحرمة ونحوها إلى أحصن من غير تزويج أو دل  
 ومن شرط جوابه **فمن** ملك ما يملك من ثمن أو ما كان مائة من ثمن أو ما كان مائة من ثمن أو ما كان مائة من ثمن  
 أمة مؤمنة ثم إنما إلى طبيب القلوب نكاح الأما وما الطول هو حفظ الفرج والإيمان فقال فقال

ولا يعلم أي  
 ولا يعلم أي  
 ولا يعلم أي

والله أعلم بما كنتم **كما** في النكاح فقال بعضكم من بعض في الدين وأما جمعاً من آدم فأخرج  
 الأيمان كقوله أن الله عند الله أنما كنتم تحصد من شجره وأما هو من نازل أهل من الله وأما هو  
 أجورهن وهو من غير طهر لأن التسليم اليهن فسلمت إلى مواليهن **فقد** فأنوا مواليهن  
 ظهورهن محصنات من عفاف حال من المفعول فأنوا من وعطف على محصنات ولا تحذر المحل  
 جمع حذر وهو المدين من المعنى لا به حذر من الزنا ثم أوردوا **والقرآن** **فإذا** أحسن فتح القفا  
 والهادي حزن فزوجهم **أو** أسلم **وهم** المحرمات ونحوها إلى أن تزوجوا فإن ابن بها حشنة  
 أي زين فعلن نصف ما على المحصنات من الزنا لا يكره من العذر أي لا يكره قوله ويدرا  
 عنها القدر فجاءه إذا أدت محضون حلة وفي القدر بكونه عند من يقول به قال عز بنصف سنة  
 والعبد مقبض على أمانة الجامع بينهما الرق **أو** الزم **أو** جعل على الرقيق إذا رآه وهو غير متزوج ولم يجعل  
 التزوج شرطاً لوجوب الحد بل للتمسك على أن لا يقع وإن كان محصناً فلا ربح عليه **أو** بوجه عليه  
 ذلك نكاح الأمة لمن خيف العنت أي الزنا منهم **كما** وأصل العنت الضيق والشدة **فالشدة** **أو** بوجه  
 لا يجوز نكاح الأمة للحر إلا أن يكون عاجزاً عن طول حرمه وإن خاف الوقوع في الزنا وإن يكون واحداً من أحمالها  
 بظاهر الآية وأبو حنيفة الغنى والفقر عند سواي نكاح الأمة ويجوز قبل أن تكون المؤمنات على الفضيلة  
 وإن نصبروا **أو** شفعين من غير حرم **أو** حرم **كما** **أو** بوجه **أو** بوجه **أو** بوجه  
 لا يخلق الولد رقيقاً في الحديث الحر إن صاحبه البيت إلا ما هلك **أو** بوجه **أو** بوجه  
 والعقير فقال أن يولد الله بما شرع من التخليد والتحرير ليعين لكم شرع الإسلام يريد أن يتبين من زيد  
 اللام تؤكد أن يولد الله أن نصيب ما بعد ما عطف على البين وهو ورثه كجسمين أي شرع الذين **كما**  
 من قبلكم من لا يملكها والهاجرين في التخليد والتحرير فقد رأيتهم ويتوب عليكم **كما** **أو** بوجه  
 للتوبة وتجاوز عنكم أن تنتم بوجه يريد الله أن يحرم منكم وطوبى الصالحين فقد رأيتهم

ولا يعلم أي  
 ولا يعلم أي  
 ولا يعلم أي

وأصله



فتبينوا قلوبكم على الله بربكم ان يتوفى عليكم ان وقع منكم  
تفسير ويريد الذين يتبعون الشهوات هم الزناة وجميع اهل الباطل من اليهود والنصارى  
والجوس ان يميلوا الى تعبدوا عن الحق فكنوا منهم **وقرئ** يميلوا الى ان يميل متبعوا الشهوات  
مبلا عظيما **قرئ** يريد الله ان يخفف عنكم نكاح الانسا واتباع الشريعة السهلة وخلق  
الانسان ضعيفا **قرئ** لا يصبر عن النساء ولا عن الشهوات ولا على الطاعات **قرئ** وخلق بعض الارام  
ونصب الانسان مفعولا القائل الله تعالى **ستجدون للنسب الشرا ليس قطع من دم** الا انهم من قبل النساء  
ولقد اتي على ثمانون سنة وذهبت امة اخرى الى عيشة ابالاجى وان اخوف ما اخاف على فتنه النساء  
لاننا كلوا اموالكم بغيركم بالباطل الى الحرام كالنار والشرقة ولا تستناب بعد تقطع **الفراد** الا  
ان يكون حجارة رقيقة كان امة الى ان تقع حجارة ونصا فينا قصدا الى ان تكون الاموال بالحق  
فخذت اموال واقمت حجارة مقامها وقوله عن نراض صفة حجارة الى حجارة صادرة عن رافعي الترام  
عند الشافعي الا تراق عن مجلس التبع بما به وغدا الى حيفة وما لك هو رضى المتابعين بما تافوا عليه  
وقت الاحبار القبول حصر الحان بالذكريات اغلبا بستان المكاتب لخصه لا يجوز اكل اموال الحرام  
ولكن يجوز بالحلال منكم **قرئ** ولا تقتلوا ولا تهاكوا انفسكم **قرئ** باكل اموال الباطل والباطل  
عليها **قرئ** تقتلوا مشددا **قرئ** لا يقتل بعضكم بعضا ان الله كان بكم رحيم **قرئ** حيث لم يكلفكم  
ما كلف عنكم من التكليف الشاقة ومن يفعل ذلك اي ياجم قل عدوا وانما جاوز الحد مصدر في  
موضع الحان وتعطف على عدوانا وطالما لخصه من يقتل اخطا ولا قضا فتتوفى نصليه الى  
ندخله بار المحزون **قرئ** لا يقتل بعضكم بعضا **قرئ** لا يقتل بعضكم بعضا **قرئ** لا يقتل بعضكم بعضا  
بصليبه شويه وكان ذلك على الله سبيرا **قرئ** ان يحبوا كبار ما تهون عنه **قرئ** على كبار  
شيع الشكر والقتل والذوق والزنا واكل مال اليتيم والفداء من الرقيق والتفريق بعد الحق وازاد

لغير احاديث

الوجه في قوله  
الوجه في قوله  
الوجه في قوله  
الوجه في قوله

ابن عمر التفسير واستفلا الى البيت وازاد بعضهم شهادة الزور ان مسعود بن ثلاث الكروبا لله  
والناس من وجع الله والامن من محو الله وسال رجل ابن عباس استيع هو الكبار فقال هي الى سبع مائة  
اقول لا الله لا كبره مع الاستيعفار ولا صغره مع الاصرار **قرئ** كبر ما تهون عنه وجواب الشرط  
نكفر عنكم سيئاتكم **قرئ** انكفروا عنكم سيئاتكم **قرئ** ما ليافيهما واصل التفسير اما طه التوفيق  
من العذاب قال الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات للسيئات  
اذا احتسب الكتاب **قرئ** من خلاكم مما **قرئ** هو الجنة يفتح اليهم هنا والحج مكان له مصدر ورفعهما  
صدرا و مكان ايضا ونزل بها عن النجاسات ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض **قرئ**  
لخصه لا يستد اجر احد على ما اتاه الله تعالى فانه للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء  
نصيب مما اكتسبن **قرئ** فلا يعاقب احدكم بما يعمل ولا يحازي ابيه وسألو الله اي شياء من فضله  
**قرئ** الى رزقه المعنى اطلبوا ان بفضل الله عليكم بشيء من خير الدنيا والآخرة ولا تحاسدوا **قرئ** وسألو  
انا لان قل السين واودا وحذف الهزة والقار حركتها على السين تخفيفا وسئلون السين والهجاء الى اصل  
ان الله كان بكم شيئا **قرئ** علميا **قرئ** التوفيق في قوله كل عرض من محدوف الى جعلنا  
موالى اي ورثنا جمع مولى هو كل مولى اليك وقوله مما تترك صفة مال المحذوف شيئا له المعنى ولك  
مال مما تركه الوالدان والاقربون **قرئ** جعلنا ورثنا مائة ثوبه لخصه لكل مودون جعلنا ورثنا  
او تقدير لكل ما ين جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان فيكون جعلنا موالى صفة لكان الضمير الى اجمع  
الى كل محذوف في الكلام مبتدأ وخبر كقولك جعل من خلفه الله انسانا من رزق اي حظ من رزق **قرئ** كانوا الى الجاهلية  
تخالفون فيكون الصليب السدر من فزان كيد لذلك والذين عاقبتكم اي عاهدكم اي عاهدكم اي عاهدكم  
ولما كان الرجل يلتمس بين عاهده بسبب العقد اليها فالذين مبتدأ مضموع الشرط جوابه فانوهم  
نصيبهم اي خصلهم من ميراث ثم نسخ الميراث بقوله واووا الارحام بعضهم اول بعض ونصبت الميراث



والرؤى والنبوة **او** كانوا اثنا عشر بالنبى فشيخ بقوله واووا الارحام وحسن الوقت على الذين لم يعمل  
الذين غافروا من ذنوبهم **او** كان ذلك ان يمشى على رجل مقيم بغيره الظاهر كقولك يا افاضه ولا يحسن على  
الذين غافروا ان عطفوا والذين على نوايا **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
الرجال قوامهم على النساء مساطون على يديهم مما فصل الله اي تفصيل الله بعضهم الرجال  
على بعض على النساء من وجه التفصيل فقال وما انفقوا من اموالهم لخدمة الرجال مساطون  
مفضلون على النساء فانما علمهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
حافظان للعباد لغزوهم ولما يحفظهم من اذى غيرهم في غيبة الازواج في الحديث خبر  
النساء انه ان نظرت اليها سترتك واغت عمتها حفظك في مالها ونفسها بما حفظ الله **او**  
بما حفظ الله تعالى من اذى غيرهم في كتابه الازواج وما مصدرية **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
ونقد يرمى بالامر الذي يحفظ حق الله وامانة الله وهو العفون الشفقة على العالين **او** غافروا عن ذنوبهم  
قوانت جوافط للغيري اللاتي خافوا سنوزهن اي عصيانهم فحظون في خوفهن الله  
واخرجوهن اجتنبهوهن ان لم يرجع عن سنوزهن في المضاجع المرافد فبولها ظاهر  
عند النوم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
تخلفهن عند في المضاجع والكراد المحلعة لا في المضاجع ظروفا لا يجوزون واضربوهن  
**او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
اطعنكم ولا تنفخوا عليه من سبيل **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
مفعول تنفخوا وعليهم حال من سبيل مقدمة عليه وان جعلت تنفخوا من البغي الظلم نصيبا  
يحذف الجار بمعنى ان اطعنكم فارتدوا عنهم ما يوزون وتوبوا عليهم ولا تنظروا اليه الا كان  
منهم وهو عطف لمن ان الله كان عليا كبيرا **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم

ولا يكلفوهن الا ما يطيقن **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
له ليفرية به فصاح به انا مسعود **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
الحكام فقال وان خفتن شقاق بينكما او خفتن شقاقا بينهما مما يضيف شقاقا بينكما  
تجوبل بحكم الليل والنهار اي ملو الليل والنهار المعنى ان كل واحد من الزوجين قد احتزنى  
يشوق غير شوق حاجبه ولم يسطح اياها **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
من اهلها وخص الحكم بالاهل لان الاقارب اعرف باغراض قاربهم وانفصحتهم واستكمل نفوذهم غالبا  
ان يريد ان يزوجها **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
اوسين الحكيم بان يظهر تعالى مصلحة الزوجين بالتوفيق بين الحكيم فان ايا الجمع جمعاً وان  
رايا التفرق فربما يقول المرأة رضىت بك يا الله وعلى ذلك يقول الزوج وهل يجوز  
الحكيم بغير رضى الزوجين قوله ان احبهما الله لا يجوز بغير رضاها فليس حكم الزوج ان يطلق  
الا بدينه وحكم الزوج ان يخلع عنها الا باذنها كالي خيفة الثاني يجوز بغير رضاها كل حكم  
حكم بين الخصمين وان لم يكن على وفق مرادها فطلق حكم الزوج بغير اذنها وخلع حكم الزوجية  
بغير اذنها كالحكيم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
فاحسنوا بهما احسانا ويدر القربى اي الذي يسكن بينه قرابة والجاردى القربى  
اى فى القرابة والجار الجنب القربى المنزلة والمصاحبة الجنب هي المرأة تكون معك  
**او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم **او** غافروا عن ذنوبهم  
عليه ولم يكن كان يومئذ باليوم الاخر فليكرم حاربه ومن كان يومئذ باليوم الاخر  
فليقل جراً او يصمت ومن كان يومئذ باليوم الاخر فليكرم صفة حاربه يومئذ باليوم  
والصيانة ثلاثة ايام وما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل ان ينوي عنده حتى يخرج منه وما ملكت











ولقي الوصف هنا لا يستنفذ ولا يعجز ما دون ذلك من شيا **أحسن** مع التوبة ويجوز أن يقال لا يعجز  
الشرك مع عدم التوبة لعظم الشرك ويعجز ما دون الشرك مع عدم التوبة لبعض عباد الله راحة من ذلك  
عظمت ويعجز ما زاد الكلام نفيًا فبعث بها الله فقال وجي على من لا يشاء الله فنزل أن يعبدوا الذين استروا  
على أنفسهم لا تقطوا من حجة الله أن الله يعجز اللوث جميعًا فبعث بها صلى الله عليه وسلم اليه فاستلم امرئهم  
المشركين فقال ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما **ثا** قال صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا  
دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار وقال نافع بن عدي قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك لا دخل  
الجنة ونزل في من لا يشرك بالله شيئا من الذين يرون أنفسهم **كا** فانكروا ذلك عليهم بصيغة الاضمار فقل  
بل الله يركي اي يظهر من يشاء ولا يظلمون فبلا **أحسن** اسم لما يقتل من الوضوح بين الاصبعين **او**  
لما في شوق الموااة وصبر في يظلمون رجوع الى معي من ثم عجب تعالى نسبة صلى الله عليه وسلم منهم فقال انظر  
كيف يعجزون على الدنيا الكذب لقيهم اي لا اقرا **اد** بالكذب ثما ميسنا **ثا** جرح جي ابن خطيب مع  
اصحابه على فريش لهما لهما على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لا نفعل حتى نخرج لصننا فنجدوا نزل يومئذ  
بالحيث والطاعون هما الصنمان المذكوران **اد** الحيت كل مطاع **او** يعجزون دون الله تعالى والطاعون  
الشيطان المخصه جوي احطب واصحابه يؤمنون بخير الله ورسوله ويقولون للذين كفروا هو كاذب  
يعنون اباسفين واصحابه اهدى من الذين آمنوا ويعنون محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه سببلا  
**حزب حسن** لا يستنفذ اولئك الذين لعنهم الله **حسن** اجاب الوصف على نصير او اذناه بعضهم  
لان امر بعد شقطة بمعنى بل اضربا عن الاول الهمة انكارا على اليهود مشيرا الى محلم وحسد  
وتعذير بل يكون لهم نصيب من اهل الدنيا **اد** ملكا الله المعنى لو كان لهم حظ مما يملك فان  
لا يؤتون الناس الا ما منهم نصير المحلم والتعذر الفقرة في ظهرك التواء **اد** هو تفكر الشئ وهذا  
كقولهم تعالى لولائكم نكحنا خراين حجة ربي اذن ما سلمت خشية الانفاق **الشرا** لا يؤتون بالاغال

عج

اذ لا حلفاء العطف فكانه قبالا يؤتون الناس نصير **اد** **وقري** فاذا لا يؤتون اعلالها وحجرا اعمال  
لكن مع القاء الموت فيها اصل وليست بتتوين ولها التكتب بالمولد واجاز الفراءتها بالالف لا اجاب الوصف  
لان في قوله امر محسدون اي اليهود الناس الى العرب والنبي صلى الله عليه وسلم على ما اناهم الله  
فضله من النبوة والاستلام والتقدم عليهم كما فيهم لم نصيب **اد** المراد بالناس محمد صلى الله عليه وسلم وحده فحسده  
على ما ايج له من كثرة القسا المعنى ان حسدهم محمدا على شدة الترويج والعرب على النبوة والخبر والاستلام فقد اتينا  
الابرهيم او داود وسليمان الكتاب الى الكتاب بالنزل عليهم **وا** الحكمة الى النبوة كان سليمان ثلاث مائة مائة  
وسبع مائة سرية ولداود مائة امرأة ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم الا تسع نسوة **لخصه** ان حسدهم محمدا والعرب  
على ما اتوا ففقدنا استلاما فكم ملكا عظيما **كا** قلنا خبروا بذلك سكنوا ارضع الناس وارضع ابراهيم فهاك  
جميعها الارض ابراهيم فكان يقول من اني اعطيتهم منه ومن لم يؤمن امعه فمنهم من اقر به اي ابراهيم  
ومنهم من صد عنه **كا** اعرض عن ابراهيم فبعده **اد** المعنى من اليهود من آمن بحديث ابراهيم فصدقه ومنهم  
من كفر بحديثه فحده **اد** المعنى من اليهود من آمن بحديث الله عليه وسلم كان سلام واصحابه ومنهم من كفر بحديث الله عليه  
وسلم كعب بن الاشرف **وقري** صد اي صرقت ثم يهدد القاذرين فقال وكفى بحسبهم شعير **ثا** المعنى مستعرة  
للقاذرين **التراة** ان الذين كفروا بايا ناسوف نصليهم يا راضع النون **وقري** فبفتحها **وقري**  
بدلناهم جلودا غيرهما بدلتهم اياها بان غيرنا جلودهم من شكل الى شكل كقولك صفت من خاتمي خاتمي  
غيره فالخاتم الثاني هو الاول وانما الصناعتا خلقت الفضل جعل كان النضيج غير نصيبا من غير سدر  
جلودا ايضا مثل القذا طيسر وفي تبدل الجلود دايد ان يدوام العذاب عليهم بوجه قوله تعالى ليدقوا  
العذاب **كا** ليدومهم ذوقه كقولهم اعزك الله اي ادام لك العجز عجزوا استبدل النعمة حكما **اد** لا يعذب  
ولا يرحم الحكمة شتم الوصف هنا التناقض والذين آمنوا استبدلوا من سدر جلودهم خاتمي خاتمي  
بفتحها **اد** ارضار **وقري** سيد لهم بالياء **وا** جعل حكما ان عطف والذين آمنوا على الذين ولا جعل الوصف

كفروا



انما يريد الله ليظفر  
بكم يا ايها الذين آمنوا  
ولا يريد الله ليهلك  
الدين ولا يريد الله  
ليرسل رسولا  
من قبلي الا بالحق  
والهدى والرحمة  
والهدى والرحمة  
والهدى والرحمة

هنا ان خالدين فيها ابدل حال من المفعول فخره ظاهرا لا ناديا في غاية اللذة والسرور  
ظليلا صفة مستتقة من لطل يقال ذلك ما لغة كقولهم ليل الليل ويوم اليوم ونزلنا على المناسك  
عنان المحي سادس الكعبة ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات **فان** الامانة الى اهلها فرد  
عليه المتاح فاسلم وهذا عام في كل ائمة من عليهم حقوق الله تعالى والاديين من امانة وعهد وكنم سر  
انزلنا محطنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال الا الامانة له ولا دين من لا يجهل الله **الهدى**  
جميع الولاة والعاملين فاذا بعد حذف فذكر بامر ان يحكموا واذا حكمتم بين الناس فقلوا حكموا  
**بالعدل** لا موضع لما ان لا يورثها فجعلت منتهى المحذور والمحرور وانكم ولا يعل ان يحكموا في الا  
تقول المصدر لا يتقدم عليه وما في ان الله نعم انكره مضمون موصوفه بقوله يعظمكم **بعضا** والمحور  
بالمرح محذور في نعم شيئا يعظمكم به نادية الامانة والحكم بالعدل **بموصولة** مرفوعة المحل فاعل نعم  
صلتها ما بعد ها والمخصوص بالمرح محذور في نعم الشيء الذي يعظمكم به نادية الامانة والحكم بالعدل  
بصير **انا** ولما امر الحكام بالحكم بالعدل من الناس بطاعتهم قيل اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
واولى الامر من الولاة **منكم** اذا امر واطاعة الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله  
ومن عصىني فقد عصى الله ومن اطاعني ومن يعصني لا يضر فقد عصى في قال صلى الله عليه وسلم السمع والطاعة  
على المراد السليم فام يوم بعصية فاذا امر بعصية فلا سمع ولا طاعة وكان الخلفاء يقولون اطيعوني فاعلمت  
فيكم فان خالفتم فلا طاعة لي عليكم **او** المراد بالامام العلماء المتفون الذين يعلون الناس معالم دينهم **او** ابو بكر  
وعمر **او** امر الخلفاء الراشدين **او** لما جاز ولا يضر والذين يعصونهم باحسان فان تنازعتم في شئ  
التيع الجذب لان المتنازعين جرت كل واحد منهما الى غير جهة صاحبه فخصه ان اختلفتم انتم وامر  
العدل في شئ فردوه الى الله اى الى كتابه والرسول من حياته فان ما في سنته فخصه الكسوة  
ما اشكل عليكم بالكتاب والسنة **او** هذا دليل على وجوب اجتهاد الرضا الى الله والرسول الذين يقولون

لما لا يعلم الا الله واليوم الآخر **ذلك** الى الرد الى الكتاب والسنة خير واخسر **او** بل لا  
خير اجل عاقبة ومرحبا **او** اجل من ناولكم كان بين سبنا المناق ويهودي حكومة فطلب المناق  
الحكومة الى ابن الاشرف وطلب اليهودى الحكومة الى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم صلى الله عليه وسلم على المناق فلم  
يرض فابتاعهم فقال لليهودى ان النبي حكم على عليه فلم يرض فقال غلبنا فوق ذلك قال نعم فقتله عمر فقال هكذا  
انقل من لم يرض بقضا الله وقضا رسوله فنزل الامر الى الذين يزعمون انهم امنوا بما انزل اليك  
وما انزل من قبلك **فان** انزل اليك وما انزل من قبلك معلوما وتسمى ابن الاشرف طاعونا تجاوز في الطوا  
وقد امروا ان يكفروا به اى بالطاغوت **فان** ان يكفروا به لان الطاغوت يذكرونه ويريد الشيطان  
ان ينزل اشرف **وحقيقة** الشيطان ان يصلهم ضلالا بعيدا **لا** غاية له فلا يهدون وان اقبل  
لهم تعالى الى ما انزل الله والى الرسول للتحاكم بفتح اللام واصها تعالى **او** **قوي** يضم واحد  
الالف من تعالى خفيفا ثم جابوا والضيء فضم اللام من اجلها نصارتها لوالا الكفر ما وعلية تعالى بكسر  
اللام الموحدة والشد في تعالى فاستكمل المصوم تعالى يصدون عنك صدورا **ام** مصدر ثم اوما الى عاقبة  
امرهم بقوله فكيف يكون حالهم ان اصابهم مفسدة من قبل غير لناق مما قدمت ايديهم من الخلق  
الى غير ان انما كان الحكيم ثم جازا ان يحثونك بطلبون به المقتول ثم يحلفون بالله ان اردنا  
بالحكمة الى غير الى احسانا في القول ونوفيقا **بين** الخصمين **والمعنى** ما اردنا بالظلمة بدم  
صاحبا الى الاحسان ونوافقة الحق فخصه ما اردنا به ذلك لا خيرا ثم اوما تعالى الى كذبهم قوله اولئك  
الذين يعلم الله ما في قلوبهم من النفاق فاعرض عنهم لا تقام عليهم وعظهم من الناس ليتوبوا  
وقل لهم في انفسهم اى في الخلا فولا يلبغا **انا** خوفهم الله تعالى ونوعهم بالقتل ان لم يؤمنوا قالوا  
هذا مشوخ باية القتل **او** في انفسهم متعلق بقولهم **او** يلبغا اى فولا يلبغا مؤثرا في انفسهم نعمون به  
**وقيد** نظر لان الصفة لا تعمل فيما قبلها ومحل الا ليطاع نصب مفعول له واللام في ليطاع متعلقة







ايضا حاجته الذي اقمتم بالله لتناخرن عن العز و تافلا و يجوز ان يكون المعنى لشغل غيره عن الغزو من  
بطون عن الشيء ثقل **وقر** ليعطينا حقا من ابطام مصيبة قتل او هزيمة شهيد افاضل من الله  
سلامة و غنية **القرآن** ليقولون بفتح اللام خيالا على لفظ من **وقر** بضم القاف اجلا على معنى من **القرآن** كان  
لم يكن بنا مؤثرا و بنا مذكرة لان المودة والود واحد وكان لم يكن بينكم وبينه مودة اي معرفته  
ايضا من ليقولون وفعولها وهو يا ليتني كنت معهم فاغزو فوزا عظيما **وقر** اخذ حقا وقرأ  
من الغنية والمناذير يحذرون فيقوم ليتنى و **ابو** على كاعمله يحذروا و يدخل على ليتن بعضهم يجعل ان لم  
يكن بينكم وبينه مودة حال من ضمير الفاعل في ليقول **القرآن** بضم القاف وقرأ جواب التثنية **وقر** بفتح القاف  
وخرجه اي فانا فوز والمعنى ان اصابت عسكر المسلمين مصيبة فبحر المنافقون بذلك سئلوا الله فخلطهم عنهم  
وان اصابت المسلمين غنمة فتمنوا ان يكونوا معهم وهم الذين يشرون اي يشترون الجوهرة الدنيا  
بالآخرة **وقر** المعنى امنوا اي المنافقون وجاهدوا في سبيل الله والآخر لت في المؤمنين فمعنى يشرون يعني  
اي يختارون الاخرى على الدنيا ومن يعانك في سبيل الله فيقتل يستشهدا ويعلى بطر بغيره فسوف  
نوتيد اجرا عظيما **وقر** استشهدهم سوخا على ترك الجهاد فقال وما لكم بشدا جز و **وقر** لا نقالون  
في سبيل الله نص حال العاقل فيها الاستفاد الخوما كقايما و يعطى على اسم الله والمستضعفين  
من الرجال والنساء والولدان الذين بحجة صدمهم المشركون عن الهجرة ولا وهم اي في سبيل الله **وقر**  
في خلاص هؤلاء ولا وقف هنا ان جرت ما بعد نصف المستضعفين ووقف هنا ان نعمت بوضع هذا الذي  
يقولون داعين بنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها بكفرهم و صدمهم المسلمين عن  
الهجرة و **وقر** نصيبنا مفعولا وكذلك نصيبنا **وقر** المعنى اذ فنان من تولى امورا و ينصوا على اعدائنا هجرت مكة  
وولى صل الله عليهم ولم عليهم عتاب من استبد فكان نصف المظلومين من الظالمين لدايم اوليا الشيطان  
**وقر** اكد الشيطان كان ضعيفا **وقر** واهنا لا يشب الحي لم يكن القتال مفردا فطلبه جماعة من الصحابة

سألهم كفوا اذ رخص عن القتال وقوله اي الفاجاة وهي ظروف مكان وقوله فبوق سدا من صفة  
لحسن الناس اي عافون المشركين لا يجوز ان يكون رابية لان الرابية تعارفها ما قبلها او ما بعد  
فاذا عمل فيها ما قبلها كانت من صلتها وهذا فافيد لان قدره فلما كتب عليهم القتال في وقت خفية فبوق  
وهذا بفتح الهمزة و **وقر** لا جواب لها واذ عمل فيها ما بعدها كان العاقل فيها جوابا لها واذ انها بشر لها جواب  
بل في جواب لما المعنى لما فرض عليهم القتال خشوا المشركين خشية شديدة كخشية الله اي خشية الله **وقر**  
كخشية عذم الله وهذا من صراحة المصدر الى المفعول بحال الكاف نص حال من ضمير خشون تقديره خشون الناس  
مثل خشية اي يشبهون لاهل خشية الله و **وقر** او اشد خشية نص عطف على محل الكاف **وقر** عطف  
على خشية والذين قالوا اننا لم نكتب عليكم القتال لولا اخرنا الى حل قريب حتى نؤمن يا اهلنا هم  
المنافقون **وقر** لم يكن الايمان استباني فلوهم **القرآن** ولا تظلمون بالنار واليا فيبلا ما ينزل بين  
الاصفيين **وقر** ما يكون في شوق المواة المعنى لا يقع فقر في شيء من الحشاش ثم **وقر** اجبر ان الجزاء في القدر  
فقال ايما تلووا واذ اية لتوكيد معنى الشرط وجواب الشرط يذكر كما طوع ولو اي وان كنتم في بروج  
مشيدة **وقر** في جنون بخصصة منية بالشيد الحصر **وقر** بفتح القاف و **وقر** بفتح القاف رقا على تقدير انما اي  
يدرككم اي استيناف تقديره ولا تظلمون فبلا ايما تكون فلا تقف على قبالا ووقف على تلونا على هذا **وقر** مشيدة  
من شدائد النار فبلا وعلته بالشيد **وقر** مشيدة بكسر الكاف على اصافة الفعل اليها مجازا لقولهم قصيد  
شاعرة **وقر** ان نصيبهم اي المنافقين ومن جرى مجراهم حسنة حصص غنمة وطفرة يوم يدركون  
هذه من عند الله **وقر** ان نصيبهم سبيية جبر و هزيمة يوم اجد يقولوا هذه من عندك يا محمد  
اي سبب شوم وهذا كقوله وان نصيبهم سبيية بطر و **وقر** من رعة فقال تعالى النبي صلى الله عليه وسلم  
قل كل التورين عوض من محذوف اي كل شيء كل سدا اخبر من عند الله **وقر** المعنى لا قدرة لاحد غيره  
ثم عجب من جعل هؤلاء يقولون فما هؤلاء المقوم لا يكادون يفقهون حديثا **وقر** لا يشعرون







في قوله لا يدين الله  
الذين كفروا  
في قوله لا يدين الله  
الذين كفروا

بمكة ولو وجد ذلك مؤثرا في صلاته وحجته لكان كذا  
وقد كان تخلفا في سفين عن الخروج الى بلاد المغرب تلك السنة والله استبد بالاسانفت تميز من غير انشد  
تسبلا في عقوبة تميز ايضا فخرج صلى الله عليه وسلم يستعين بالكل ولو لم يخرج معه احد لم يخرج وحده  
امشالا في الله من شفع شفاعته حيث في الاصلاح بين الناس يقول فيهم خير الله عوالم  
في الشفاعه في دفع شر او جلب نفع مع جوارها شريفا وينبغي بها وجه الله ولا يوحى عليها مشورة من يرد  
الشفيع انسان في شئ فاهدى له جارية فغضب بها فقال لو كنت عاقا فلما كان كذا كانت حاجتك ولا  
انكلم فيما في منها والشفاعة السنية خلاف الشفاعه الجسته كقول منها **صا** والكفل المصعب  
الشيء وفوق بعضهم بين الكفل والنصيب فقال النصيب الخط والكفل هنا مستعجا من الكفل الذي  
من الشئ واشتقاقه من الكفل المستفاد الكون عليه ثم صار معارفا للمحل على كل شئ كالسياسة العظم  
الما في في ظاهر الجوار فقال احلته على الكفل وعلى السنية المعنى من يعين غيره في فعله حسنة يكن لها  
حظ ومن يعين غيره في فعله سيئة ينال منها شدة قال صلى الله عليه وسلم اشفعوا فلتخرجوا وليقتض الله  
على لسان نبيه ما شاؤوا وكان الله على كل شئ مقبلا **س** حافظا وشاهدا ومقدرا وادبا وهدى ودار  
لأنه من القور لا يمسك النفس ويحفظها الخفة الله قائم عليه يحفظه رقيه اصل **يحيى** تنقل الحياة  
فقلت حكمة الياء الى الجاء ادعت بمعنى حيث غلانا فقلت له جمال الله الى جعل لك حياة وهذا الجار  
منهم معنى الادعاء والمراد يحيى هذا السلام عليه قوله يا حسن منها عليكم السلام ورحمة الله واذا  
قال السلام عليكم ورحمة الله فقل عليكم السلام ورحمة الله وبركاته اذا قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
فردوا مثلها ابن عباس في شئ السلام الى البركة وفي **سها** حرف مضاف الى ردوا مثلها فحذف  
المضاف فقم المضاف اليه مقامه وهذا تحييت بين الازادي والرد والسلام سنة على الكفاية والرد من  
على الكفاية اذا قاله بعض سقط عن كل لا يرد السلام في الخطبة وقرآن القرآن مذكرا للمسلم

ابو يوسف لا ينسب على لا يحب المزور والمستطرح والمعنى والمقاعد على الحاجة ومطير الجاهم والعار في  
الجاهم وعجزه من غير ضرورة ولا يبعثهم السلام على الطهارة ودوا في الله عليه وسلم يتم لرد السلام  
قالوا ديسم الرجل على وجهه ولا يسلم على اجنبية ويسلم الماشي على القاعد والركب الماشي والركب  
الفرس على ركب الجمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر وينادي بالسلام ولا ينادي اهل الدعة بالسلام  
ولا يصاحون وجوز بعضهم البداية بالسلام اذا كان في ضرورة ولا يقال لاهل الدعة وعليكم بالواد لانها  
لجميع قال صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم احد من اليهود فاما يقول السلام عليكم فقل عليه السلام وقال  
صلى الله عليه وسلم لا تخطوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا اولادكم على شئ اذا فعلتموه تحاببتم  
اشترى السلام بينكم ان الله كان على كل شئ حسيبا **س** عابسا على السلام وعين **س** اللام في  
الحسنات لانهم قد يدين الله والله يحب من الى يوم القيمة شئ بذلك لقيام التوفيق في قلوبهم  
الى الحجاب لا ريب فيه **س** اي في ذلك اليوم **القرآن** ومن اصدق من الله حديثا **س** بالصاد  
الحالصة وباشارة الراي لا حديث اصدق من حديث الله لأنه تعالى من عن الذين لقبحه الله الاحبار  
عن الشئ بخلاف ما هو عليه ونزل من اسم ثم اردتم فما الحكم يستد وجوه منعت فبين  
حال القول **س** اي في ذلك اليوم **س** اي في ذلك اليوم **س** اي في ذلك اليوم **س** اي في ذلك اليوم  
جميعا يكفروهم والله اركسهم ردة وعلمهم الى اللغو **س** ركة كسهم بما كسبوا **س** كسب  
وهو اريد ادم وجوههم بالشر كسهم وعلمهم الى اللغو **س** ركة كسهم بما كسبوا **س** كسب  
اللعن انظروا هداية من اهلكه الله فلن نجعل له سبيلا **س** طريقا الى الحق والكاف في الكفر واصف  
سدير محروفي ما صدقته فتكونون عطف على تكفرون الى دة والوكفرون كذا مثل كفوهم فتكونون  
الى متوبين منهم في الكفر فلا تجدوا منهم اوليا وان اظهروا الايمان حتى بها جوار  
من صالحة لا يدينون الا الله تعالى قال نولوا عن الهجوة والاعيان فحذروهم الى اسروهم

اي معنى سلوا على جوار  
ودليل انهم لا يدينون  
في سبيل الله وذكركم  
مكون في سبيل الله وذكركم  
ذكر كسهم في  
نزل الكفرة الا لا سلام  
بعد الشئ كسهم



الاستراجه واقتلوه حيث وجدوهم واوقف على نصير لان الله استشار صغيره  
في اقله ومعه يصالون يستبشرون ويلقبون بالخلف الى قوم بينكم وبينهم منادى وهم قوم هلال  
ابن عويمر الاسامي كان قد وادعه على الله عليه ولم يبالج وجهه الى محبة ان يعينه ولا يعين عليه ووصل  
الى هلال بن قومه وغيرهم فلم يزلوا من الجوار سله هلال او يمشاق من نفع بالطرد لانه وقع صفة او مشدرا  
والجمله في موضع خريفه قوم وتعطفوا حواكم حصر من حصر ان يقابلوكم او يقابلوا قومهم  
التي صاف قلوبهم عن قتالهم وقاتل قومهم وهم الذين عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر جادوا  
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يغيروا ثلثين على صفة قوم الى الذين يصلون الى قوم معا هلال او قوم مسكين عن الهلال  
لحم ولا عليكم او عطفوا جادكم على صفة الذين الى الذين يصلون بالمعا هلال والذين لا يقابلوكم وحمل حصر  
صدورهم نصيبا حال قد فقهه بقوله نصيبا واسى علاه الكبر او صفة لموصوفه بخروفي جادكم قوما حصر صدرهم  
او خريفه قوم بوجه ما قرى بينكم وبينهم مشاق حصر من غير جادكم فقلوكم جادكم اعتراض وقرى جادكم بغيره  
وقرى حصر صدرهم نصيبا حالا وجرا صفة قوم وقرى جادكم صدرهم وحصر صدرهم وقرى حصر صدره  
صدورهم مبتدأ وخبر وحالها نصيبا حال الحصر ان لم ياتوا بالاسلام لا ينبغي فقلوهم واجتنبوهم الا المحصرين  
لهذه الصفتان فانزكوهم ولو شاء الله لسا طهر عليكم لحيكم بعلما فلقا نلوكم وقرى فقلوكم غفقا وشدرا  
فان اعز لوكم لم يغير صوا الفنا لكم والقوا اليكم السلام العلم والافتاد وقرى بقلوكم اللام فما  
جعل الله لكم عليه شيبلا حسن طريقا بالقتل ونزل في اسد وعطفان من جرى مجرى حيث اظهروا  
الايمان وهم غير مؤمنين فلما رجعوا الى قومهم كفروا واستجدوا اجري يريون انما منوكم فقولهم لهم  
امنا واما منوا قومهم بكنهم عند عودهم اليهم كلما رزوا الى الفسنة دعوا الى الكفر وال  
قتالهم اركسوا فيها ونفوا في الفسنة اشده وقوع وقرى اركسوا واصل الكفر قلب الشيء على راسه  
فان لم يعز لوكم ويلقوا اليكم السلام ويلقوا ايديهم عن قتالهم فاقتلوه حيث

لهم المعاني

تقفهم من قلم لنا جعلنا لكم سلطانا مبينا **فان** اخرجت ظاهرة بالقتل ونزل فيهم  
قل مؤمنين او ما كان المؤمن ان يقتل مؤمنا ونصب الخطا استشار منقطع القول لا الليم الى  
لكن انما **او** مفعولا له اي ما ينبغي المؤمنين ان يقتل مؤمنا العلة من العلة الخطا حسب **او** حالا اي مفعولا في  
حال من الجوار الى في حال الخطا والخطا ما يتعداه الانسان بان يفسد شيئا فيصيب غيره **او** ان يرى شخصا  
معتقدا انه كافر فاداه وسلم ومن قتل مؤمنا خطا صدر في موضع الحال **او** صفة بخروفي قتل الخطا  
**وقرى** خطا او خطا كعمي فتجبر خير مبتدأ بخروفي وما جبر من اي فالواجب على القاتل عتق اربعة مؤمنة  
الرفقة والشفعة كناية عن الاشارة الى الثانية للفظ الثانية فان الرفقة عطا بخروفي كل رفقة كانت على حكم  
الاسلام وعليه عامة العلماء **و** فان احسن انه لا يخزي الا بقة قد صلت وصامت ولا يخزي الصغيرة قالوا فابدا  
ذلك انما اخرج نفسا مؤمنة عن جملة الاحياء الزم ان يدخل نفسا منها في جملة الاحياء لان الطلحها كاجابها  
لان الرقية كالميتة من منع عن تقوى الاحرار ولانه لا حكم له في نفسه ودية مسلمة مؤداة الى اهله  
اي ودية القاتل بدل النفس والرفقة من مال القاتل والدية على اقلية وهم محبسة وانما في دية عرض الوار  
المجذومة لان اصلها ودية كعدة فان لم يكن له ودية فليست له مال الاستشارة لا ان يصد قوا **او** منقطع  
**او** متصل واصله الا ان يصد قوا **وقرى** بها ويجل ان يصد قوا نصيب حال من اهله الا لا يصد قوا وان يصد قوا  
سئل عن مسلمة اي سئلها اليم حين الصدق عليه **العمي** بدمه الذي في كل حال الا في حال الصدق عليه  
فان كان المقتول من قوم عدوكم اي حزب المسلمين لا عبد مسلم وبينهم وهو مؤمن فخير رفقة مؤمنة  
**او** لا تستلم الدية الى اهله لانهم كاجارون وان كان من قوم بينكم وبينهم مشاق فدية مسلمة  
الى اهله وخبر رفقة مؤمنة **او** لان حكمه حكم المسلم فمن لم يجد الرفقة بان لا عليها ولا يقدر على  
التوصل الى حبسها فصيامة اي فطية صيام شهرين متتابعين وتجب ثوبته اي ثوبه لا مصدرا  
اي ثواب الله عليه ثوبته **او** مفعول له اي شرع ذلك للثوبته وقوله من الله **او** صفة ثوبته وكان الله

بحسب

اي مؤداه  
جمعة  
اي مؤداه  
جمعة  
اي مؤداه  
جمعة







بالحق ربنا وبالإسلام ديننا ومحمد نبينا وحجته الخيرة ففجعت بها ثم قال صلى الله عليه وسلم وأخرى رفع  
الله بها العبد مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فيقول وما بي رسول الله قال الجهاد  
سبيل الله الجهاد في سبيل الله الجهاد في سبيل الله وكان الله غفورا رحيما **قَالَ** وَنَزَلَ فِيهِمْ أَسْلَامٌ  
وَلَمْ يَهَاجِرْ مَا كَانَتْ لَهْجَةً وَاجِبَةً وَخَرَجَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَيْدْرِ فَقِيلَ كَذِبُ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمْ حُجُورَانِ يَكُونُ  
مَاضِيًا إِلَى تَوَقُّعِهِمْ وَمُسْتَقْبَلًا إِلَى تَوَقُّعِهِمْ طَائِفًا إِلَى أَنْفُسِهِمْ طَائِفًا إِلَى حَالِ ظَاهِرِهِمْ  
أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفَرِ وَتَرْكِ الْهَيْجَةِ وَالْمَقَامِ فِي دَارِ الشُّرْكِ فَنِمَّ الْمَلَائِكَةُ لَهْوًا وَالْمُتَوَقِّفِينَ قِيلَ لَمْ يَخْرُجُوا بِالْهَيْجَةِ تَوَقُّعًا  
قَالُوا أَفَمَرَأَتِي فِي أَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَزِيدُونَهَا فَلَمَّا وَخَّوْا عَلَى تَرْكِ الْهَيْجَةِ مَعْدُورِينَ قَالُوا كَيْفَ تَصْغِفُونَ إِيَّاهُ  
عَاجِرِينَ عَنِ الْهَيْجَةِ فِي الْأَرْضِ مَكَّةَ قَتَمَ الْمَلَائِكَةُ تَوَقُّعًا لَمْ يَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا  
لِيُخَفِّصَهُ كُنْتُمْ قَادِرِينَ عَلَى الْخُرُوجِ إِلَى بَعْضِ الْبِلَادِ فَلَمْ تَخْرُجُوا فَأُولَئِكَ مَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ وَمَسَانِ مَصِيرًا  
قَالُوا فِي هَذَا لَيْلٌ عَلَى أَنْ لَمْ يَمُتْ بَرٌّ قَامَتْ دِينُهُ فِي بِلَادِهِمْ كَيْفَ يَعْلَمُ أَنَّهَا تَمُوتُ فِي أَقَابَتِهِ فِي عَجْرٍ حَقَّتْ عَلَيْهِ  
الْمُهَاجَرَةُ فِي الْحَبَرِ مِنْ فَيْتَرٍ إِلَى أَرْضِ الْإِسْرَائِيلَ وَكَانَ شَرُّ أَرْضِ الْإِسْرَائِيلَ الْجَنَّةُ وَكَانَ رَفِيقُ إِبْرَاهِيمَ  
وَصَبِيحٌ مَجْدُودٌ وَقَدْ هَمَّ أَنْ يَكُونَ سَتَابُ رَفِيقِهِ فَادْلَيْكَ وَأَوَامُ جَهَنَّمَ **أَوْ** هُوَ يَقْطَعُ  
وَيَحْمِلُ مِنَ الرِّجَالِ خَالِدِينَ الْمُسْتَضْعِفِينَ لَمْ يَسْتَطِيعُوا حِيلَةَ الْجَمَلَةِ رَفَعَ اسْتِثْنَاءً فَوَقَفَ عَلَى  
الْوَلَدِ **أَوْ** حُصِفَتْ الْمُسْتَضْعِفِينَ بِالْجَمَلِ وَهِيَ تَكَرَّرُ أَنَّ الْمَوْصُوفَ أَنْ يَجِدَ فِيهِ حَرْفُ الْبَعْرِفِ فَلَيْسَ  
بِشَيْءٍ يَعْرِفُهُ لِقَوْلِهِ وَلَقَدْ أَمَرَ عَلَى النَّبِيِّ سِتْنِي الْمَعْنَى عَاجِرُونَ عَنِ الْهَيْجَةِ لَصَفَتِهِمْ فَقَدْ عَفُوا  
عَفْوًا **أَحْسَنَ** مِنْ أَعْمَانِ حُجُورَةٍ كَثِيرَةٍ وَسَعَةٍ فِي الْمَعْنَى مَكَانًا يَحْتَوِي الْبَيْتَ عَلَى عَمِّ النَّفْسِ أَرَعَمْتَ الرِّجْلَ  
فَارْقَنَتْ تَكْرَهُ مِنْهُ لِمَزَلَةٍ تَلْقَاهُ بَدَلًا أَصْلَ الرِّجْلِ لَصُوفَ الْبَيْتِ بِالرَّغَامِ ذَكَرَهُهُ الرَّبُّ **قَالَ** مِنْ عَمَادِ بَيْتِ  
لَا خَرَجَ جَنْبُ مِنْ شَرْهٍ مِنْ مَكَّةَ يَجُوزُ عَلَى سَبِيلِهِ مَهَاجِرًا إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَنْ فِي الطَّرِيقِ قَالُوا بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ لَوْ  
إِلَى الْمَدِينَةِ لَكَانَ أَتَمُّ وَمَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ **الْقَوْلُ** تَقَرُّ بِدَرْكِهِ

قَالَ

وَجَاءَ الْمُسْتَضْعِفِينَ

الرِّجْلَ

أَلَوْ تَقْبَلُ بِلَوْعَةٍ مَهَاجِرَةٍ جَزْمًا عَطْفًا عَلَى خُرُوجٍ **وَقَوْلِي** مَوْفَعٌ يَدْرُكُهُ اسْتِثْنَاءًا وَبِنَصْبِهِ فَاضَادَ  
أَنْ فَقَدْ وَقَعَ إِيَّاهُ جَاهِدٌ عَلَى اللَّهِ **قَالَ** بِأَعْيَانِهِ تَعَالَى عَلَى نَفْسِهِ رَحِيمًا **وَأَيُّ**  
ضَرْبِهِمْ إِيَّاهُ فَرَزَمَ فِي الْأَرْضِ سَفَرًا يَبْلُغُ مَسِيرَهُ لَيْلَتَيْنِ قَاصِدَتَيْنِ وَهُوَ شَيْءٌ وَارٍ يَتَوَلَّى  
بِالْمَاضِي عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ مَسِيرُهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بِلَيْلَتَيْنِ فَلَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ أَنْ يَقْصُرُوا  
مِنْ الصَّائِقِ مَا نَزَلَ دَوَاهِمُ الرِّجْلِ إِلَى التَّنْبِيهِ لِيَعْبُرَ الْبَطُولُ الْأَسْرَاجَ فِي حُجُورِ الْقَصْرِ فَلَوْ سَارَ  
مَسِيرُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي يَوْمٍ قَصُرُوا شَأْفَ مَسِيرِهِ يَوْمٍ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ الْقَصْرِ وَعَمَّ عَطَا أَنْ يَرُدَّهَا إِلَى كَعْبَةٍ  
وَيَحْمِلُ الْخَوْفَ شَرْطًا حُجُورًا الْقَصْرِ لِقَوْلِهِ أَنْ يَحْمِلُوا أَنْ يَقْتُلُوا وَيَسْأَلُوا كَيْفَ يَمْلِكُهُمْ الْكَلْبُ  
كَلَفُوا **قَالَ** وَالصَّائِقُ أَنْ الْخَوْفَ لَيْسَ بِشَرْطٍ لَمَّا صَحَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَافِرٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ  
لَا خَافَ أَنَّ اللَّهَ كَانَ يَصْلِي رُكْعَيْنِ قَالِ الشَّافِعِيُّ يَقْصُرُونَ وَالْقَصْرُ أَفْضَلُ لِقَوْلِ عَائِشَةَ أَوَّلًا مَا صَبَّحْتَ  
الْمَلَأْتُ رُكْعَانِ فَأَتَرْتُ فِي السَّفَرِ وَزِيدْتُ فِي الْحَضَرِ وَالْقَصْرِ فِي السَّفَرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ عَزِيمَةٌ كَانَتْ  
فِي الْجُنَاحِ يَقُولُهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ فِي الْجُنَاحِ أَمَّا يَكُونُ فِي الْحَصْرِ فِي الْحِمِّ **وَقَوْلِي** مِنَ الْفُلُوقِ أَنْ  
يَقْتُلُوا بِالْحِمِّ يَحْمِلُ أَنْ يَقْتُلُوا مَقْعُودًا أَحْسَنَ مِنْ أَلَدِهِ سَتَبِيهِمْ هُوَ صِفَةٌ مَحْذُوفَةٌ إِيَّاهُ شَيْءٌ مِثْلُ  
مِثْلِهَا **أَوْ** أَدَا أَنْ يَحْمِلُ الْمُسْلِمِينَ فَحَمَلُوا عَلَيْهِمْ لَمْ يَسْتَطِيعُوا حِيلَةَ الْجَمَلَةِ رَفَعَ اسْتِثْنَاءً فَوَقَفَ عَلَى  
لَمْ وَأَدَا كُنْتُ فِيهِمْ بِأَحْمَدَ حَاضِرًا فِي عَمَّاكٍ قَامَتْ لَهَا الصَّوْفَةُ فَلَقَتْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَهُ  
مُصَلِّيًا وَطَائِفَةٌ نَوَاحٍ الْعِدْوُ وَلِأَخْذِ أَيْ غَيْرِ الْمَطْلَبِ اسْتَلْجَمُوا فَعَلَى عَمَادِ أَحْذَرُوا مَا شَاءُوا مِنْ  
السَّلَاحِ **أَوْ** الْمَرَادُ الْمَلُوكُ يَأْخُذُونَ مَا لَا يَشْتَغِلُ بِصَلَاةٍ كَالْحَنْفِ وَالسَّيْفِ لَنْ السَّلَاحِ مَا يَبْلُغُ  
بِعَوْنِ شَيْءٍ مِنَ السَّلَاحِ نَبَتْ فَكَانَ الدَّاعِيَةُ إِذَا كَانَتْ مَسْتَضْعِفَةً فَتَنْقَبُ عَنِ الْخُرُوفِ وَأَنْ يَحْمِلُوا إِيَّاهُ  
الْمَلُوكُ يَحْمِلُونَ فَلْيَكُونُوا مِنْ رَأْسِهِمْ أَوْ صَلُّوا خَرَّاسًا كَلِّمُوا لَنَا طَائِفَةً أُخْرَى عِنْدَ الدَّارِ  
صَلُّوا وَحَمَلُوا لَمْ يَصِلُوا رَفَعَ صَدَقَةً طَائِفَةً فَلْيَصَلُّوا مَعَهُ وَلْيَأْخُذُوا إِيَّاهُ تَوَلَّى **أَوْ** الْمَلُوكُ

الْمَلُوكُ يَحْمِلُونَ

كَلَامٌ



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

حازر هو واسلمهم لما كانوا اخرون بل حذر في كل موطن حتى صار كانه سلاح لم يجد  
بعدها وهكذا ينبغي ان لا يزال الانسان حذرا مفعلا على الله تعالى استماع بعد الدين ثم اوما الى ما ذكره  
فقال وقد اذن لكم ان تغفلوا عن استلحاقكم وامتنعكم **وقرئ** واستغفروا فيملاون عليكم  
ميلة ان قصروا بها لنفوسهم واحدة **قرئ** لما اكرمهم بحمل السلاح اخص لهم في تركه لعذر فقال  
ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم وخذوا حذرکم  
**كان** ان لم يحملوا السلاح مهنيا **كان** اذا قصبرتم الصلوة اى فرغتم من الحروف فان ذكر الله بالتسبيح  
والتهليل والتحميد وتبصير قداما وقعودا وعلى جنوبكم **كان** اجزاء الخمسة المذكورة في هذه الاحوال  
معنى فضيعة الصلوة شرعتم فيها فيكون المراد ببقاها الى ما يفيق في الصلوة وقعودا اجائش على الركبتين على  
جنبهم مخين بالحراج والشافعي يوجب الصلوة على الخائف لا كان اهلها بكل حال او حيفة لا يحبسها  
ويطلبها حالة القتال فاذا ابرق فقلنا اطمانتم اى اتمتم فاقموا الصلوة **كان** واجبا مقدرا فانها  
فلا تخرج عنه في هذا حجة للشافعي حيث يوجبها في كل حال ولا ينهاها في اتعا القوم **كان** لا تقصروا في طلب الكفارة  
ثم تجمعهم على ذلك فقال ان تكونوا مسلمون تجدوا الحراج فانهم يملكون كمالون **القرآن** يكثر ان شرطوا  
**وقرئ** ينفقها الى ان تكونوا **وقرئ** تسلمون بكثر التناوول للهرة يا لخصه ذلك مشرك بكم وبهم ولم عليهم تركه  
لان حالكم انكم ترجون من الله الجنة والثواب لا يبرجون انهم لا يؤمنون بالجنة وكان الله عليهما  
حكيمانا **قرئ** طعمة من ابراهيم وعيسى طعمه وركبها عند زيد اليهودي ثم طعمه شرا وظهرت الدرع عند  
اليهودي فاذا راد النبي صلى الله عليه وسلم طعمه يد اليهودي فنزل اما انزلنا اليك الكتاب بالحق بالحدود  
والاجرام لتحكم بين الناس بما اريد الله **قرئ** بما علك واوحى اليك ولا تترك الخائنين اى طعمة وكل حارب  
خصما **كان** خاصا من افعاله **رحمنا** **قرئ** لا تجدوا الا لخاصة من الذين غنناون انفسهم  
**كان** طعمة وقومه قالوا هذا خطاب للنبي والمراد غيره ان الله لا يحب من كان خوانا اثمنا **قرئ**

المراد بالصلوة والصلوة على  
المراد بالصلوة والصلوة على



ساعة لان طعمة بالغ في الجبانة بالبين الكاذبة والسوءة يستحقون مسترون جافا من الناس واصلة  
طلب الحقائق يستحقون من الله وهو معهم يعلمه وقد ربنا ان يبتول اى يبدلون ويقولون ثبلا  
ما لا يرضى من القول وهو خلاف طعمة **قرئ** طعمة شيا محب **قرئ** طعمة شيا محب  
وما بعد جملة مبينة لوقوع خبرا وفي جاد لم عنهم عن الخائنين في الدنيا **قرئ** عنه اى عن طعمة  
جادل الله عنهم اذ اعدوا يوم القيمة **قرئ** وكلا **قرئ** عاصيا عنه ثم مراد ما الى قبول التوبة قال  
يعمل سوا اى شرقة او شركا او يظلم نفسه برميته البرى **قرئ** بدب دون الشرك ثم يسيب بحمد الله  
غفورا رحيمنا **قرئ** عليمنا حكيمنا **قرئ** ومن يكسب خطيئة هي شرقة للرج او اثمنا مادنا وهو مبينة  
الكاذبة ثم يرمي به نورا والها في به للآثم **قرئ** جعل الخطيئة والاثم واجدا لهما بمعنى المذنب المعنى من شرف  
وانهم غيره فقد جعلنا اى جعلنا اى اصله كما بهت له الانسان من ذنبه وعنده واثمنا مبينا **قرئ**  
ذنبنا هذا **قرئ** ولو لا فضل الله عليكم ورحمته يا محمد بان عصبك واطلقك على سائرهم وجوان  
لو لا طمنا طائفة منهم اى من الناس **قرئ** ومن الما يقترن وهم قوم طعمة ان يضلوا **قرئ** عن الحق وتلبسوا  
عليك الحكيم وما يضلون الى انفسهم لان ربنا صلاحهم واجعلهم وما يفترون من شى **قرئ** لان الله  
منهم الكبار والحكمة القرآن والقضا بالوجى وعلمك ما لم تكن تعلم من الاجرام والغيب عظيمنا **قرئ** وجعل  
من محوهم اى تبايعهم وما يدبرونه بينهم جرصة كثيرة والمراد جميع الناس المعنى اخبر في كثير ما يدبرونه  
بينهم الا من امر اى لا يخفى من امر وعمله جو بدل من خواهم **قرئ** رغب استننا منقطع اى لكن من ابرص  
فامر خير وخير وان قال يا مريا لصدقة ويصدق ان كان له مال ويامر بها ان لم يكن له مال **قرئ** والخير الجماعة  
يتاجون كالشرب الجماعة يشربون او معروف جميع اعال البر معرو ولا اصلاح بين الناس **قرئ** قال  
الله عليهم السلام الا اخبركم بافضل من دجة الصيام والقيام قيل بلى قال اصلاح فان البر وافساد فان البر  
الحالفة الى خلق الدين لا الشجرة وقال صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا من امر به وادب

هو **قرئ** ع  
اي عذرا له عذرا لان الله  
استغفروا لظالم ان  
له لاله الكلام عليه  
او ان الله على كل  
او ما بهير المذنب











او

[illegible]

١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الذين يتبعون الى يوم القيمة ثم قال من هذا الخاضعين والذين ان الله جامع المنا  
والكافرين في جهنم جميعا ايجل الموقف هذا الجحيم الذي يتصورون في الدنيا والآخر  
بلا من الذين يتخذون ان يغتدوا نصيب الذين في الدنيا على المنافقون يتطردون هاهنا علكم ولم يتخذوا العاقبة  
الحكم ام بعدكم فان كان لكم فخر اي طرف من الله قالوا انكم كنتم تعلمون في الجاهل على دينكم قلنا نعم  
من الغيبة وان كان للكافرين نصيب وسمى ظفرا المسلمين فحقا انه متقلب وثابتون عليه مفتوح له أبواب السما  
وهو دائم وظفر الكافرين نصيبا لانه جدير لانه فان يعاقبون عليه المعنى ان عليا يملكون طلب المصالح  
نصيبهم من الغيبة وان عليا الكافرون لم قالوا انهم يستحقون القياس شجرة يستعمل القياس ها  
اي تستول عليكم وخبر بعون محرابه ونطعم على شجرة ومنعكم من المؤمنين فان غدا في غير  
ونراسلها خارجا من معتدواهم فالحكم بينكم ايها المؤمنون والمنافقون يوم القيمة ولن يجعل الله  
للكافرين على المؤمنين سبيلا **فاما** لا يتبطل **فاما** لا يجعل لهم عليهم سبيلا لا شجرة يحجج بها ان يقول ان  
الكافر لا يملك العبد المسلم **فاحذر** ان الله يعاملونه معاملته الخادم غير باظهارهم الايمان وابطانهم الكفر  
و**الحج** هو خادعهم يحاربهم جزا عنهم او انهم يعطون نور يوم القيمة كالمؤمنين فيمضي المؤمنون يوم  
على الصراط ويطلق نور المنافقين حال كذلك فاموا كسالى ان منافقين لخصه صلاتهم بغير الله وادو  
الناس بنعيم المعنى ان المرأى يرى الناس عملة وهم يرونه استحقاقه **او** من ان المرأة المرأة الرجل  
اذا استسها التزويج وجهها بوجه هذا ما **فان** ترون عذرا لا يوق تشديد الجميع وذن يرحون اي يصبرون وهم  
اعمالهم ولا يذكر الله الا ذكرا قليلا ان عمارا يصلون الا ربنا ولا يريد بالليل رجلا الله كان كثيرا **فاما** لا  
يذكرونه بالشجرة والتفكير ان ابادوا وانما يستعملون بذكر الدنيا وخطاياها وانما قل ذكر المنافق لانه غير متقبل  
وكل متقبل كثير **او** المراد بالقليلة العدم وقفا ان نصبت ملبدين كد مرددين وكان الشيطان  
ودهم بين ذلك اي بين الكفر والايمان الذين المسلمين واليهود حاله من صيد يذكرول **فاما** كسالى وان

نصبت دما كفى الوقف على قليل **فان** من يدين بكسر الذال المتأنيبة اي مرددين نفاقهم ونفوسهم **فان**  
مديون يد الذين مسلمين اي اخذهم ثاب في بية اي طريقة وثاب في بية اي طريقة واحسن واصال الدنيا  
او اضطر ان الليل لخصه لا يشقون وقفا هذا محل لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء **فان** نصيب حال من صيد  
مديون من ملوئين قال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كالشاة العائرة بين الغنمين تغير من اهلها ومن الى  
هذه فان تحذله سبيلا **فاما** طريقا الى الهدى مردون المؤمنين **فاما** سلطانا ميسرا **فاما** حجة بينه  
في عزائم لان من ترك موالاة المؤمنين والى الكافرين فقد فاقم الحجة على نفسه **فاما** ان المنافق  
في الدلالة سفل نفخ الراو اسكارها لغتان وهو اخفض مكان من البارح حال من الدلالة العامل فيه معنى  
الاستقرار ان من سغودهم في نوايت من حديد مفقولة في النار وعذر ان المنافق اشترى من عين الكفر ونفاقه  
واستمر اياه بالذين لا يوقف على نصيب الاستسناة الا الذين فانوا من النفاق واصحوا الناس من  
اعمالهم واعصموا او ثبوا بالله وخلصوا من يهلكهم بقلوبهم لان النفاق كفر الفلن هو في  
الشريعة اظهرا الايمان ابطان الكفر **فاما** تسمية من اتيه ايفسوق به منافقا مجازا وبغليظ ليل  
يقدم عليه لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه كان منافقا وان صام وصلى وزعم انه مسلم  
من اذا حدث كذب واذا عهد اخلف واذا ائتمن خان **فان** لخصه من ثاب توبة فهو حقا **فاما** اولئك المؤمنين  
في الجنة وشوون الله المؤمنين **فاما** عظماء **فاما** في الآخرة وحذفت يا يون خطا ابتاعا  
لفظ وحذفت لفظا لان النفاق الساكنين من استهم مقرر ان الله لا يعذب المشاكر المؤمنين فقال ما  
عمل الله بعد ايلكم **فاما** منصوبه يفعل ويعمل بمعلا يفعل اي اي شيء يفعل بعد ايلكم **فاما** نافية  
اي لا يعذبكم ان شكرتم الله وامنتم **فاما** لو اودقدهم استتم وشكرتم كان الشكر لا ينفق **فاما** مع عدم  
الايمان **فاما** قد تم الشكر لان العاقل اذا نظر الى النعم عليه شكر شكرها فاما اذا انسى بها انظر الى  
معرفته المنعم شكر شكره انصلا فكان الشكر مقدرا على الايمان **فاما** عليا **فاما** محل بالسوء نصبت

حسب



بالجور لا يحل ان يحرموا بالسبوت استثنى من الجور قال لا من ظلم **كأى** لا يحرم من ظلم الجور  
الجور بالسبوت الا ان يظلم الشخص فيدعوا الظالم فيقول اللهم اعني عليه اللهم خذني حتى من ان يظلم بالسبوت  
وذلك كله قوله ولن انصرف بظلمه **اد** نزلت في الصيغ نزلت في القوم فلم يحسوا اليه فله ان يذكر ما فعلوا  
بهم فعمل الا من ظلم نصبت على اجل الاستثناء **اد** وقع بدل من الجور في ذلك النفي لا يحل الجور  
بالسبوت الا المظلوم بخلاف ما جاء في هذا الا غير بمعنى مما جاء في الا غير وكقوله لا يعلم من في السموات والارض  
الغيب الا الله **اد** الا من ظلم استثناء منقطع **وقرى** الا من ظلم معلوما فيكون متعلقا بفعل اي كل الظالم  
بنفسه لمن ان يحرموا بالسبوت ويدعوا عليه وكان الله تسميها لعلم علمانا **با** الجور لم يتم قال جازا  
علمنا لا انصار واستعمل العفو مع الافتراف ان نزل واخيرا حسنة او تحفوة اي الجور او  
يعفو عن شوائب مظلمة فان الله كان عفوا قذورا **نا** يعفو مع القدرة فاستنوا به رسول الله  
ونزل جازا عن اليهود ايمانهم بموسى التوريم وغيره وكفرهم بعيسى والاعمال ومحرم عليهم الصلوة  
والسلم اجمعين الى الذين يكفرون بالله ورسوله الى ويريدون ان يخذلوا بين ذلك الكفر  
والايمان سبيلا **كا** دينا بين الكفر والايمان لان ذلك يقع بمعنى الجور والفتنة والجمع  
وهي هنا بمعنى التوبة ثم بين تعالى ان ما طلبوا كفروا ان الكفر ببعض الاسباب كجميعهم بقوله  
اولئك هم الكافرون حقا مصدر موكدا الى الكمالوا الكفر واعند الكافرين جميع الاسباب  
**اد** بعضهم عدل بامهنيانا **نا** ولما كان اجر يعبر عن الواحد والثنى والجمع والمذكر والمؤنث  
جائز فقال ولم يفرقوا بين اهلهم من نخصه من الله وجميع رسله سوف نوتبهم  
اجورهم **كا** القراء نوتبهم بالياء والنون **حما** **نا** لما قال تعالى واصحابه النبي صلى الله عليه وسلم  
ان كتبنا كتابا ثم فانسنا ما كان من السماء موسى نزل تسليته له ونجيه لانه يسأل اهل الكتاب  
الايمان في الجور الذي في الآية شرطه محذوف فغيره ان استلزم سواكم اياك فقد سألوا

ظلمه

موسى الكبر من ذلك اي الذين سألوا فقالوا ان الله جهور **وقرى** نفع الها فاحذرهم  
الصاعقة عفا بالله ونسب السبوت الى هؤلاء وان جازا اياهم لانهم على هديهم وراضون بذلك وجوز  
ان يرا جسر اهل الكار ثم اخذوا العمل لها بعد ذلك فعفونا عن ذلك لخصه بان اولئك فعفونا  
عنهم فبوتوا انهم فعفوا عنهم سلطانا بنبينا حجة ظاهرة ورفعا فوقهم الطور الجبل بميثاقهم  
اي سبب نفعهم الميثاق سجلا حال لا بعد وفي الميثاق ما صطيد والجنان نفع العين وتبديلا الى  
وما خلا شرح كذا العين مع التشديد اصله تعدد ولا حجت الثاني الى العبدان الميثاق جازا على العين فمن خسر  
اذا ان يعرف ان حركتها غير لازمة وبأس كان العين والخيف فزاد ذهبوا واصلة تعدد ولا حجت الجور امثالا  
على طاعة **نا** وما رايه في فيما نفعهم والبا متعلقه بخبر في اي نفعهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله  
وقوله ان نبينا انهم نحن وقوله فلو بنا غلف لا يوحى كذا ان يحرم فعلنا بهم ما فعلنا فيكون باطلع الله عليها  
بكفرهم اي سبب كفرهم اعترافا فلا يؤمنون الا ايماننا قليلا **اد** القليل عند الله نيل سلام واحكامه **اد** الباطل متعلقه  
بغير ما بعد ايجال الوقف هناك وبكفرهم وقوله على مريم بها انا مصدر العمل فيه القول لانه بعضه  
**اد** مصدر في موضع الحال مبا هي عظم ما هو ربه لما انما عطف على فيما نفعهم وكذا الكفر ان الاول كذا الله  
والثاني بعيسى **اد** اذا كفروا كذا بعد كفر نبي الحليم ولانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم محمدا عليهم الصلوة والسلام اجمعين  
ولا اجمال الوقف هناك وقوله انا قلنا المسيح عطف على كفرهم ونصب عيسى من مريم عطف بيان للمسيح  
ونصب رسول الله عطف بيان ايضا **اد** صفة فان نصبت رسول الله باعنى كفى الوقف بعد مريم وسورة رسول الله  
منها ربه في ايدى العطف وانهم استحقوا العذر بجموع المعنى نفعهم نفع الميثاق والكفر بايات الله وقوله ان نبينا  
بهتم مريم وانما هم يقبل عيسى عاقبام لخصه عينا ثم لا يتم تعالى فدعواهم بقوله وما قبلوه وما  
صلبوه ولكن شئبه لهم المقول لان ما قبلوه بذلك عليه لا اجمال الوقف بعد رسول الله ولا على شئبه ثم وان قال  
بعضهم لانه كلام صادر عن محمدا واحدا فلم يخل كلامه وقوله لا ضرر ولا فائدة ان الذين اختلفوا فيه اي عيسى

الان

لناهم







انہ

میرزا سید علی حسینی

ملحق العام







الانعام

وهذا لا يخفى ان العرف ما كانت تعرف غيرها كانت لا تعرف المال لا منها فاستوهها ما لا او بسم الله  
 الاجنة في البطن اذا دبت منها اناجها الشامي وجرها ابو حنيفة او الطبا والبقر الوحشية والحمر  
 الوحشية وسميت انعاما لانها مماثل الانعام في الاجترار وعلام الانبار واصنافه البهيمية الى الانعام انما تسمى  
 يعني من ثوب جزاي بهيمة من الانعام وقوله الا ما ينل على كرمه في قوله حرمت عليكم البهائم الا  
 نصيبا من بهيمة الانعام اي احل لكم هذه الاشياء الا ما يذكركم بعد غير محلي الصيد نصيب محلي الصيد  
 نعم او علم فلا وقت بينهما اي احل هذه الاشياء لا يحل الصيد وانهم حرموا جمع حرام وهو الحرام وعمل  
 الجملة نصيب محلي الصيد اي احل لكم بعض الانعام في حال امتناع علم من الصيد وانهم حرموا محلي الصيد على علم  
 ان الله حكم ما يريد فان الحلال والحرام لا يعتد بهما في حلالها وحرامها بل ما يات بها الله انما  
 لا تحلوا اشعار الله جمع شعيرة وهي العلامة والمراد من اشعار الح كالقوة والري والطواف والهدايا المستحقة  
 بعلامته تعرف بها الهدى ولا الشهر الحرام اي لا تحلوا القتل في اشهر الحج او المراد النسي لانهم كانوا  
 يحلونه عاما ويحرمونه عاما ولا الهدي هو كمال الهدى الى البيت جمع هديه الا حقيق يقال للواحد هدي كان  
 مصدرا وصف به ولا القلايد جمع فلاذ اي والهدايا ذوان القلايد وعطف على الهدى وان كانت منها  
 بفضيلة كعطف جبريل على الملائكة او هوني عن التعرض الى القلايد وهذا طبع لا نفاذ اني عن التعرض  
 الى القلايد كان عن التعرض الى الهدى اي والمراد اشعار القلايد لانهم كانوا لا يخرجون من الحرم فلو انهم  
 وانهم بشي من الحاجة لئلا يتعرض لهم او نفس القلايد لانهم كانوا ياجزون لحا التفرقة ما رقبوا  
 عن ذلك ولا اقبوا اي ولا قبال فاصدق البيت الحرام وقوله لا اتي البيت بعد النول صانه ينعو  
 فضلا رقا بالبحر ونوابا من ريعهم ورضوانا بان يغفر للمؤمنين ويصلح معامل الكافرين ولا يحل لهم العقوبة  
 او كان اشركون يعتقدون انهم يتأيدون على قصد البيت وقوله يتقون لنا خطايا للمؤمنين وهذا استوخ  
 ما قلوا الترتيب حيث وجدتهم وبقره فلا يفرقوا بين الجرام بعد عامهم هذا هذا الشهر من الحسن وعينه

كل ما شهد

له

هذا الحديث يدل على ان الهدى لا يذبح في الحرم  
 بل في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه  
 بل يذبح في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه  
 بل يذبح في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه

ليس في المائدة مستوخ ثم امرهم امر ما حية فقال وان احل لكم فاصطادوا **وقرئ** اظلم  
 من حل الحرم واحل حرج من حل حرمه **وقرئ** بلسر الفاجر كوها حجة هذه الوصل عند الايتا **القرآن** ولا  
 حرم تملكه الا من حرم **وقرئ** بضمها من حرم لغتان هما ككتب واستوى وناوحي ونصرفا وتعد  
 تقول حرم ديننا ككتب واجرمته ديننا كاستبته اياه وفاقل يحرم من شئان قوم اي بعضهم **القرآن**  
 بفتح النون الاول واسكانها لغتان بمعنى شئنا وشئنا انقضت ومن سكن جعله صفة كعطشا  
 ومن فتح جعله مصدرا كالغليظان **القرآن** ان صدركم بفصاحته اي اجل صدركم اياكم عن المسجد الحرام  
 وبلسر الحمن شرط فيكون صدركم مستقبلا معي لان الشرط حقيقة الاستقبال بعضه ما **قرئ** ان يصدركم  
 قالوا ونزلت هذه الآية عام الفتح سنة ثمان والصدكان عام الحديبية سنة ثمان ففقدوا ان يقع منهم صدركم  
 فيما يستقبل مثل ما مضى منهم فلا تعذر واعلمهم وان عذرت بحرمكم الى المفعول لم يجعله اول ثم الثاني  
 ان تعذروا **قرئ** عليهم بالقتل واخذ الاموال تخيصة لا يكتسبتم بغيره فم لان صدركم الا عندا وان عليه  
 الى واحد قدرت حرف الجر مع ان تعذروا اي لا يكتسبتم بغيره فم لان صدركم الا عندا وان عليه  
 الامرو والقوى اجتناب النبي ولا تعاونا على الاثم الكفر والعبدوان **قرئ** ان الظلم يجوز ان يراى  
 بماكل معصية في الحديث البر حسن الجوار والعبدوان حال في صدره ان يطلع عليه الناس والقوى  
 الله **قرئ** شديدا للعقاب **قرئ** قال محرم ما كانوا ياجلون حرمت عليكم الميتة او المتخفة  
 هي التي تحق **قرئ** فتموت والموتودة المضروبة حتى تموت والموتودة الساقطة الى متخفة  
 فتموت والمتخفة المنطوية حتى تموت دخلها الهالكان فعملها معنى مفعول لا فاذكر معه الاسم  
 استوى فيه الذكر والاني فقال عين كحل وكف خضب فاذا افرد والصفة ادخلوا الهالعلم انها  
 صفة ثوب فقالوا اننا احلناه وما اكل السبع اي ما يؤكل الكلبة السبع **وقرئ** اكل السبع **قرئ**  
 اما اذ كنتم اي اذ كنتم ذكوة وهي قرى الكلاب والدم بك مجدي ليس التسن والظفر نصيب

في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه  
 بل يذبح في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه  
 بل يذبح في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه

هذا الحديث يدل على ان الهدى لا يذبح في الحرم  
 بل في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه  
 بل يذبح في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه  
 بل يذبح في كل مكان من الحرم  
 وان كان في الحرم  
 لم يذبح فيه











القول عند الموت وفي القيمة نظيبا لقلوبهم لخصه المؤمنون والكافرون أصحاب الجحيم يا نور  
 لما اريد القتل بالنبي صلى الله عليه وسلم فلم يحزن الله تعالى منه يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله  
 عليكم اذ هم قوم اذ يستطوا اليكم ايدىهم فكل ايديهم عنكم **يا نور** واتقوا الله يا المؤمنون  
**حسن** انما كان في قومه بالخروج من مصر الى ارض اجمار من الشام وكان يشبهها الكنعانيون الجبارون  
 عوج واصحابهم قال فيهم دارقرا فاحذر موسى من قومه اثني عشر شعبا وهو الذي يقب عن الامور  
 وينفق فيها فعاهدهم ان يكفوا بقلوبهم ولا يحدقوا بهم بايرون من الجبارين فلما راوهم وراهم عليهم عظم  
 الاجساد نفقوا العهد وجحدوهم الا كالبني بنو قنا وبو شع بنو زور وقال الله اني جعلت **يا نور** اياهم  
 على عدوكم انتم اوفى الله انما لا ينالكم الشرط الا بالام الموطنة للقيم وهو ليل اقامت الصلوة وانتم  
 الركوة وامر برسلي وعزروهم اى نصرتموهم ووفرتموهم **وقرئ** تخفيف عزتموهما فصرتم  
 الله قرضا حسنا اى انقمت على اهل واجسنته الى الناس واللام في لا كفون علم سينا تاكلم  
 لحوال القستم وهذا الجوان بما دمتدحو الى القستم والشرط معا وان علفت الى معلمين لم تقف  
 على معلم لتعلق الشرط به الى علم ان اقم الصلوة وفعلتم وفعلتم **يا نور** انتم اقم الصلوة  
 الا بها **يا نور** اصل سوا السبيل **يا نور** اخطا طريق الحق **يا نور** وجعلنا قلوبهم قاسية  
 باسنة غليظة لشوبهم الايمان موسى والتورية بكفرهم بحمد القرآن بالين مخففا وقسمة مشددا  
 لغتان **وقرئ** قسمة بكسر القاف بتاعا ولا اجبالا وقفها لان محرفون الكلم اى نعت محمد  
 الله عليه وسلم عن مواضعه في كتبهم بيان لقسوة قلوبهم لان قسما قلبه بقدم على ناله محوور وسوا  
 خطا فاذكروا به كالمعنى تركوا حظوظ انفسهم من الايمان بحمد الله عليه وسلم والقرآن  
 ولا تزال يا محمد تطلع اى تظهر على خائبة اى خيانية **وقرئ** بها **يا نور** على طائفة خائبة والمراد  
 بقسمة العهد ومظاهرهم اشركت على حرك الا قليلا منهم **يا نور** الذين آمنوا ولم ينفقوا العهد وشرح

يبدلون

منهم

فاعف عنهم واصفح **يا نور** كما اتركهم لا تتعرض لهم باية السيف **يا نور** المعنى اعف عن مؤمنهم لاواحد  
 ما سلف منهم ان الله يحب المحسنين **يا نور** انزل في النصارى خاصة اذ قد تقدم ذكر اليهود  
 الذين قالوا انا نصارى اخرجنا ان جعلت الواو استينافه ثم الوقت على المحسنين وكذا قوله  
 ان جعلتها عاطفة على اخذنا ميثاق بني اسرائيل فاحذرنا ميثاق بني اسرائيل واخذنا من الذين قالوا  
 انا نصارى ميثاقهم التوحيد واليمان بالانبياء وفعل الخير والها في مشاقم اليهود فقصوا الميثاق  
 فاغرىنا بينهم اى اوقعنا بين فرق النصارى المختلفة **العدل** وهو البصا الى يوم القيمة  
**يا نور** الا هو المختلفة كاليعقوبية والملكائبة والنسطورية فكل فرقة تكفر الاخرى **يا نور** من اليهود  
 والنصارى مما كانوا يصنعون **يا نور** ثم قال مخاطبا اليهود والنصارى قل جاكم رسولنا محمد صلى الله  
 عليه وسلم بين لكم كتابا مما كنتم تحفون اى تحفونه من نعت محمد صلى الله عليه وسلم فاحذروا لعل حال  
 من رسولنا رجل من الكتاب اى التورية والابجيل حال من الها المجذوفة من تحفون ويعفون  
 كنيسة فلا يواخذكم على احقائه من الله نور الى السلام **يا نور** محمد صلى الله عليه وسلم وكتاب من القرآن  
 ولا وفق هذا النصال بين ما بعد وهو يهدي به الله اى بالقرآن لما فيه من نفي الشك والشك **يا نور**  
 محمد صلى الله عليه وسلم من اربع رضوانه اخضر نجيله سبيل السلام **يا نور** طريق السلامة والخير  
 بان به **يا نور** اذ اذبه ومشيته الى صراط مستقيم **يا نور** لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح  
 ابن مريم **يا نور** قالوا ان كان في النصارى من يصيح ان المسيح هو الله او ملاك ان يعقدهم يودى الى ذلك اخبرهم  
 عنهم وامة ومن في الارض جميعا **يا نور** قال من من الله ملك السموات والارض وما بينهما  
 خلقوا مائثا **يا نور** كما من ذكروا نبي من اقم بلاب بعشي ومن غير ايام كادم ومن الخلق المختلفة الا غير اقم  
 عليه لانه القاد والفعال باختيار قد من **يا نور** اخبرنا ان الله ارسله واجباؤه **يا نور** المعنى هو  
 في الشفقة والرحمة وهم كالبنا في التورية والتدبر فامر تعالى النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول مكررا

على

ما وقع صلح  
 واما ما قاله  
 من كل طريق  
 الى الجحيم  
 او لا يكون  
 بل من كل  
 واليه ان  
 المورث







والتيه جملوا فادعى تعالى الى موسى وحلفوا بحرم عليهم دخول الارض المقدسة غير عديدي بر شمع وكا  
 ولا يمتنع في هذه البرية اربعين سنة مكان كل يوم تحسبوا فيه سنة ولا يقين جفهم في هذه القفار  
 واما بنوهم فيرسلونها فلا تأس لا تخزن على القوم القاسين **فانقلبوا اربعين سنة في سنة فرائح**  
 بشيرون كل يوم جاذبين فاذا استوا كانوا في الموضع الذي ارسلوا عنه وكانوا ستمائة اليه مقابل الصبح ان  
 موسى وهرون كانا في النبي ولم يكن عقوبة عليهما بل كان راحة ورحمة كما برهم عليه السلام حين اخرج في النار  
 وما ن هرون في النبي والصبح ان موسى هو الذي فزع ارجاء ولم يمت في النبي فالوا لاجماع العلماء انه هو الذي قتل  
 عوج فالوا ولم يدخل القربة اجدر من الذين قالوا ان النار دخلها ابدان القرضوا وشنان ذرهم سارهم موسى  
 نحو القربة وجعل على مقدمته بوشع فلما وصل الى القربة باصحابه فمخوا في القرون ونحوها فجاءوا وحملوا  
 نحوها سقط شورها فخلوها وقلوا الجناب فزوا وحلفا عظيمة حتى ان العصابة من بني اسرائيل  
 كانت تجمع على غزو الجار يضربونها لا يقطعونها ومكث موسى بعد ذلك من ثم قصدا لله تعالى عمو الله فامرهم  
 سنة **فانقلبوا اربعين سنة** ولم ان يقص على حاسديه ماجرى بسبب الحسد لتركوه ويومئذ  
 فقالوا ان الله اهلهم بنا ابي ادم بالحق اى جرحا ملتبسا بالصدق وكانت جوارحهم في كل بطن غلدا  
 وجارية فالوا جميع اولاها اربعون ولدا في عشرين طنا وكان ادم يزوج انى هذا البطن بغير ذكره فقال  
 لقابيل ان الله اقران لك اخاك اقليميا بها ابل وانك اخاك اخية قاتلها ابل ولما قال لا يملك الحق غيري  
 لانها كانت جملة وقال ان ادم لم يزوج في ذلك شئ فقال ادم قريبا فزنا فاما يسهل لانه في الاصل مصدر **اد**  
 تغدير فليقرب كل واحد منهما قريبا فخرقوا العلم به فادى قاتل فزنا وهو احمى باقليميا فزنا فزنا يات  
 فقتل من اجد بها هو هابل بل نزلت نار فاكلت فزنا ولم يقتل من الاخر **فقتل** فقتل  
 الياء والباء فاذا قاتل حيفا وعظا على هابل ونهذه بان قال لا قاتل **كا** قال لم قال لا قاتل  
 فزنا لم يقتل قاتل قال لا يملك الله المقيمين **حس** وانت غير مستور وكان هابل اقوى

امرهم

النا والبا ولم يقتل

وابطس من اخيه فالوا ولكن كان في شريعتهم ان المجرم اذا اراد رجل قتله لا يمتنع عليه **اد** عجز الاستسلام  
 للنا ان المسلم كفعل عثمان فلذلك قالها انا يا سطر يا ديدى لك لا قاتل اى اخاف الله  
 رب العالمين **كا** ولما صم على قتل اخيه ومخالفة الله تعالى واسبه قال له هابل اى اريد ان تنوبى  
 اى ياتم قتل اى قاتلنى وانك اى ياتم معاصيك فتكون من اصحاب النار **كا** يقتل وذلك جزا الظالمين  
**كا** فطوعت فزنت وشملت له نفسه قتل اخيه **دور** فطوعت لعنتان **اد** المعنى انه دعا نفسه  
 الى الاقدام على قتل اخيه وطوعته روى الله جاءه اغتالا فقتله عند عقبه جراء والقتل اربعين سنة  
 فاصبح من الحاسرين **كا** ولما قتله لم يدري ما يصنع به فبص الله على اى غرابين قتل احدهما الاخر  
 فجعل تحت في الارض جفيرة فوارى فيها الغراب المقتول ليرى قاتله كيف يوارى شوه اخيه  
**كا** اى جفينة او غورته لانه كان قد سلبه ثيابه ومحل كيف نصب جاك من ضمير يوارى ومحل الجمل نصب  
 يرى فتم قال اى ولي اى عزنا ان اكون مثل هذا الغراب فوارى نصب عطف على اكون ولا  
 يمتنع جوابا للاستفهام اذ ليس المعنى اكلون منى عجز فواراة لان معنى ابن بيتك فازور نصبا لوعنت  
 لدرن وليس المعنى لو عجزت اواريت **دور** سلبك اياى اى فانا اوارى شوه اى وعذر قله حمله سبعة  
 ايام حتى اروح ولم يدري ما يصنع به حتى راي صنع الغراب فاصبح من الباديين **اد** على حمله على قتله  
 ابن عمار لما قاتل ادم عليه السلام وهو يكثر اشتال الشجر وحضت الفواكه وقال قد حدثت في الارض  
 حدثت فكان قتل ليدان عمارين قال ان ادم قال شعوا فقد كذب ان محمدا فلا يسي في الهى عن الشجر وا  
 بل روى ولد بالسريانية فاحزها يعرب فخطا ونبها فوذنها سعرا وحى  
 يعرب البلاد وروى على فوجها الارض بغير قبح **دور** تغر كل ذي طعم ولون وكل شاشه الوجه الصبيح  
 وتم الوقف هذا قوله من اجل ذلك تتعلق بقوله كتمان اى سبب لك القتل كتمان على  
 اسراييل من بلاد الغاية اى ابتداء الكتب وشان اجل ذلك القتل ومعهم يفتن عاز النحل

يبنى كذا عجزت اواريت  
 اى عجزت اواريت  
 اى عجزت اواريت



من اجل متعلقا بآداب من بابا بعضهم لقمع الابدان بكسرها **وقد** يكسر من اجل لغة فيها معنى الجناية  
فكل اجل جناية وليس كل جناية اجلا فاعني من اجل ذلك القتل جنة كبريا والها في الله من قتل نفسا  
للنار ومن شرطه اجل يعبر نفس او يعبر قتل نفسا لم يقفها فقتل صاحب جلال قتل نفسا ظاهرا  
او فسادا عطف على نفس او يعبر فسادا في الارض والفساد يصح حال الشراك والقتل الزنا وقطع  
الطريق والعصب شهده وجواب الشرط فكانما قتل الناس جميعا **كما** ان غارس من قتل نيا او امام عدل  
فكانما قتل الناس جميعا ومن شدد على عصبه نيا او امام عدل فكانما احيى الناس جميعا **او** استقل قتل مسلم  
يعبر جنة فكانما قتل جميع الناس ومن تورع عن قتلها فكانما احيى جميع الناس مجاهد فانه النفس جنة او ه  
جنتهم وغضب الله والعذاب العظيم ولو قتل جميع الناس لم يزد على ذلك شبه قتله الواحد بقول الجمع ولك  
الاجابة رهيبا وترغيبا الله اذا علم ان حكمه باحياء نفوس واحدة حكمه باحياء جميع الناس وعنه احياءها اذا  
علم ان حكمه في قتل واحدة حكمه بقتل الجميع **وهو** ذلك لقول كثير من العلماء بعد ذلك المكون عليهم  
الارض لم يشر قول **كما** بالقتل وانتهى الحرام ونزل فمن نقص العصبه التي على الله عليه ولم يهلل بن عوبير  
**او** غرسه وعمل حين استلوا ثم اذندوا وقتلوا الراعي استاقوا الابل اما جزا الذين يحاربون الله والرسول  
ورسوله ومحاربة المسلمين في محاربة رسوله ويسعون في الارض فسادا يفعلون حين  
جزا ان يقتلوا والمطعون عليه وهو يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا  
من الارض **كما** **وقد** تخيف هذه الافعال الثلاثة عند قوم الامام بخير في الجواب بين القتل والصلب والقطع  
والنفي وعند اكثر من هم مرتبة على ترتيب الجرائم في قطاع الطريق والنفي عند ابي حنيفة الحنفية وعند الشافعي  
بلان يلد فخيت اذ ركل فيه عليه الحد والصلب ان يصلب عند الشافعي وان يصلب حيا ثم يطعن حين  
عند ابي حنيفة ومحمد وان يصلب ثلثا حيا ثم يترك فقتل عند الليث بن سعد ذلك سدا لهم حري ذلك في  
وجد سدا وخبروها خبر ذلك في الدنيا **كما** حصة جزي بخصة لم يزل في الدنيا ولهم في الآخرة

اي من قتل مع

على ان عظيم لا وقت هذا لان الله ان ياول من قبل ان تقدر واعليهم استثناء من الذين عاربوا  
فان كما وقبل القدر عليهم تايين قلت قوتهم للآية ولما روي ان الحوت ينذر جاعليا تايينا بعد ما  
يقطع الطريق قبل قوته ان الله عفو رحيم **كما** **وانت** عفو اليه الوسيطة اصل الوسيطة الموصل  
الى الشيء رغبة فيه ولذلك كانت احسن من الوسيطة والمعنى اطلبوا ما عاهد سبيل الله تعالى بالعلم والعبادة  
وتجزي مكاسب الشريعة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفعلون **فان** الخصة امثلوا امر الله تقوا  
ليقتلوا **وايه** اي بذلك المذكور المعنى ليعلموا فيه لهم من عذاب يوم القيمة ان عذاب البعير  
يريدون ان يخرجوا الى منور الخروج من النار وما هو خارج حين منها **كما** ولهم عذاب مقير **فان**  
والسارق والسارقة سدا اجرة بخلاف تقدر بما ذكر من السارق والسارقة اي حكمها **ان** من  
فاقطعوا ايدينهما ودخلت الفاتن الكلام معنى الشرط تقدره الذي سرق التي سرق لان الاسم الموصل  
بضمير معنى الشرط **وقد** والسارق والسارقة نصبا باصناف فعل وفضلها سمي به على الرفع لاجل الامر  
زيدا فاضربه عند احسن من زيد فاضربه **وقد** ايما بها وهو الحكم والمواذ بايديهما وضع الجمع وضع  
الاشين ليلا جمع في كلمة واحدة بين اثنين بخلاف صفت فلوبها وربما جمع **وقد** والسارق والسارقة  
فاقطعوا ايديهم اذا سرق من جزي نصبا بالاشبهه له فيه تقطع يده اليمنى من الكوع وعند الخوارج  
من المنكح لا يقطع سرقه دون النصاب عند اكثر من هو ريع حينما راو قيمته عند الشافعي وعنه درهم عند  
ابي حنيفة فان سرق مرة قطعت يده اليمنى وحسب بالار فان عاد قطعت رجله اليسرى وقطعت الكعب  
فان عاد قطعت يده اليسرى فان عاد قطعت رجله اليمنى فان عاد عجزه وجيش حتى تظهر نوبته عند الشافعي  
والوحيطة لا يقطع بالثالثة والرابعة بل بخسة جزا مفعول **له** **اد** بعد جزاها بما كتبوا مثله  
نكال عقوبة من الله **كما** والله عزيز حكيم **فان** تاب من بعد ظلمه رجع عن سرقته بعارة كما  
فازال الله ينور عليه **كما** انقطع الاستغطة التوبة عند ابي حنيفة واستغطه في اخر قول الشافعي عفو

بلغ مع كل صفة







اي سبب الذي استودعهم الانبياء في اسرايل وسالوهم حفظهم من التبدل والتغيير من كتاب الله لانه تعالى  
اخبرناهم استخفظوا كتابهم وصنوا حفظا كما ساقوله فان الله لما حفظون من كتاب الله للبين  
وكانوا عليه اي على ما فيه من الاحكام الرجم وغيره **شاهد** **حكا** رقايل الله بدل المعنى حكم النبيون  
ما حكم التوراة لليهود وان كلهم العمل باحكامها **او** المراد بالنبيون محمد صلى الله عليه وسلم المعنى علم الحكم  
ما حكم التوراة لليهود الذين جاءوا بسبب الانبياء اي التوراة حكم التوراة فجمع الزاينين تحفيده نسب  
استخفاظهم الحكم ونسب كونهم عليه رقايل حكمهم **او** الصيغ في استخفظوا النبيون والاباء والاعا  
جمعاً فيكون الاستخفاظ من الله تعالى ان كلهم حفظه وان يكونوا عليه شهداء في الحكم من حبيبه  
غيره بقوله فلا تخشوا الناس في اظهار نعم محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم والحكم بالحق خوفاً للظلم  
واخشوا في نزل احكامي **وهو** حطب المسلمين اي تعالوا مثل فعلهم ولا تشروا باياتي لا تشيدوا  
ما حكمي مما قبل لا **حكا** عرضاً يستبرأ من خطايا الذين آمنوا بالشرع ومدارات الظلمة اني مسعد الله  
في كل شيء من شفع شفاعته ليرد بها حجاً او يدفع بها ظلماً فاهدي لم تقبل وهو نحيق فقبل له يا ابا عبد الله  
ما كنا نرى ذلك الاخذ على الحكم فقال اخذ على الحكم كقول الله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك  
هم الكافرون **حس** ابن عباس لم يزل ينقل عن النبي بل اذا فعل ذلك وهو يكرهه كافر وليس كمن كفر  
بالله واليوم الآخر **او** لم يحكم بما انزل الله جازاً له فقد كفر وعنه الكافرون والظالمون والنافسون في اهل  
الكتاب ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم وحل بالنفس دفع حبر ان **الان** **او** العبر والعبر والاند  
بالانف والاند بالان والسن بالنس والجروح قصاص **حكا** رقايل الله على محل بالنس **او**  
على الصيغ في النفس وجاز عطفه من غير تركيد كقولهم ما اشركنا والاباونا فالجوزات على هذا احوال نبينا  
**او** على محل ان النفس وتجعل لنا بمعنى قلنا فيكون الكلام جملة بحكمة نحو لست الحمد لله وقرآن سوانا  
وان يجعل لنا بمعنى القول لم يحز العطف على ان ومعها لان محله **حكا** **او** العين بتدخين العين

وكذلك باقية فقلون حله معطوفة على جملة فتقف على النفس ونصبا عطفاً على معول ان في نصيب  
الاربعة ورفع الجروح قصاص مبتدأ وخبراً وقع على النفس ونصيب الانبياء الخمسة جعل خبراً ان قصاص  
فلا يقف على السن والمعنى انه يقف النفس بالنفس ان قلنا اطلقاً ونفقا العين بالعين ويجوز الان في  
والاذن بلا ذن في ذلك القصاص في الجراح ان امك وان لم يحز الجرح لم يحز الجرح او كسر عظم فلا قصاص بل حكمته  
من قصاص بجاني القصاص وهو كذا **حس** المقصود بان يكفر الله عنه من سيئاته قال صلى الله عليه  
وسلم من صدق من حسبه شي كفر الله عنه بقدره من ذنوبه **او** الها لجاني اي انا على المعنى عليه من الجاني  
نعني كفاً ان الذي لجاني لا يؤخذ به في الاخرة واما العاني على الله لقوله من عوف واجز على الله  
ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون **حس** وفقنا اي واشبعنا على آثامهم اي  
آثار النبيين المتقدي الذكر بعيسى بن مريم مصداقاً حال من عسى لما بين يديه لما تقدم من الكتب  
والرسول وحل من التوراة **حكا** حال من ياقول محل فيه هدي حال من الاجل ومصداقاً  
عطف على محل فيه هدي ونصب وهدى ووعظ للمؤمنين **حس** حال من او معقولين له بحسن الوقف  
فقال **القرآن** باسكان اللام واليم من ولجوا لونه امر مستأنف الزام بالحكم اي وقلنا الحكم اهل الاجل  
بما انزل الله فيه **حكا** من الاحكام ولا يجوز الوقف على المتقين على القراءة ايما بكسر لام يحكم ونصب اليم  
لانها لام في الحجة وانشاء الاجل لكي يحكم اهل الاجل والمراد عيسى عليه السلام **وقر** وان الحكم زيادة  
ان مع اللام فتكون ان موصولة بالامرته بان قم اليه وتقرره وانشاء الاجل امر بان يحكم اهل  
الاجل وروي ان عيسى كان متعباً باحكام التوراة قالوا لان الاجل مواعطوا الاحكام فيه ليلته  
وجوز بعضهم ان يكون المعنى ليحكموا بما انزل فيه من احكام الاحكام التورانية وادركوا احكام الاجل  
النافسون **حكا** وانزلنا اليك يا محمد الكتاب اي القرآن وحل بالحق حال من الكتاب وقوله  
مصداقاً حال من صير بالحق والمعنى ان القرآن مصدق لما بين يديه من قبله من الكتاب اي الكتب















اوله الخ على الجهاد **و** يعرف اليهود ما لم يسوا على شي في دفع صوته لانه صلى الله عليه وسلم كان يخاف من الثلاث  
بمكة خوف المشركين يا ايها الرسول بلغ ما انزل اى جميع المنزل اليك من ربك ولا تخف الله وان لم  
تفعل اى لم تبلغ جموعه فما بلغت سألته **القرآن** سألته مفردا وجمعها ارادة الجنس والوجوه المعنى ربك  
منك تبلغ بعض السائله كدنياك بتلغ الكل وهذا غاية التهديد لانه اذا لم يبلغ الرسالة فقد استحق  
منكم الوحي ثم قال مستجعله والله يعصمك من الغفلة ويغفل بعضكم من الناس **فلا يصولوا اليك**  
بقتل ولا غيره ونزلت بعد ما فتح وجهه وكسرت ربا عيسيه والمراد بالناس الكفار لقوله بعد ان الله لا  
يهدي القوم الكافرين **و** كان صلى الله عليه وسلم عرس حتى نزلت هذه الآية فقال انصرفوا فخذوا عيسى الله  
لستم على شيء من الدين وما انتم عليه لا اعتداد بغيره كل شيء حتى تقيموا النورية والاعمال  
وما انزل اليكم من ريبكم **ف** انصتوا لا اعتداد بغيركم حتى تغفلوا بجميع احكام الكتب ثم سألته صلى الله  
وسلم بقوله فلا تأس فلان يخرج على القوم الكافرين **ف** في المؤمنين كتابهم والصابون رفع شداو حبر  
عبد يسويوه وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره ان الذين آمنوا اولاهم يحزنون **ف** الصابون كذلك كقوله  
والا فاعلموا اننا وانتم نجاة ما يقينا في شقاق اى بالعبادة وانتم كذلك الصابون حبر عطف على الجملة  
فصلها وهي الذين آمنوا الى يحزنون ولا يحل لها من الاعراب لا يحل الجملة المعطوف عليها واداء الناحية  
التيسره انه يتوب على الصائين ان تابوا وانقواع كثرة ذنوبهم فغيرهم اولى وارسلنا اليهم رسلا  
**ف** جوابا كلما جاءهم رسول بما لا يؤمنون انفسهم عذروا في كل نوبه يدرك عليه فريقا الذين اخرجوا عيسى  
وفريقا يقتلون **ف** كحي وزلزلوا ويقتلون معنى قتلوا او تنصب فريقا بكونوا يقتلون **القرآن** وحسبوا  
ان تكون فتنة اى بليته واختبار ينصب تكون ان تكون حسبت معنى الشك ورفها على ان لا تحفه من  
التفعله فيكون حسبت معنى العلم تقديره انه لا يكون والسادس فعل مضارع حسبت ان لا يتصل بها الحصة وحسبت  
بما انزل اليهم لا يفتنون ففعلوا الحق فلم يصروه وصموا عنه فلم يسمعوه بعد موتى ثم تاب الله عليهم

سبع عيسى واتباعه ثم صموا وصموا الكفر محمد صلى الله عليه وسلم **وقرى** عموا وصموا صموا عن وعاء  
الله وصموا الله يحزنكم وانكم الله قالوا ولا يقال عيسيه ولا يصح من الصم والعمى والمعنى رماهم الله  
بالعمى والصم كثر منهم **ف** رفع بدل من الضمير قل **و** حبر مبتدأ وادى اوليك كثر منهم **و** العمى والضم لثبوت  
منهم والله يصيرهم ليعملون **ف** روى ريبكم **ف** الله من يشرك الله فقد حرم الله عليه الجنة وما يورث  
النار **ف** من انصاف ثالث ثلاثة اى احد الثلاثة ولا يجوز في مثل هذا الا الجور ومن قال ان الله ثالث ثلاثة  
ولم يرد الالهية لم يكفر لقوله تعالى ما يكون من خوي ثلثه الا هو رايهم ولقوله صلى الله عليه وسلم ما ظنك  
الله ثالثا وما من اله الا الله واحد **ف** من هذا الاستغراف الجنس المعنى وما الله قط الا واحد  
وهو الله وسد سد جواب الشرط في وان لم ينصوا عما يقولون وجواب القسم المحذوف لم يمش  
الذين كفروا من ههنا عذاب الموت **ف** قال الله لان منهم من لم يكفر ثم استغفرهم فقال اولادهم  
الى الله ويستغفرونه **ف** والله غفور رحيم **ف** ثم تولى عن عيسى الالهوية وابنت له واداه الشريعة  
بقوله ما المسيح بن مريم الا رسول اى من قبله الرسل فهو مومن ومضى كما صموا  
ولو كان لها كان اى ما رفع صفة رسول الخصة ما هو الا رسول من جنس الرسل الماصين ثم اكد ذلك بقوله  
وامه صديقته بالغة في الصدق ثم اكد ثبوت الشريعة لها بقوله كانا ما كانا لان الطعام **ف** معنى  
يعيشان بالغذا الا لا دمين ومن لا يقيم الا الغذا لا يجوز ان يكونا لهما تركيبة وعجن وخصه **و** الاكل  
كناية عن الحديث لان كل لادله منه ثم عجب من كفرهم مع قيام البرهان على شريتهما فقال انظر كيف ينبت  
لهم الايمان اى اليه لا لاد على ذلك ثم عجب ثانيا من كفرهم الايمان مع وضوح الدليل فحاشم للتراخي بين العجين  
فقال ثم انظر اى يوفكون **ف** كيف يفرقون عن الحق اى في محل نصب حال العاقل فيه يوفكون ما لا  
يملك لكم صرا ولا نفعا **ف** هو عيسى وكل معبود غير الله العاجل **ف** انما تعلموا في ذنوبكم لا تجاوروا  
وتنصب غير الحق **ف** صفة محذوف اى غلوا غير الحق **و** كالا اى لا تقبلوا اجاورين الحق ثم تولى المؤمنين

وصد



عن اتباع اسلافهم وروايتهم من اليهود والنصارى فقال ولا تتبعوا الهوا فمروا بصلواتهم قبل  
ما يتبعهم الشيطان واصلوا كثير من اصحابهم وصلوا ثانيا لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم عن سوا السبيل  
قال بان كذبوه حين ادبنا فلحق الكفار على لسان اولاد والمراد اصحاب ابيله لعنهم ذاد فمروا بصلواتهم  
ولما شارك عيسى داود في البرسالة عطف عليه فقبل وعيسى بن مريم **كا** والمراد اصحاب المائدة لعنهم عيسى  
منحو اخذوا برز ذلك المنح بما عصوا وكانوا يعتدون **رس** ولم يمتهم الوقف هنا لان ما بعد تفسير للعبادة  
وهو كانوا لا يتناهن عن معاودة منكر او اعادة منكر فعلاوه **كا** يقال تنافى عن الشيء وانتهى عنه تركه  
وتلبيه منكر مؤذن انهم لم يوجدهم انكار ما على ذنب ما ليس ما كانوا يفعلون **رس** وهذا انما  
التي خرج على نزل الانكار ايدك الله وايانا بروح منه قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لتأمرن يا معروفي اليهود  
عن المنكر ولتأخذن على يد الشفيعه ولما طرته على الحق اطرا او ليعز من الله فلو لم يعلم كالعنهم  
تري كثيرا منهم من اليهود وكعب بن الاشرف واتباعه يتولون الذين كفروا واشركوا حتى يستمدد بهم على النبي  
صلى الله عليه وسلم **او** المراد المنافقون يتولون اليهود ليس ما قدمت لهم أنفسهم من العمل المعادوم وحمل  
ان يخط الله عليهم من غير مبتدأ اي هو ان يخط **او** ان يخط الله المحض من المزمع وتقدره ليس  
زاد في الاخرة يخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون **كا** **رس** ونعم على اتحاد غير المسلمين فقال  
ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي محمد ورضي عليهما السلام حقيقة ما اخذوا هم اعدا الدين اوليا  
ولكن كثير من ايمانهم فاسقون **كا** خارجون عن الاسلام **رس** ليجز ان شئت الناس عدوة تميز  
العامل فيها اشد واللام في الذين آمنوا متعلقة بعذابة وتنبأ اليهود منقولا ثانيا لاجدوا  
الاو لشد ولما كان اليهود قريظة والنضير واصحابهم في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم والمومنين كشرك مكة  
عطفوا عليهم فقبلوا الذين اشركوا **او** المراد جنس اليهود وجنس المشركين ولعمري موافقة النصارى  
المومنين اليهود والمشركين صلح الوقف على اشركوا اولوا عود الصيرير الجذوف في ولجذرا اقربهم

من يخط الله عليهم من غير مبتدأ اي هو ان يخط الله المحض من المزمع وتقدره ليس زاد في الاخرة يخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون

اي

بالحال

مودة الى الناس لكن واللام في الذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى **كا** متعلق بمودة ويدل على  
شوب يودهم ان وصفوا بالعلم والعبادة ورقية القلب وطلان الدمع في قوله تعالى ذلك الذي اورد المودة مبتدأ  
خبره بان منهم قسيسين علماء وذهبنا عبادا وانهم لا يستكبرون **رس** ان تتألف ما بعد الى  
يقطعون عن الايمان ولا يحسن ان يثبت وان استمعوا بتوبه تولى عنهم وترفع محل اذا وجوبها وطفا على  
خير ان الثانية وحمل لفيض خالا لها من رتبة العين وحمل من الدمع خال اي يفيض مودة من الدمع **او**  
من في الدمع ابتداء اي فيضها من كثرة الدمع ومن في مما عرفوا ابتداء اي ابتداء النقص من اجل الذي عرفوا  
والمراد وقد النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم لانهم لما سمعوا القرآن رقت قلوبهم وفاضت عيونهم بالدمع **رس**  
تري اعينهم محبولا ولا وقف هنا لان يقولون حال من ضمير فاعل عرفوا اي قائلين امنا واكفينا مع الشكا  
**رس** المقربين بنوة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يمتهم الوقف هنا لان اليهود غيرهم بالايمان فقالوا استلزم على  
انفسهم ترك الايمان بعد قيام البرهان وما لنا كؤمن بالله وحده وحمله نصب خال اي غير مؤمنين بحوالا  
قائما بالعامل فيها ما في ثمار معنى الفعل وما جانا من الحق الى الصالحين **كا** **رس** فانما انهم  
**رس** فانما الله بما قالوا جنان الى ذلك حال الحنين **رس** الكافرون اصحاب الحميم **رس**  
ونزل بها جماعة من الصحابة رضي الله عنهم حين خلقوا ان يترهبوا ويلبسوا المتوح ويقيموا الليل ويصوموا  
الهار ويحبوا امدا كبيرا **او** من خلقنا لا ياكل لحما لا يحرموا طبيبات ما اجل الله لحمر ولا تعذروا  
**كا** لا تجاوروا الجلال الى الجرام ان الله لا يحب المعتدين **رس** قال صلى الله عليه وسلم ان خصا ابني الصيام  
وان يتباحثهم الجهاد في سبيل الله وان رهبانهم الجحوش في المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة ثم  
جث على استعمال الجلال بتوبه وكلوا مما رزقكم الله وتصبوا جلالا طيبا **كا** يفعلوا **او** حال  
من مالا فيها يعني الذي المعول لا تتبعوا عن الجلال الطيب سنانا نبينا صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه  
وسلم اكل الدجاج والعالوة والعسل والسم وكان ياتي النساء والنساء الله الذي انتم به مومنون **رس**

المومنين

هين



وحيث في ايمانهم حال من الغواية لا يؤاخذهم الله باللغو كما ينافي ايمانهم واللغو ما لا يعتد عليه القلب  
وعندنا في حقيقة هو ان يحلف على شيء يراه كذا وليس كذا **الفتاة** عا قد تم الايمان بالغيب في القلوب  
وعندهم مخفيا بل لا يحلفهم وعقدتم مشددا بمبالغة في اليقين نحو والله الذي لا اله الا هو **ومشدد** كذا في القلوب  
وليس لتكثير اليقين فانها تعقد مرة واحدة وعقد اليقين في نفسها باللفظ مع العلم عليها المعنى ايمانوا اخذتم  
بمنكلم اذا اجتمع فيها مخدوا اذا اجتمع لاله فكارتها اي ستر الجنت **والعقاد** اليقين لان الخلق واليدين  
واخذت دل على الجنت لان العاقبة كفارة جوار هذا الحذر وفه وكفارة منه اجزاء اطعام عشرة مساكين  
لكل مسكين من ثمن غلب قوت بل هو رطل وثلاث بالعمري عند الشافعي وعندنا في حقيقة نصف صاع لكل  
مسكين او صاع من غير او يعطونهم ويعطيهم والشافعي لا يعطيهم ويجوز صرف لكل مسكين نصف عشرة ايام  
ولم يجر ذلك الشافعي ولم يجر صرفه الا الى جيرة مسلم واجاز ابو حنيفة صرفه الى العبد واهل الذمة وسفاه  
من صرف الركن الى اهل الذمة ولما كان في الناس من يسرف في النفقة على اهله قال من اوسط ما  
تطعمون الى اقصد الذي تطعمون منه **اد** تطعمونه اهليكم ومحل من اوسط نصف صاع محذوف في حقه  
وبعداه فستن في الجنت ان تطعموا عشرة اطعاما متوسطا **وقرئ** اها لم يسكنوا لياخفها بخور ايت  
معدى كبريت يكونا او كسوتهم لكل مسكين ثوب واحد ستر او بل او قميص او وقاية ونحوها عند  
الشافعي وعند مالك ما يجوز فيه الصلوة **وقرئ** كما سوتهم فالكاف بر فوجده الجبل الى مثل طعامهم او  
يجوز رقبته عطف على الطعام والشافعي يترط الايمان في حق الرقبة قياسا على كفارة القتل  
وابو حنيفة واجما به جوز واعنى الرقبة الكفارة في جميع الكفارات لا كفارة القتل فالحائث بخير  
الاطعام والكسوة والخير ان وجد ما يفضل عن قوته وقوت عياله فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام  
متتابعات عندنا في حقيقة لانه قرئ كذا في الشافعي بخير من ذلك المتابع افضل عنده في احد  
قوله مجاهد كل يوم متابع الا فصا رمضان لا يجزى الا بعد الجنت وجوز الشافعي الكفارة

سائر الكفارة

الى

فل الجنت الا كفارة الصوم لانه قد في لم يجز او حقيقة الكفارة قبل الجنت في ذلك المذكور كفارة  
ايمانهم والعامل في اي احلفتم وحسن كفارة لان المعنى يكفر ايمانهم وقت حلفهم واحفظوا  
ايمانكم **كافلا** استكنوها ان لم تكن على ترك مذنب او فعل مذنب فالاولى الجنت هاهنا وان كان صفة محذوف  
في كذا في بياننا شرف الكليات بين الله لكم اياته اي احكام شرعية لعلكم تشكروا **تا**  
ولما كان مخالفة الشرع والافتدائ على الايمان بتسويل الشيطان بين تعالى طريقة على آدم قال عجزا منه  
انما الحمر والميسر والاصناف الا وثان لنصيب اياها للعبادة جمع نصيبهم النون ونحوه سئلوا الصاد  
جمع نصيبهم في حجة نصيب عليها الدماء والار لا مري المتقسم بها رجس حيث مستفاد من عمل  
الشيطان من ترسبه واجنبوه اي المذكور **وا** الرجس لعلكم تفلحون **حس** في الحمر والميسر  
يتعلق بوقع اي ويريد ان يوقع العزاة والبعضا بينهم وبينها ويصد حرم ذكر الله عن الصلوة  
لغيره اما يريد اهلاكهم فهل انتم متشبهون **حس** لا استغفانهم هنا بمعنى الامر والبلغ منه لان  
الاستغفان عقيب ذكر المعاصي بلغ من الامر شركا كانه قيل فريست لكم العاصي فهل تشبهون عاصي هذا  
ام انتم يقفون عليها لان او عطاوا اجزا **وا** المحارم فان توليتم عن الطاعة فاعلموا انما  
على سولنا البلاع الميسر **حس** ليس عليه غير كقوله ان عليكم الا البلاع قال صلى الله عليه وسلم  
كل مسكر حرام حراما على الله ان لا يشربه عبيد في الدنيا الاشفاه الله طينة الجنان يوم القيمة هل  
تذرون طينة الجنان قال عرف اهل النار ذنبا فمن استعمل شيئا من الحمر والميسر المومنين قبل التحريم  
ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اكلوا من الثمار وشربوا  
الحمد قبل التحريم ان اما اتقوا الشرك وامنوا بشي على الايمان وعملوا الصالحات ثم اتقوا  
الحمر والميسر بعد التحريم وامنوا اذا ذابا ايمانا ثم اتقوا احكام الله تعالى واحسبوا **وا**  
طاعة الله تعالى والله يحب المحسنين **تا** ليلونكم الله شيئا من الصيد حشيشة **اد**

يكون



بعض اذ لا يحرم كل صيد بل صيد البر ومحلها وهو طائر صفة شئ الصيد بمعنى الصيد وان كان في  
 الاصل مصدر والمعنى لتجوز بصيد ثلثه ان تبال صفاته وببعضه ابلتكم وروايتكم ان كان  
 وفري مثله ذكر انتم قال عللنا البلوي ليعلم الله علم الظهور من مخافة بالغيب **فان** ينجب الصيد  
 فمن اعتدى بصيده بعد التحريم فله عذاب اليم **فان** قال ابن عباس يوسع بطنه وظهره جلا افسلب  
 ثيابه ونزل في ابي البراد قل حمارا وحشيا وهو حرم لا تقتلوا الصيد محل وانتم حرم **فان** جمع  
 حرام كرج جمع راج رجل حرام وامرأة حرام عقد الاحرام لو دخل الحرم كان فاعل يقتلوا وحل وحرم  
 قتله من حرمه **فان** جان الفاعل في قتله بعضهم النعمان يكون ذكرا القتل باثبات الاحرام فلو قتل ذكرا  
 القتل الاحرام فلا كفارة له عند الله اعظم ان يكون له كفارة والاكثر ان النعمان يكون ذكرا القتل والاحرام  
 وان قتله حرام ففيه الكفارة وكذلك الخطا في الكفارة وحسن المتعدي بالذبح لانه الاصل لان الخطا تابع  
 للنعمان ولا ينافي فيمن قتل صيدا محرما مستعدا لما وان خير له بوجوب الكفارة بقتل الخطا بظاهر الآية **فان**  
 فجزا ارفع شئ من مثل دفع بذل منه او صفة ان فعلية جزا اياها بل المقتول من الصيد فجزا اياها  
 بمثل محل من النعمان حال من مقتول من النعمان **فان** جمع جزا اي جزا كجزا من النعمان وبيع جزا جزا مثل  
 اضافة قتل لا بد لانه لا يجب الا جزا المقتول لاجرا مثله **فان** جزا جزا من جزا جزا مثل جزا جزا مثل  
 بنصفها الى فليجز جزا مثل **فان** النعمان يكون الجزا بعضهم النعمان ابل خاصه وليس بهج بديل الآية فاذا  
 جمعت قبيل الانعام دخل فيها الابل والبقر والغنم وبعض النعمان واجد الانعام والتم ما يقع على الابل وبعض النعمان  
 والاعنام لفظان يدخل فيهما الابل والبقر والغنم وهذا الصريح والمعنى فاعل قاتل الصيد جزا من النعمان بمثل المقتول  
 من الصيد من جزا الخلفة لان جزا القيمة يحكم به اي الجزا ذو اعدل منكم عدلان من المسلمين فخطا  
 شبه الاشياء الى المقتول فيجوز ان يكون عند الشافعي ويجوز ان لم يجد له شبهة قاله يقول ابو حنيفة وهو ان يعتبر  
 قيمة الصيد حيث صيد لا قيمة الثل هل يا حال في به **فان** جزا اذا قري مثل رفوعا وجزا عنده الحال

بعض اذ لا يحرم كل صيد بل صيد البر ومحلها وهو طائر صفة شئ الصيد بمعنى الصيد وان كان في  
 الاصل مصدر والمعنى لتجوز بصيد ثلثه ان تبال صفاته وببعضه ابلتكم وروايتكم ان كان

لانه قد وصف مصدر وجزا وصف غيرنا بقوله بالغ الكعبة لان اضافة غير حقيقة والنون فيه مقدر  
 اي بالغ الكعبة والمعنى بالغ يا هذين الحرم فخير فيه فالسنا في بقدر في الحرم على ساكنيه وابو حنيفة حيث  
 شاة **فان** او كفارة طعاما رفعا وجزا طعاما اضافة بين كحاشم جديد ويرفع كفارة منونا ورفع طعاما  
 عطف بيان لكفارة وكفارة عطف على جزا ومن نصبت جزا رفع كفارة خبر هذا **فان** مساكين **فان** جزا  
 مسكين يوجد او عذرا ذلك الى الطعام صبيما مما يتميز بخول مثله رجلا **فان** عذرا عذرا العين  
 وهو مثل الشئ من غير جنسه كالصوم والاطعام **فان** يكثر العين وهو مثل الشئ من جنسه ومنه  
 عذرا الجمل فكان الفصح تسمية بالصدر والكسور بالمفعول به كالذبح والدبح والجزاء في كل الجمل عند  
 الشافعي واي حنيفة وعنده محمد الى الحليم واللام في ليد وفي سطة بالاشتقاق في عليه اي فعلية  
 الجزا ليدوق وبال امره جزا معصيته واصل الويال الثقل عفا الله عما سلف **فان** جزا جزا  
 الصيدا وفي الجاهلية ومن عازا الى ما نهي عنه فيستقر الله منه **فان** جزا جزا الشوط وارتفع لانه  
 جزا اي فهو يستقيم ابن عباس لا يحكم على العايد في قتل الصيد بل على صدره وظهره صبرا وجعفا ويقول  
 اذهب فتنم الله مثل عمل ابطا هو الآية والفقهاء يحلون عليه بالكفارة والله عز وجل وانما **فان**  
 صيد البحر كل ما صيد منه والمراد بالبحر كل المياة وطعامه اي طعام البحر والمراد بالاكل منه  
 وصيد طريته وطعامه فاحده **فان** صيد ما اصطيبت طعامه ما رى به وينصب متاعا مفعول له **فان**  
 مصدر اي يبيع الكمان باكلوه طريتا والشيعة **فان** المارة بان ينزود ولا سفار المعنى لا يخرج  
 جزا جزا بعض الانعام وبعض للاطعام وجزا عليكم صيد ليس ما ذمتم جزا **فان** جزا  
 جزا مفعول ما الى الله **فان** يكثر الذكرا من دام يدام والحرم على الحرم صيد البر وهو كل حيوان كل اكله عند  
 الشافعي فانه لا وجب الجزا فيما لا ياكل الا واحد هو حمار ونشأ من وحشي واهل ابو حنيفة وجب الجزا  
 فيما لا ياكل الا الحية والعقرب والجدل والفارة والكلب العقور والذئب يخشرون **فان** جعل الله الكعبة

على

بعض اذ لا يحرم كل صيد بل صيد البر ومحلها وهو طائر صفة شئ الصيد بمعنى الصيد وان كان في  
 الاصل مصدر والمعنى لتجوز بصيد ثلثه ان تبال صفاته وببعضه ابلتكم وروايتكم ان كان  
 وفري مثله ذكر انتم قال عللنا البلوي ليعلم الله علم الظهور من مخافة بالغيب **فان** ينجب الصيد  
 فمن اعتدى بصيده بعد التحريم فله عذاب اليم **فان** قال ابن عباس يوسع بطنه وظهره جلا افسلب  
 ثيابه ونزل في ابي البراد قل حمارا وحشيا وهو حرم لا تقتلوا الصيد محل وانتم حرم **فان** جمع  
 حرام كرج جمع راج رجل حرام وامرأة حرام عقد الاحرام لو دخل الحرم كان فاعل يقتلوا وحل وحرم  
 قتله من حرمه **فان** جان الفاعل في قتله بعضهم النعمان يكون ذكرا القتل باثبات الاحرام فلو قتل ذكرا  
 القتل الاحرام فلا كفارة له عند الله اعظم ان يكون له كفارة والاكثر ان النعمان يكون ذكرا القتل والاحرام  
 وان قتله حرام ففيه الكفارة وكذلك الخطا في الكفارة وحسن المتعدي بالذبح لانه الاصل لان الخطا تابع  
 للنعمان ولا ينافي فيمن قتل صيدا محرما مستعدا لما وان خير له بوجوب الكفارة بقتل الخطا بظاهر الآية **فان**  
 فجزا ارفع شئ من مثل دفع بذل منه او صفة ان فعلية جزا اياها بل المقتول من الصيد فجزا اياها  
 بمثل محل من النعمان حال من مقتول من النعمان **فان** جمع جزا اي جزا كجزا من النعمان وبيع جزا جزا مثل  
 اضافة قتل لا بد لانه لا يجب الا جزا المقتول لاجرا مثله **فان** جزا جزا من جزا جزا مثل جزا جزا مثل  
 بنصفها الى فليجز جزا مثل **فان** النعمان يكون الجزا بعضهم النعمان ابل خاصه وليس بهج بديل الآية فاذا  
 جمعت قبيل الانعام دخل فيها الابل والبقر والغنم وبعض النعمان واجد الانعام والتم ما يقع على الابل وبعض النعمان  
 والاعنام لفظان يدخل فيهما الابل والبقر والغنم وهذا الصريح والمعنى فاعل قاتل الصيد جزا من النعمان بمثل المقتول  
 من الصيد من جزا الخلفة لان جزا القيمة يحكم به اي الجزا ذو اعدل منكم عدلان من المسلمين فخطا  
 شبه الاشياء الى المقتول فيجوز ان يكون عند الشافعي ويجوز ان لم يجد له شبهة قاله يقول ابو حنيفة وهو ان يعتبر  
 قيمة الصيد حيث صيد لا قيمة الثل هل يا حال في به **فان** جزا اذا قري مثل رفوعا وجزا عنده الحال

حيث

ع



سميت كعبة لانها عجايبها وانوارها غنى البينوت تنصب المبيت الجوام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمته فلا  
الكعبة **اد** عطف لها على الدرج على التوضيح كحي الصفات توصفها للوصف **الفتاة** هي الناس بالزهد  
قام كالصيام وغيره الذي يصدر قام **ايضا** ومختصر في قيام كقيم من خيام وجعل هنا بمعنى صر في صفت مما حال  
والعنى جعل الكعبة وقصدها قياما لا من الناس في دنياهم واخرهم ومعاشهم لانه كان لا يعجز عن ذلك  
والشهر الحرام اي شهر ذي الحجة لقيام الحج فيه **او** المراد جنس الاشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم  
والهدى والقليل **ح** لانهم كانوا يأتون بقليل الهدى وحل في كل اى جعل الكعبة قارا للناس وما ذكر  
بحريم الاجرام والصيد رفع خبره الى الحكم **ذلك** لوصف ذلك شرعا ذلك لم تعلموا ان الله بكل شئ  
مبارك وجميع الوجود عليهم **تسعون** شدة من العقاب لمن عصاه عفو ورحمة **ان** اطاعه البلاغ  
**ح** وما تكمون **ح** ثم او ما ضاع الى الامساواة بين الحلال والحرام ولا نسبة وترهيدا في الدنيا بما نزل  
نهيها للتسليم عن الايقاع بحاج المشركين وذكر في قصتهم اول السورة قل لا يستوي الخبيث والطيب  
ولوا عجبكم كثرة الخبيث **ح** الى **يفعلون** **نا** ولما اكثر المؤمنون على النبي صلى الله عليه وسلم السؤال نزل  
ناديهم لا تسالوا عن اشياء ثم تنصرفوا شيئا لاجل من الثانية في آخرها كجرا لان اصلها عند الخليل  
ويستوي به شيئا بمنزلة منها الف اول الام العمل كالقادرين عطفها الثانية متقلبة عن الف الثانية هي  
طرقا فاستقلوا اجتماع هذين في ان جذبت الف بينهما لتسكوبها ولا تخرج من ههنا فخلوا اللام وهي  
الهي الاولي قبل القادى الشين فصار اشياء وزن ليعا وما يدل ان اصله فعلا ان يهوى اشياء كقمار  
واصله محاربي شيئا من الاول متقلبة عن الف الواقعة بعد الزاء في صحوا والثانية متقلبة عن الف الثانية  
التي قبلت ههنا في صحوا لاجتماع الفين لا اذا اكثر الناس محاربي الجمع انقلب الى بعد الزاء ووجز ال  
الهيئة لرد الرجالها وهو اجتماع الفين واذا كان كذلك قال الثانية متقلبة عن الف ههنا مثل جلي ثم  
خفف فصار محاربي ثم ابدل من الكسرة فتحة ونسب الى الف فصار محاربا كمدار واصل مدار الاشياء جردا اصل

الى  
ان

فلا حرامها

اشياء اشياء واصل اشياء اشياء ثلاثيات لا ولي عن الكلمة المتأخرة الى موضع اللام والاعيان كالماء  
في محاربي ففعل به كما فعل بشارى فصار اشياء ثم ابدلوا من اليا واو فصاروا اشياء كقولهم جواد في جانية  
واذا جازا ابدال بعض الحروف الصحيحة ببعض مع عدم الاستقلال نحو اصيل الى اصيلان فمع غيرها ادلى  
فصلها عند الاخفش افعلا لان مفردا عند شيئين كهي ثم خفف ففعل شيئين ثم جمع ففعل اشياء وكان اصله  
الشيء الهن واهونا ثم حذف الهن التي هي لام الكلمة فوزنها الان عندها افعا وعن غيره افعلا ولو كان كذلك  
لا نعرف كاشا والصحيح ان اشياء اسم مفرد يدل على الجمع وليس جمع كقضا وطرفا وحل في المحاربي ههنا  
الاشياء تسوكم الجملة والجملة المعطوفة وان تسالوا عنها حين نزل القرآن اي والنبي صلى الله عليه وسلم فليكن  
نيل المحر جتر صفة اشياء المعنى لا تكثر والسؤال عن التكليف للشاقة والامور الغائبة فان ظهورها يستحق  
عليكم وان ابيتم الا السؤال فانها تبذل لهم عند نزول القرآن فتعجزوا عن القيام بها لخصصة اسئلوا حتى تومروا  
عما الله عنهما **ح** عن سالتكم السالفة فلا تقودوا مثلها قال صلى الله عليه وسلم ان تركوني ما ترككم فاما  
هك كان قبلكم بكنزة سنو الهيم واختلافهم على انبياءهم فاذا امرتكم بما امرتكم فخذوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن  
شيء واجتنبوه والله عفو رحيم **ح** ثم اندم بمجرى من تقدمهم فقال قد سالتهم اليه لاجلها براجمه الى  
الى اشياء لغدم النعدي اليها يعزى بل ترجع الى ما دل عليه سالتوا المعنى قد سالت هذه المسألة انبياءهم  
فومر من قبلهم ثم اصبحوا اليها اي صاروا باجها بها كايون لان بني اسرائيل سالتوا الانبياء عن اشياء فانزلوا  
بها فتدكوها فهاضوا بعضهم يري الوقف هنا صالحا وبعضهم كافيها وازاد جسا كانوا جاهلية اذا دلوا الثانية  
عسة ابطر محروا اذنها اي شقوها وابسها مشقة بالعير وتروكها لا تزد عن كلامه وساء ولا تجز ولا تركب وهي  
البيعة فان كان خامس وادها ذكره اعيروا كله الرجال والنساء وان كان اثنى عشر واذنها وترك مع لها  
وجزمت منها ضما على الرجال والنساء فان ماتت اشترى كوا في الكها وهي السابعة **ح** البعيرة هي ان تنال الناقة  
بين ننتي عشرة اثنى فبجرا اذنها وتتركها لا تركب ولا تجز ولا تزد عن كلامه ولا يشترى منها الا صنف فان

ح  
وهي







ملفوظات

الفراء الاوليان ثنية اولى اى احق بالوصية على الميت او احق بالشهادة عليه من غيره والا  
 جمع اولى وقيل لهم اولين ليقوم ذكرهم في قوله يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم وهو محذور صفه الدليل السحق  
 اوتصف مدح وقرى الاولين جمع اولى وتعطف على يقوم ان فيقسم ما ربا لله وجواب يقتسمان لشهادتنا  
 احق من شهادتهما مبتدأ وخبر المعنى اذ اظهرت حياته الخالفين يقوم اثنان اخر ان قرأه الميت  
 فلعن الله ان يميننا احق من يمينها كقوله فشهادة احدى اى عينه وما اعتمدنا في قولنا ان  
 شهادتنا احق من شهادتهما لان المراد بالشهادة هنا اليمين تلخيصه ليقم الاوليان باليمين حالين مقام هرب  
 الخافين فيقولان انا اذن لمن الظالمين **حس** ان خلفنا كاذبين فقام عمرو بن العاص والمطلب زودا  
 السهميان وخلفا بعد صلوة العصر ورفع الينا اليهما والى اوليا الميت وانتقلت اليمين الى اوليا الميت لان  
 الوصية ارجعها اليها ابتداء والوصى اذ اخذ شيئا من مال الميت وادعى انما وصى له خلف العبد ان ائمه  
 كالموادعى جل سلعته يد رجل واعترف الرجل ثم ادعى اليه اشتراكها من المدعى خلف المدعى انه لم يبعها  
 وابو حنيفة واصحابه لا يرون رد اليمين على المدعى فكانهم يحملون هذا على النسخ ذكرك الى المحكوم يدرى الشك  
 على الخائنين اذنى ان يأتوا الى الادب **افا** الشهادة والشهادة وجعل على وجهها جال من الشهادة اى يأتوا  
 بها حقيقة وتعطف على اربابها واخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم **ك** فذرية اقربان خافوا رد  
 اليمين بعد يمينهم على المدعى فحلفوا على خيانتهم ولزمهم فيقتضون ويقرون ولا يحلفون كاذبين وانقوا الله  
 واسمعوا **ك** استماع قبول والله كايهدى القوم الفاسقين لا وقف هنا ان نصبت يوم جمع الله  
 الرسل يوم القيمة نظرا ليهدي الى الجنة يوم **ك** انقوا **او** منقول اسمعوا الى اسمعوا خبر يوم  
 وعين ان نصبتهم على اى اذ لم يوم يقول تعالى للرسول نوبخا للمذنبين ما ذا اجمعتم فنصب ما ذلما جتم  
 المصدر بمعنى اى اجابته اجتمعت ولما علم الرسول ان سؤالهم نوبخا للكفار كقوله واذا الموودة سئلت باى  
 ذنب قتلت قالوا اى يقولون لا علم لنا **ك** اثباتا للحجة على المكذبين ابن عباس لا علم لنا الا علم انت اعلم منا

[illegible]



وقرى بها العلم النافع على ذلك يجوز ان يقال لا علم لنا بما نل على ذلك وان افهامهم يغرب عنهم لهولته وشدة مخافته  
ان القيمة اهواله لا ذل ولا ذل في هذا القلب عن حواشيها فيدعون من هو ذلك اليوم ويدخلون عن الجوار  
ثم بعد ما تاب اليهم عفوهم يشهدون على انهم لم يقولوا انك انت علام الغيوب تعلم ما كان وقرى  
علام نصبا اجتمعا كانه وقف على انك انت ثم ابتد اعلام الغيوب ونداء او صفة لا تمن ان يتم الوقف هنا  
ان لم تبدت يوم جمع ان قال الله يا عيسى بن مريم اذ كر بعني عليك عمل اذ يدرك وقرى اذ يدرك  
فوقك طائر مني ومحل تكلم الناس جانبا في الكاف في ايدى ذلك واذا خلق من الطين كهيئة الطير اي مثل صورة  
فتفتح فيها المخرج الى الكاف في اسم نصب فعول مخلوق في كهيئة لا يهاصفه الهبة الى خلقه عيسى ونفع  
فيها ما ترجع الى الهبة المضاف اليها لا بها ليست طين عيسى ولا من نوحه شي ومنه الصبر في فكل طيرا  
بالدخيل شبيهه واذ ادنى وتسمى الى كنهه عطف على واذا خلق واذا خلق واذا خلق واذا خلق واذا خلق  
واذا كفت بن اسرائيل عنك اذ هو انما كلفك على اذ يدرك **القرآن** ان هذا الاسم من باب  
اسم فاعل وبغير اللوح وصف بالصور لكثرة تلبسه له هنا وهو ذو الصف فالاشارة هنا الى الصف لعيسى وفي  
هو طير صلي الله عليه وسلم ولا وقف هذا العطف على اذ يدرك وان اوحي الى الجوارين ان الله لا يحب  
الوقف على انما يسمعون ان نصبت اذ قال الجوارين طير فامكنون وحسن ان نصبت بمضمر تقديره واذا ذكر  
وقفت في الجوارين يا عيسى بن مريم عيسى نصبت تقديره ابتداء الحركه حكمة ابن جويبار يدبر عن هذا الاثر  
في جوارقه بن جويبار يدبر عن هذا الاثر او لم يخلص ايمانهم قالوا هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة  
من السماء **انما** انهم لم يسلوا وانما طلبوا النفس الفعل كقولها جرك هل تستطيع القيام معي وانت تعلم انه  
قادر على القيام وانما تريد قيامه **او** تستطيع معي بطيع كاستجاب بمعنى اجاب الى هل يستطيع ربك **القرآن**  
هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء **او** هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء  
وبك فخر في المضاف والمضاف اليه مقامه والمائدة الجوان عليه الطعام من ما يمدح في الخبرها **او**

مادة مبداء اعطاه فكانها تعطى الى كل من الطعام وسمى الطعام ما بين حجاز اللوحة عليها وما يوكلاهم  
كانوا شاكين قول عيسى لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين **كان** قالوا اننا ناكل منها ونطبخ قلوبنا  
بالكسولة ونعلم **وقرى** يعلم محمولا وتعلم اي قلوبنا ان من الخفة من الخفة واسمها محمولا وعوضوا منه  
قل صدقنا **او** مصدرية وتكون عليها من الشاهد **حسن** لله بالوجدانية والقدرة ولك باليق والرسالة  
**او** من الشاهد ان عندنا اسرائيل فم قال عيسى بن مريم اللهم انزل علينا مائدة من السماء مائدة  
تكون خير تلو لينا عيدا احوال من صبر تلو من صبر الحال كان لا خير تلو من صبر الحال لانا حال من صبر تلو  
وان جعلت لنا جوارا لحوال من صبر تلو من صبر تلو وانما لم نزلنا من زماننا واخرنا من اننا بعد ناصفة عدا من عاديو  
رجع اي انها تعود اليها مرة بعد مرة **او** المعنى نخذ ذلك اليوم عيدا قالوا انزلت يوم الاحد فذلك الخلق القار  
عيدا وان جعلت لنا ناصفة عيد مقدمة عليه جعلت لنا احوالنا وانا لا نل من الدنيا ولا من الآخرة  
ارادة الطائفة والميل في اللام عوض من جرد المدا وحيد باللام ويرى اننا بعد نل الايدان من جرد على اننا  
المائدة ثم اكد ذلك بقوله وارزقنا وانت خير الرازقين **حسن** فاجيبوا الى ذلك انما عيسى واثباتا للحج عليهم  
**القرآن** من رها عليهم خفيا ومشددا انكثيرا لا بها تزلت مرات من يكفر بعد ذلك لها وفي اعديه عزابا  
مصدق لوقوعه موقع تغيب والماء في اعديه للمصدر الواقع موقع تغيب والمعنى لا اعدى مثل تغيب الكاف  
وبعيسى بعد نزل المائدة اجمل من العالمين **حسن** عالمي ما بهم وجوز ان اجمع العالم ليلوا ارجوكم عن الكفر  
زعم بعضهم ان المائدة لم تنزل والصحيح انها نزلت فكان عيسى عليه السلام لما سألوه نزل المائدة ليس صوما  
ونفخ عواكي وقال اللهم انزل علينا مائدة من السماء الآية فنزلت سفرة جبرائيل خاتمين من فوقها وجعلها مائدة  
وهي نوره مفضة حتى سقطت بين ايديهم فكل عيسى وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رزقا وجعلها  
عقوبة فقال عيسى ليعلم احسب علمه فيكشف عنها ويدكر اسم الله تعالى فقال شجول انما وليدك انما عيسى  
فكل وليك طويلا ثم كشف المائدة عنها وقال اسم الله خير الرازقين فاذا هو سبعة ليل على قلوبها استيل











وذكر في كتابه ان الله تعالى  
تعالى عن كل ما يشاء

تكون لواء عاطفة وهو السميع العليم ولا يخفى عليه شيء لما طلب منه صلى الله عليه وسلم اعاد  
غير الله ناصرا ادخل الاستغفار على غير انكار اعلمهم لقولهم ويجهلهم فقل غير الله نعمت بقول اول قوله  
اتخذ الثاني وليا **الفراة** فاطر السموات جوا صفة لله وهو يطعم ولا يطعم اي يرزق ولا يرزق  
**وقرى** ولا يطعم بهما ليعلموا ما لا ياكل **وقرى** يطعم ولا يطعم معلوما فيها اي يطعم نان ولا يطعم اخرى عو عطى  
ويعني امر ان يكون اول من اسلم من هذه الامة وقيل لا تكون من المشركين **حس** عراب  
يوم عظيم **حس** **الفراة** من يصرف عنه مجمل الغايم مقام الفاعل العذاب لتقدم ذكره فيكون يومئذ  
ظوفا ليعرف معلوما الفاعل مضمونك يدل عليه ما قرى من يصرف الله عنه في شرط مبدأ العايد عليه الماوية  
والمصرف محذوف لتقدم ما يدل عليه وهو العذاب لخصه في مصروف الله عنه العذاب يوم القيمة فقل الله  
**كا** وذلك الفوز المبين **كا** النجاة الظاهرة **قديرس** وهو مبتدأ الفاعل اي الغالب حين  
فوق عبادي حال من الضمير في الفاعل اي فاعله استعجلا والراد بفوق علو القدرة والشان  
كقوله وانافوهم فاعل من المعنى هو الغالب على عباد الله المنفرد بتدبيرهم والعباد عند الاطلاق الماوية  
وهو الحكيم **الحس** ولما قيل له صلى الله عليه وسلم انما من يشهد بصدقك نزل قل اي شيء مبتدأ خبر  
الكبر شهادة تميز ويحكم اي ان تكون بعض ما تصاف اليه فان كانت استغفاما كان جوابها متى  
باعتهم ما اضيف اليه فحيث ان يكون الله تعالى شيئا ولكن لا كاشيا لانه قيل موجود لا كالموجود  
لان جواب اي شيء قل الله فانه مبتدأ خبر محذوف تقديره الكبر شهادة ليكون الجواب في السؤال **اداراد**  
اي شهيد فوضع شيئا موضع شهيد فقف هنا لان شهيد خبر مبتدأ اي هو شهيدك يعني وسيتك **كا**  
يشهد بصدقك ولا تقف ان جعلت الله مبتدأ خبره منه والجملة ولت على جواب اي شيء المعنى لانه تعالى اذا  
كان شهيدا بينهم فاكبر في شهادة شهيد له وادعى الى هذا القرآن لانذركم بصالح الهلكة  
وتعطف على كم ومن بلغ **حس** العايد على من محذوف لانذركم وانذر من بلغه الله ان لا يوم القيمة

في الحديث بلغوا عني ولوايته ومن بلغه القرآن فهو نذير له ان حين بلغه القرآن فكانما راي محمدا صلى  
الله عليه وسلم ثم استشهدوا فقال ايكم لشهدون ان مع الله الهة اخرى قل شهدوا فان قل  
لا اشهد **حس** مثل شهادة تلم وانى يرى مما اشركوا في الكائن يعرفونه اي محمدا صلى الله عليه وسلم  
او الكتاب كما يعرفون انباءهم **حس** وهم لا يؤمنون **كا** اول كذبا ياتيه **كا** الظالمون **حس** والعامل  
في يوم يحشرهم جميعا من عند وما عهد محذوف ان يكون كذبا في يوم يحشرهم **الفراة** يحشرهم الله  
نقول بانون فيها **وقرى** بالياء فيها بالياء للذين اشركوا اي شركا وكما ان الهتهم الذين اشركتهم مع الله  
الذين كتمت ترعون **كا** انهم شركاء لله فيشعروا **الفراة** ثم لم تكن مذكورا وموتنا فقتلهم مع النافيت  
لنايت لفظ الفتنة ومع التذكير لان الفتنة بمعنى القول بالنصب مع التذكير والنايت العلة كما تقدم فالرفع  
على جعل الفتنة اسم كان خبرها ان قالوا او النصب على جعل الفتنة خبرها وان قلوا اسمها عكس الاول  
والراد بفتنهم معذرتهم وفاقم لخصه لم تكن فتنتهم الا قولهم والله ربنا **الفراة** حجة الباطنة لوالله  
وبصها نارا وجوان القسم ما كما مشركين **حس** تحرضا منهم لشدة تمام فيه فتعظم على افواههم وتشهدوا بهم  
ثم عجب تعالى منهم فقال انظرو كيف كذبوا على انفسهم وفضل اي عذاب عنهم ما كانوا يفترون **حس**  
يخجلون من الوهيبة اصنامهم وشفا عذابهم لما قال المصطفى والله ما ادري ما يقول محمدا لانه يحول الشاهد  
فقال لا يفتن اي بعض ما يقول حقا نرا ومنهم من يستمع اليك من تقرأ او خذ الضمير في يستمع رد الى  
لفظ من اكنت اعطيت رجل ان يفهموه نصبت معقول له اي جعلنا على قلوبهم اعطيت لئلا يفقهوا القرآن  
وفي اذ انهم وقروا **كا** صموا وثقلوا قرا اعطيت على كنه وان حال بينهما الظروف **وقرى** يفسر الواو وان  
يروا كل آية اذ لا له على صدقك لا يؤمنوا بها **كا** الناصب اذ اي حيا اذا جاءوا لحوالها وليس في  
فما عمل لانها لا تعمل في الجوارح يقول الذين كفروا ان هذا الاية ان لا اساطير الاكاذيب  
الاول **حس** جمع اسطورة واسطورة وهي ما سطره وهم اي الشركون يفتنون عنه عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم

دفع



ک

三

جَسَرَ تَعَالَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي أَعْمَالِ السَّاعَةِ وَحَتَّى غَايَةِ كَذِبِهِ الْاَلْاَحْسَرُ وَالْاِنْ خَسِرَانَا  
لَا غَايَةَ لَهُ الْعَنَى اسْتَمَرَّ لِيَكُنْ لَهُمْ اِلَى قَتِّ جَسَرٍ عِنْدَ حَتَّى السَّاعَةِ وَهُمْ يَحْمِلُونَ اَوْ زَارَهُمْ اَنَا هُمْ عَلَى  
ظُهُورِهِمْ **حَسْرَةً** بِالظُّهْرِ اِنْ اَلْاَلْاَعْلَى لِيَكُنْ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَكُنْ لَهُمْ اِلَى قَتِّ جَسَرٍ عِنْدَ حَتَّى السَّاعَةِ وَهُمْ يَحْمِلُونَ اَوْ زَارَهُمْ اَنَا هُمْ عَلَى  
شَيْءٍ صَوْنٍ وَانْتَهَى رَحِمًا يَقُولُ هَلْ تَعْرِفُنِي يَقُولُ لَا يَقُولُ اَنَا عَمَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَكُنْ لَهُمْ اِلَى قَتِّ جَسَرٍ عِنْدَ حَتَّى السَّاعَةِ وَهُمْ يَحْمِلُونَ اَوْ زَارَهُمْ اَنَا هُمْ عَلَى  
اَلَا اَنْ اَسْمَا اِيَزُونَ **حَسْرَةً** يَلْبِسُونَ وَمَا مَصْدَرُهُمَا وَمَوْصُولُهُمَا وَنَكْرَةً وَكَيْفَ مَا قَدَرْتَ فِيهِ فَاَعْلَمُ  
سَابِقَ عِبَادٍ يَنْتَسِبُ اَلْاَلْاَعْلَى وَهُوَ **حَسْرَةً** بِاطْلٍ وَغُورٍ **الْقَرَاءَةُ** وَلِلدُّنْيَا اِيْضًا مِنْ شَيْءٍ الْاَخْرَجَ  
مِنْهَا وَبِلَا مِ وَاحِدَةٍ وَجَوَّ الْاَخْرَجَ اَصَافَةً اِلَى اِرَ السَّاعَةِ الْاَخْرَجَ وَسَمِيَتْ خَرَمَ لَنَا خَرَمَ الدُّنْيَا وَخَرَمَ  
الْبَشَرِ اِلَى الْقَرَاءَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَقُولُونَ **عَا الْقَرَاءَةُ** اَفَلَا يَعْقِلُونَ اَنْ اَلْاَخْرَجَ اَفْضَلَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْيَا وَالنَّارِ  
هَذَا اَلْاَعْرَافُ وَيُوسُفُ لِمَا قَالَ اَبُو جَهْلٍ اَنَا لَا تَلْدُبُكَ بِمَا يَحْمِلُكَ كَذِبٌ مَا حِثُّهُ يَنْزِلُ تَسْلِيَةً لَهُ وَهُوَ عَدَاوَةٌ عَدَاوَةُ الْحَمِيمِ  
قَدْ نَعْلَمُ وَقَدْ هَذَا التَّكْبِيرُ كَقَوْلِهِ وَلَكِنَّهُ قَدْ يَهْلِكُ لِمَا اَنَا يَلِيهِ وَنَعْلَمُ بِمَعْنَى عَلَمًا وَهَذَا صُحْرُ الشَّانِ فِي اَنَّهُ  
لِيَحْمِلُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَيَكُ فَيَحْمِلُكَ بِمَعْنَى التَّكْبِيرِ لَانَّهُمْ اَذْكَبُوا مَا جَاءَهُ فَقَدْ لَدِبُوا **الْقَرَاءَةُ** فَانَّهُمْ  
لَا يَلْدُبُونَكَ مَشَدَّدًا اَلْاَسْبُغُونَكَ اِلَى الْكُذِبِ **لَا يَلْدُبُونَكَ** سَوَاءٌ الْمَعْرِفَةُ صِدْقًا لَمْ يَكُنْ يَدْعِي بِالْعَادِ وَالْاِيْنِ  
فَلِ الْبُتُوَّةِ وَتُخَفِّفًا بِمَعْنَى الْمَشَدَّدِ اَوِ الْمَعْنَى لِيَحْمِلُكَ ذُنُوبًا مِنْ لَدُنْكَ لَوْحًا وَجَدْنَهُ كَذِبًا كَا حِمْلِهِ وَجَدْنَهُ  
مَجْمُودًا لِيَخْصِيَهُ بِوَاطِنِهِمْ صِدْقًا وَلَكِنْ الظَّالِمِينَ يَا بَارِئُ الْمَلِكِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِكَ مَجْمُودًا وَرَحِمًا بِالْمَا فِيهَا  
وَإِنْ كَانَ مَجْمُودًا لِمَقَابَلَتِهِ التَّكْبِيرُ بِمَا يَدُلُّ اَنْ قَوْلَهُ فَانَّهُمْ لَا يَلْدُبُونَكَ لِيَنْبَغِيَ التَّكْبِيرُ اِنَّمَا هُوَ تَهْدِيرٌ كَقَوْلِهِ  
الرَّحْلُ الْغَلَامُ مَا اَلْاَتَوَلَّى اِنَّمَا اَلْاَتَوَلَّى قَوْلَهُ وَلَقَدْ كَذِبْتُ رَسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرٌ وَاعْلَامٌ اَلْاَتَوَلَّى اَوِ اَوْدَا  
حَتَّى اَنَا هُمْ نَصْرُنَا الَّذِي كَذَّبُوا اِيَّاهُمْ بِمَعْنَى قَوْلِنَا اَنَا نَنْصُرُ رُسُلَنَا وَهَذَا تَسْلِيَةٌ لَهُ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّى  
مُبْدَلًا لِكَلِمَاتِ اَللَّهِ وَالنَّارِ اَعْلَى وَلَقَدْ جَاءَكَ مُضْمَرٌ اَوْ بِنَاءٌ اَلْمُوسْلِينَ **كَالْمَعْنَى** يُلْقِي خَيْرٌ اِلَى اِيْنِ  
تَسْلِيَةً بِنَفْسِكَ اَوْ اِنْ جَعَلْتَ بِنَازِلَةٍ عِنْدَ الْاَخْسَرِ فَالْمَا اَعْلَى نَا كَلِمَاتٍ جَعَلَ اَبْعَضُهَا صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ







حتى اذا فرجوا بما اوتوا من النعم وبطروا فلم يتوبوا اخوانهم بغتة فاذا هم اذا المفاجاة قالوا  
وهي مناظرة مكان العمل فيها مبلسون **كا** اي يتوبوا والابليس الخنزير المغرض من شدة البأس واصلة الاطراف  
من الخنزير اللدني فقطع اذخر اخيرا لقوم الذين ظلموا النخية استوصوا فلم يسموهم باقية والحمل لله  
دبت العالمين **تا** على اهل العالمين ثم دل على قدرته ونوحيه بقوله ارايت اني اخرج الله منهم  
اي ايسمكم وايسار خراجكم وجرمكم على قلوبكم فلا تشعرون شيئا من العجز الله يا نبيكم **هـ** ثم اخبرهم  
انظر كيف تصرفوا لا يات الله اليه على صدق ثم هم يصرفون **تا** يعرضون عند ربنا لك عذبي الدلائل  
**القرآن** بغتة او جهرة يسكنون عنهما **د** فري **ن** فريها وبغتة فاجاء فكانها السريعة وقومها المتعازين ذلك قال  
جهة معاينة ابن عباس لثلاثة اثم استفهم مقدارها فقال هل هذا **د** فري **ن** فريها الا القوم الظالمون  
**تا** لا امسئرين حال ومنذرون **كا** عطف عليه ولا هم يحزنون **ح** محلاوا فيسقطون **تا** فيسقطون  
لا اقول لكم خزان الله فانه لم ينهاه وحل ولا اعلم الغيب فاجترأ بالان وما يكون فبعت عطف على عذرك  
خزان الله معقول القول كانه قيل لا اقول لكم هذا ولا هذا ولا ادعي الملحبة فاقدروا على ما لا يقدرون عليه البشر  
ان اتبعوا ما يوحى اليهم **كا** اهل يستوي اهل الجاهل والكافر والبصير **كا** العالم او المؤمن  
افلا تفكرون **تا** في عدم استواءها فتؤمنون ثم الوقف هنا ان جعلت لها في وانذارهم للقرآن لا اله الا  
يوحى عليه الحق خزان القرآن الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم وهو لا يموت فيموتون فيهم  
مع علم بالبعث **د** ثم من اهل الكتاب يخافون الحشر لعلمهم انهم يكرهون ان يدخل ليس لهم من دون الله تعالى  
ولو لا شفيع حال الى عافوا ان يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم لان كل محشور فالحق الحشر والولى  
القريب والشفيع الشافع النخية خذهم بالقرآن اعد لهم يقولون **كا** الله فيستوفون **تا** الله صلى الله عليه وسلم  
بانه اذ غير النقيض الحقوا امر بعد ذلك تقرب المتقين ونوع طريقهم نكر ما لهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم  
كان قد عزم على ان لا يلا ولا يحيا به الفقراء من مجلسه وبجاء الشدة الاقرع بن حابس واصحابه رجاء حسن اسلامهم

عندك

قالوا وكتب لان جانيك بذلك كتابا فتزل ولا تطرد الذين يدعون انهم اراي يعجزون الله ويشتعون الله  
بالعدالة والعيش المراد الدوام على ذلك **وا** المراد صلوة الصبح والعصر او الصلوات الخمس **القرآن**  
بالعدالة اصلها عدوه قلت الرضا الفاعل لحرها وانفتاح ما قبلها وبالقرآن غرقت بالالف واللام ثم وصفهم  
بالاخلاص في العمل فقال يريدون حال يعلم وجهه **كا** المعنى خلصون عملهم لله تعالى ولما طعن في  
هؤلاء وكتب فيهم عند النبي صلى الله عليه وسلم نزل ما عليك من حسابهم من شيء ان حسابهم الا على الله  
من شيء رفع بيد الان من ايدى جنه عليك من حسابهم صفة شيء قد تم عليه فصب خلا ولا ذكر وما من  
حسابك عليهم من شيء النخية لانك لم تارهم ولا يكونون اسرا فقطركم نصب جوار النقيض  
فتكون من الظالمين **كا** ان فعلت ذلك جواب النبي **وا** عطف على فتطردم قد قام صلى الله عليه وسلم  
فانوه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ولا يحب الوقف بين النبي والنبي وجاها وراه  
بعضهم لبعض النقيض وكذلك فبنا بعضهم اى مثل ذلك لا حشرا لا حشرا بعض الناس بعضهم فبنا  
العتي بالفقير والشريف بالوضع فاذا راي الشرف والاعيا اوضاعا والفقراء سبقوا الى الايمان استمعوا  
منه تكبرا النخية اخبرناهم لم يقولوا اى المشركون احقارا وكفرا اهولا **هـ** مستداحين من الله عليهم  
وعلمهم انصب بالقول من من بيننا **ح** متعلقه بمن المعنى هؤلاء الذين انعم عليهم بالاسلام دوننا وخصوا  
به من بيننا النخية مبرزوا به علينا لو كان حفيرا اما شبعونا النبي فاستفهموا تقريرنا اليس الله باعلم  
بالمشاكيرين **ح** من مشكروه واعلم العامل في المشاكيرين لانه ظرف لا يعمل الفعل في القول الصحيح ثم امر  
صلى الله عليه وسلم بالسلام عليهم اكرامهم فقل واذا جال الذين يؤمنون يا ايها الذين آمنوا  
عليكم **كا** ثم قل لهم كتب اى اوجب ربكم على نفسه الرحمة **ح** على القرأة استيفوا بكسر الهمزة  
فانه من عمل منكم سوا ايجها الى اى جاهلا تحريمه **وا** جعل جاهلا لاثارة العصبية على الطاعة  
ثم تاب من بعد علمه العصبية فاصح الخلف نوبته وعبر جانيه على القرأة بفتح الهمزة فانه لا يبدل



من الرجعة بدل الشيء من الشيء وهو معمول كقول كعب بن مالك في قوله فانه على ايمان خير قد بينه فله الله والها  
في الله فانه صمد الشان لا يوفق على ايمان من عمل شريطة او موصولة فلا بد لها من حواجزها  
فانه عفو راجع **حسن** كذلك فصل الايات **القراءة** ولستبين انجان الشيء وبين واستتد وبتت  
واحد معنى الظهور بالثبات واليا ورفع سبيل فاعلا لانه يذكر ويؤثر بالخطايا التي صلى الله عليه وسلم  
وتب سبيل **الحسين** **حسن** واللام في التبيين متعلق بخبره في الكلام ومعناه مثل ذلك الفصل المتقدم فصل  
ايات القرآن وبتت العمل بها ولستوضح طريق العاصية فصلناه **او** متعلقه بما قبل لخصه فصل الايات  
لهذا ولذا فلا يوفق على الايات على التفسير من حيث ان عبد الله قد دعوا الى تعبدون من دون  
الله **كا** لا يتبع اهو احم في طرد وعبادة الاذان قد ضللت ذلك ان يتبع اهو اوما  
انما من المصنفين **نا** ان فعل ذلك على بيتين بغير حجة واضحة من ربي لا وقت هذا ان وكذا  
به **حسن** في حيث اشركتم **او** ما جئت به حال قد رعبه مقدرة وكانوا قد استعملوا العذاب فقال صلى الله عليه وسلم  
ما عدي ما يستعملون **حسن** من العذاب الى الحكيم **القراءة** بقض الحق من القضا الحكم  
وتب الحق صفة محذورة في الحق وسقطت اليها في الخط انكنا الخط للفظ وسقطت في اللفظ  
لالتساكنين وبالهاد من النص **قرن** بقض الحق وهو خير العاصلين **نا** الحاكين لقض الامر  
يبي ويشرح **كا** المعنى لو كان الاستعمل من العذاب عند لا نزلته بكم وتخلصت بكم بالظالمين **حسن**  
وعنده مفاعيل جمع مفع **قرن** مفاعيل جمع مفعول وزعم بعضهم انه جمع مفعيل بجمع وهو المحزن  
ومفاعيل مفعول الموصلة الى علمه تشبيها بمفاعيل الدار لان بيدها الان فهو صل الى ما بها والراد  
علم كما غاب بعض الارحام من في غير الموت قيام الساعة في النظر لا يعلمها حال من مفاعيل الغافل  
في الحال الطرف لان مفاعيل رتبة به لخصه لا يعلم الطرف الموصلة الى علم الغيب **ا** هو **حسن** ثم  
اوضح ذلك بقوله ويعلم ما في البر من العاد **والبحر** **حسن** من القرى وما سقط من ورقة الا

الغيب

يعلمها بمعنى المحذور من الله للعلوم فيعلم عدها واحوالها قبل السقوط وبعد لا وقت هذا لان ولا حجة  
من الجان المعروفة في ظلمات الارض في اسفل السفل ولا طبع ولا ياتسب عطف على  
الاستشاق في الا في كتاب **مبين** **حسن** بدل من الا يعلمها ان فسرها بالوج وتكرار ان فسرها الله ان معنى  
لا يعلمها الا هو والآ في كتاب واحد على هذا التقدير ان مقولان ولا يجوز ان تعلمها في الا في كتاب لانه  
يصير وما سقط من ورقة الا يعلمها الا في كتاب فيكون معناه لا يعلمها في كتاب **والا** يعلمها الا في كتاب لتقدير  
الاستشاق متصلا ومنفصلا وكلاهما غير جائز في حقه تعالى علاه وشانه للخصه ما من شيء الا شيئا الا وهو  
يعلمه حيث ما كان **قرن** **لا حجة** ولا طبع ولا ياتسب رعاها اعطى على محل ورقة لا نها فاعلى في المعنى **او**  
بلا حجة الا في كتاب **مبين** محو اجل منهم ولا امره الا في الذي اوباك في يتوفاكم بالليل معنى في بيان  
بغير ارجاء اذ انتم جرحتم كسب من الانعام وغيرها بالما الى سعتكم فيه اي بوظفكم في الهاء لبعض  
اجل مسمى هذه الجحيم ثم اليه مرجعهم بعد المات ثم ينسبكم ما كنتم تعملون **نا** ان استا  
وام تعطف ويرسل عليكم حفظة ملائكة لكل انسان ما يحزن بالليل ويملك بالليل على يتوفاكم  
وما بعد من الاعمال المضاربة **القراءة** توفاه واستهواه بالف مما له يذكره لذكير الجمع بعد والتا  
موتنا لثابت الحاجة **قرن** توفاه رسلنا هو ملك الموت اعوانه ذوي ان الدنيا بين يدي ملك الموت  
كالامانة الصغيرة يقين من هذا وهذا فاذا اكثر عليه الارواح يدعونها فتجيب وهم لا يفرطون **لا**  
يقصرون فيما يؤمرون ثم **ردوا** اي الملائكة والوسول **وجمع** العباد الى الله الحسن **والجواب** **قرن**  
بمسرا انقلت كسرة الدال الى اليها **القراءة** مولا هم الحق جواصفان ينادي ما لكم ومول الموت  
**قرن** الحق نصبا مدجا وهو استوع الحاسبين **نا** لانه تعالى لا يحتاج الى فكرة وغير من ظلمات  
البر والبحر شدايدها والظلمات تكون عبارة عن الشدايد والمخادون وان كان غارا **القراءة** تدعون  
تضرعا لعلته وخيفة سر اذا دفعت في الشدايد هذا الاعراف بلسر الحاد وفيها الغبان وتضرعا

استهواه الشيطان  
في اجرا استهوى



وَحَقِيقَةُ نَصْبِ مَصْرُوفٍ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ **فَرَدَ** خِيفَةً مِنَ الْخَوْفِ **الْقَرَاءَةُ** لَيْسَ بِإِحْكَامٍ بِالْعَرَبِ غَيْرَ وَأَمَّا بَابُ  
الْأَلْفِ فِي تَجْهِيمِهَا وَبَابُ الْخَطِّ بِأَدْعَاءِهَا لَا الْبَعْثُ يَقُولُونَ لَيْسَ خُصْمًا مِنْ هَذِهِ الشُّبُهَاتِ الَّتِي عَنْهَا لَمْ يَكُنْ  
مِنْ الْمَشَاكِرِ **حَسَنٌ** لِلَّهِ تَعَالَى **الْقَرَاءَةُ** قُلْ لِلَّهِ يَحْكُمُ مِنْهَا وَمِنْ كِتَابِ كَرِيمٍ مَحْفُوفًا وَمَقْلُومًا وَحُكْمُ  
يَقُولُهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَشْكُرُونَ الْأَصْنَافُ بِمَوْضِعِهَا لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ بَعَثَ عَلَيْكُمْ عِزًّا مِنْ قَوْمِكُمْ أَيْ صِيحَةً وَالْبَعْثُ  
وَالْحِجَابُ كَثُورٌ وَبَارِدٌ وَجَوْجٌ لَوْطٌ وَبَابُ الْفِعْلِ أَوْ مِنْ تَحْتِهَا جُلُوسُ الْحَسْبِ كَقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ  
السَّلاطِينُ وَمِنْ تَحْتِهَا جُلُوسُ الْعِيدِ أَوْ جُلُوسُ الطُّرُقِ وَالْبَنَانُ **الْقَرَاءَةُ** أَوْ يَلْبِسُكُمْ غَلْظُكُمْ شَيْعًا جَمَعَ  
شَيْعَةً نَصَبَ خَالِيقًا إِلَى **فَرَدَ** يَقُولُ إِلَى بَعْلِهِ وَالْعَرَبُ غَلْظُكُمْ فَرَفًا مُخْتَلَفَةً بَيْنَ الْأَهْوَاءِ فِيمَا يَذَرُ بَعْضُكُمْ  
بِأَنَّهُ بَعْضُ **حَسَنٌ** يَقُولُ بَعْضُ بَعْضًا لَعَلَّ هُوَ يَفْقَهُونَ **كَأَنَّ** وَكَذَلِكَ بِهِ بِالْقُرْآنِ **أَوْ** بِالْعَزَائِدِ هُوَ الْحَقُّ **كَأَنَّ**  
الْمَعْدُومَ لَا يَدْرِي مَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ يُوَكِّلُ **حَسَنٌ** سَلَطَ الْجَيْشُ إِلَى الْإِيمَانِ أَيْ مَا لَمْ يَنْدَرْ لِكُلِّ بَنِي إِسْرَافِيلَ  
**كَأَنَّ** كَانَ اسْتَفْرَاجَ خَيْرٍ وَمِنْهُ أَيْ كُلِّ خَيْرٍ مِمَّا فِيهِ الْقُدْرَةُ وَالْكَرْبُ وَالْحَقُّ فِي الْبَاطِلِ وَسَوْفَ  
تَعْلَمُونَ **حَسَنٌ** يَقُولُ تَقُولُ صَلِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَحَالَّةِ الْمُشْرِكِينَ لِمَا كَانُوا يَخُوضُونَ فِيهِ أَيْ بَنَانًا إِلَى  
الْقُرْآنِ اسْتَفْرَاجَ قَبِيلٍ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ لَأَنَّهُمْ لَا يَخْتَلِمُونَ حَتَّى يَخُوضُوا فِي مَحَالَّتِهِمْ **كَأَنَّ** غَيْرَ اسْتَفْرَاجَ  
**الْقَرَاءَةُ** وَالْعَرَبُ يَسْتَبِيلُ سَيْدَ السَّيْنِ وَفَجَّ النَّوْلُ وَبَشَكُونِ النَّوْلِ وَتَجْفِيفُ السَّيْنِ مِنْ شَيْءٍ وَاشْتِ  
وَالْمَنْعُولُ يَجْزُو وَفَالِ يَسْتَبِيلُ الذِّكْرَ الْغَوِيَّ شَعْلًا لِلشَّيْطَانِ بِشَوْشَةٍ عَنْ النَّهْيِ عَنْ مَحَالَّتِهِمْ  
فَجَلَسَتْ بِهِمْ فَلَا تَعْلَمُ عَدَدَ الْمَذَكَّرِ الْمَذَكَّرِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ **حَسَنٌ** وَمَا أَخْرَجَ السَّلَوْنَ مِنْ مَحَالَّةِ  
الْمُشْرِكِينَ بِعَدَالَةٍ عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ الْحُضْرُ مِنْ حُسْبَانِهِمْ مِنْ شَيْءٍ زَالِيَةٍ لِلْعَوْمِ الْمَعْنَى  
مَا يَلْزَمُهُمْ بِمَحَالَّتِهِمْ أَمْ غَرَّاسُونَ عَلَيْهِمْ وَذَكَرَ نَصْبَ فِي وَلِجْنٍ ذَكَرَ أَيْ عَلَيْهِمْ أَنْ يَذْكُرَهُمْ ذَكَرَ  
أَوْ خَاطَبَهُمْ بِالْعِيَانِ مِنْ مَحَالَّتِهِمْ وَأَخْبَارَ الْكَلَامَةِ لَعَلَّ هُوَ يَقُولُ **كَأَنَّ** الْحُضْرُ وَرَفَعَ أَيْ وَكَرَّرَ عَلَيْهِمْ  
ذَكَرَ وَذَكَرَ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ الَّذِي كَانَ يَجْعَلُهُمْ أَنْ يَخُذُوهُ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَالْقُرْآنُ لَعَلَّ

حَسَنٌ

بِمَا لَمْ يَكُنْ

وَلَهُمْ لَا يَكُونُ كَالَّذِينَ إِذَا اسْتَعَاذُوا بِالْقُرْآنِ يَلْعَنُوا أَوْ اسْتَعَاذُوا وَهُوَ عَنْهُمْ **أَوْ** جَعَلَ الْكَلِمَ قِيمَ عَجْدٍ وَخِزْوَانٍ  
لَعَلَّ وَهُوَ إِلَّا الْمُسْلِمِينَ فَيُجِدُّونَ الصَّلَاةَ وَالتَّكْبِيرَ وَالصَّدَقَةَ وَالْحَجَّ وَفَعَلَ الْحَزْنَ الْمَعْنَى الْغَمَّ عَنْ الشُّرُوكِ وَلَا  
تَلَفَّتْ إِلَيْهِمْ وَلَا كَرِهَ أَيْ عَظِيمُ الْقُرْآنِ وَجَلَّ أَنْ تَنْسَلِ نَصْبٌ مَعْلُومٌ أَيْ خَافَ أَنْ يَهْلِكَ نَفْسُ أَيْ نَسْلُ  
إِلَى الْهَلَاكِ بِمَا كَسَبَتْ بِسَبِّ كَسْبِهَا وَأَصْلُهَا نَسْلُ الْمَنْعِ لَا أَحِبُّ التَّوَقُّفَ هَذَا لَفْظٌ مَجْزُوعٌ لِلشُّرُوكِ هَامِزٌ  
دُونَ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ شَيْعَةً **كَأَنَّ** الْجَمْلَةُ رَفَعَ صِفَةً نَفْسٍ **أَوْ** حَالٍ مِنَ الْفِعْلِ كَسَبَتْ وَأَنْفَعُ أَنْفَعُ  
كُلِّ عَدَلٍ فَعَلَّ وَالْقَدْرُ الْقَدْرُ الْأَنْفَعُ الْقَادِرُ بِعَدَلٍ الْمَعْدُومَ بِمَثَلِهِ وَكُلُّ نَصْبٍ مَعْدُومٌ كَلَّ كُلُّهُمْ بِإِضَافٍ إِلَيْهِ  
وَمِنْهَا نَاعِلٌ لِأَمِيرِ الْعَدَلِ الْأَنْفَعُ الْقَادِرُ بِعَدَلٍ الْمَعْدُومَ بِمَثَلِهِ وَكُلُّ نَصْبٍ مَعْدُومٌ كَلَّ كُلُّهُمْ بِإِضَافٍ إِلَيْهِ  
يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدَلُ اللَّهِ بِمَعْنَى الْمَعْدُومِ بِمَثَلِهِ وَكُلُّ نَصْبٍ مَعْدُومٌ كَلَّ كُلُّهُمْ بِإِضَافٍ إِلَيْهِ  
وَلَهُمْ أَجْرُهُ الَّذِينَ مِنْ أَسْبَلُوا أَهْلًا حُكْمًا كَسَبَتْ **كَأَنَّ** أَنْ تَسَالِفَ مَا يَجُوزُ وَغَيْرَ جَائِزٍ أَنْ يَصِيبَ عِلَّ  
لَهُمْ شَرٌّ مِنْ حَيْثُ كَانَ لَا مِنْ حَيْثُ يَسْتَأْذِنُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ **كَأَنَّ** قَالُوا وَنَزَلَ مَا دَعَا أَبَا بَكْرٍ عِنْدَ  
الرَّحْمَنِ إِلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ قُلْ أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ دُونَ اللَّهِ الْقَارِ النَّافِعَ مَا لَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ وَيُغْفِرُ  
عَلَى أَنْتُمْ وَأَنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ حَالٍ مِنْ حَيْثُ نَزَلَ أَنْ تَزِدُوا جَعَلُوا إِلَى الشُّرُوكِ وَجَلَّ الْكَافِرُ كَالَّذِي  
نَصَبَ خَالِاقًا مِنْ حَيْثُ نَزَلَ بَدَلَ مِنْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ خِصْمَةً وَمَعْنَاهُ أَنْتُمْ تَشْكُرُونَ الشُّرُوكَ الَّذِي اسْتَعْبَدُوا  
الشَّيَاطِينَ طَلَبَتْ هَوِيَّةً وَضَلَالَةً فِي الْأَرْضِ فِي الْهَابِ بِهَا حَيْرَانٌ **حَسَنٌ** طَلَبَتْ هَوِيَّةً وَضَلَالَةً  
الظُّرْفُ إِلَى مَرَدِّهِ وَلَا يَدْرِي أَيْنَ يَذْهَبُ فَخَيَّرَ أَحْسَنَ الْوَقُوفِ هَذَا أَنْ تَسَالِفَ لِمَا يَحْتَاجُ وَفَعَلَ يَدْعُوهُ  
إِلَى الْهُدَى إِلَى طَرِيقِ هُدَايَتِهِ يَقُولُونَ لَهُ وَقَدْ دَخَلَ الْبَرِّيَّةَ أَيْ بَنَانًا **حَسَنٌ** رَجَعَ الْبَنَانُ فَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِمْ  
وَبِهِمْ فِي ضَلَالَتِهِ وَغَيْرَ جَائِزٍ أَنْ يَصِيبَ لَمْ يَخْلُصْ الْجَمْلَةُ كَالَّذِينَ صَيَّرَ حَيْرَانًا وَغَيْرَ مَعْلُومٍ إِلَى دَعْوَى عِبَادَةِ  
الرَّحْمَنِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ فَلَا يَلْتَفِتُ وَلَا يَرْجِعُ إِلَى الْهُدَى **كَأَنَّ** أَنْ تَزِيدَ عِلَّ  
وَأَمَّا بِالْبِسْمِ عَطْفًا عَلَى مَجْلُوسٍ أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ أَيْ قُلْ أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ وَقُلْ أَيْ بِالْإِسْلَامِ وَالْقُرْآنِ الْمَعْنَى

بِرُوحِهِ



اليان فان ستم وبعضهم عطفها بايننا فما بينهما اعتراض اي ايننا لنسلم لرب العالمين ولا وقف  
هنا لان وان اقموا الصلوة واتقوا الله عطف على محمل التسليم اي امرنا ان نسلم وان اقموا  
تخشرون كما بالحق كما يوم يقول كرفكون **حس** ان عطف وسم على الها في القوة اي انتموا اعتذار  
يوم يقول فلا وقف على تخشرون او على السهم ان قيل اي دخل يوم يقول فلا وقف بين المظهر والمخفي  
عليه وغير جائز ان رفع قوله مستد صفة الحق اي الواقع لا محالة خبره يوم يقول مقدم عليه انما  
يوم طرف الاستفهام بحسب يوم الجمعة فقال اليوم هنا يعني اليوم اي في ذلك الوقت يقول للخالق موتوا  
فيكون تلخصه لم يخلف شيئا عينا كذا فادفعه وقوله وله الملك مظهر في قوله يوم يقع في الصور  
وهذا القول من الملك اليوم والصور فرق يقع فيه كهيئة اليوم **القراءة** عالم الحب والشفاعة  
**حس** ارفعنا من جوارحنا بذكر رب العالمين او على ما في الاوقات بينهما وهو الحكيم الجبار  
لمصلك واي محذور في اوردوا وقال **حس** كريمة ازر واسمه نافع وهو يدل ان ابيه وازد  
لقد لم يصرف لحيته وتفرقه وان قيل باستفادته من الورد الامم فله ربه افضل وتفرقه **وقرئ**  
ازر صاندا **وقرئ** ازر كذا كذا من الاولي صفة الثانية تكسونه والراي ساكنه والرافعة  
اسم ضم اي تعبدوا وادعوا ثم قال نوكر ان كان عليه اتخذ اصناما نصب صند الله قد من عليها  
قصص حاله اي اصناما ملعونة **او** اصناما مفعول اول لا تعبدوا الله تار في صلالا مبيح **حس**  
رفع وكذا لك خبر مستد اي والامر كذلك اوصيه بقوله نرى ابراهيم في الكلام حرف تنبيه  
نريد ملكوت السموات والارض ذوبة كريمة صلالا ابيه وادعوا اي جميع السموات والارض وما  
فيها حتى العرش والسفل السفل اي غاصبا نداء عليه فهاك ثم اخبره عا عليه فهاك ثم اخبره عا  
عليكم احرارا فان يدعوا عليه فقال تعالى انك مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادي والمراد بالعباد  
خلقها وخلق ما فيها الدال على الربوبية والوحدانية والقدر **وقرئ** نرى ابراهيم بالاناء محوت

يوم اوقات

فهلك

لعل الخالق

رفعا ليصره دلائل القدرة فليست اشارة ذلك ليستدل وليكون من الموقنين **حس** واذن ذلك  
هنا اعتراض ان فلما احسن عليه الليل اي دخل فيه وسره بطلب عطف على اذ قال ابراهيم  
يقال حسد الليل واجتهد حق عليه عطاء نطقه وحسن الليل سواده واصل حق السهر وكان قومه  
يعبدون الكواكب فلما اظم عليه الليل رأى كوكبا قالوا كانت الوهن فلما اراد هدايتهم وبطلان  
مقدمه ليوضحوا قال هذا ربي مستد بالقدرة في الليل على ابراهيم ربوبيته الكوكب انهم اذا نظروا النجوم  
الصحيح على ان الرب لا يجوز عليه التغير والاشغال لا بد خطه النقص بحال فهو منبواي **حس** ان مراده لك  
وقوله فلما اقبل ابراهيم قال لا احب الا فليس **حس** لانه كان قد علم انه نفي للخصه لا يحب الا بدم  
**القراءة** راي كوكبا وخبره بفتح الراي واما لله الهة وبما لله الهة ونفسها يجعل الهة والراي  
بين لسان كها **القراءة** راي الفهم ما رعا طارعا او طارعه حال يحو به ماله الراي صلا  
فان الفصل في خلافه كذا في راي كوكبا وبما لله الهة والراي الهة واذ وقع الراي الهة وبما لله الهة  
في كلمة فالفتح لا غير بخور اوده وادانه ورايته ثم او ما الى من اخذ الفراهة وهو نظير الكوكب  
في المواضع بقوله لنرى من هو القوم الضالين **حس** انهم الضال الذين لا يرون الله تعالى  
الى هدايتهم فلما راي الشمس بازعجة قال هذا اي الطالع في هذا الكوكب الذي في القوس فلما  
رأى انهم لا يؤمنون به الليل قال ايا قوم ابراهيم **حس** انهم انشركون **حس** خيفاء وما ايا من المشرق  
**حس** **القراءة** انما جوتي في الله مستد لانها نواب ادعت النون التي هي علامة الرفع في نون الوقاية  
وختفا على حرف نون الوقاية خيفاء لا يحجب مستد وان في كلمة وفي الجيم والنون كان حرف نون  
الوقاية اولى لزيادة اولان بها حصل الثقل والنسبة على ان الفعل كان يكثر لوانون الوقاية ولما  
قد جازوا غير ابيد في قوله **حس** الله تعالىكم وتعاونوا اراذ نقولنا في نون الثانية وليس للوقاية  
وكذا اية فخير ما هو ايد اوى والمعنى انما ادعوني في توحيد الله وقل هذا الى اوجه كانوا



قد جردوه ان يصبه اصنامهم بسوء فقال ولا اخاف من الذي يشركون به الله في العبادة الا انما  
 استثنى من الاول المعنى لا اخاف عبودهم فقط الا في حال مشيئة ربي شيئا حسن نزل في رجبها  
 لا اخافهم الا في هذه الحال **و** منقطع الى اخر ان شأني خفيتم وسيع علم ربي كل شيء **ع**لما  
 تميز لخصه لاطاعه جميع الاشياء اولئك الذين **حسن** يعرفون الحق من الباطل وكيف اخافوا انشركم  
 وهو لا تصور ما يقع لخصه لم تذكر على الامن في محله ولا تذكر على انفسكم الامن في محل العطف بل اذال  
 لانهم يشركون بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا برفاهنا **و** فربهم اللام لعنان فاني الفرقين الى  
 فرق المشركين ورفيق المحبين احق بالامن قالوا لم يقل يا وائمه خوفا من ربي كية النفس ان كنتم تعلمون  
**ت**اخذ في القول بزيادة جري على السنن ما كان حجة عليهم فقالوا من عرف الله وحده واظهر له العبادة  
 احق بالامن من ان يشرك معه غيره ثم عرف اهل الامر فضل الذين آمنوا ابتداء ولم يلبسوا ايمانهم  
 بظلم اي شركاء لذلك جاني الحديث عطف على الابتداء وخبر الابتداء اولئك لهم الامن وهم  
 مهتدون **ك**ا وان جعلت قدره الى الفرقين احق بالامن الذين آمنوا ام غيرهم وهو منقول ليد  
 يثق على يعلمون في تلك الحاجة ابرهم فومنه هي من فلما جن عليه الليل الى مهتدون **ا**ر حاجته  
 نمرود قد نزل حرا البقة حجتنا اينها ابرهم حجة على قوم **القرآن** نرفع درجا  
 هنا يوسف متواضعا من تشايب مفعول نرفع درجا من طرف رفع وغيره من فعل من جواضفة  
 درجاتها فدرجا مفعول نرفع حكيم **ع**ليم **ح**ا ويعقوب **ح**ا لان كلا يصيب بعباده هدينا  
 وكذلك نوحا هدينا من قبل **ك**ا ومن ذرية نوح الذي نزل الله على نوح لان نوحا ووطا مذكوران مع  
 وليس من ذرية ابرهم وتصب داود عطا على نوح اي هدينا داود لخصه وذر ذرية نوح هدينا  
 جميع المذكورين بعد وهرون **ح**ا وكذلك الى بكر ابراهيم المذكورين بخبري المحسنين **ح**  
 والباس **القرآن** هنا صا دو البسيع بشديد الام وسكون اليا ومخففا بفتح اليا وسكون اللام لعنان  
 اللبس

من

ولو طاعا **ح**ا وكلا فضلنا على العالمين **ح**ا ان نصبت محل من آياتهم عطا على كلا  
 وفضلنا بعض آياتهم كانت هذه الوفرة كافية مع العطف تسامح الطول الكلام مستقيما **ح**ا من  
 عباده **ح**ا ولو اشركوا الى المذكورين مع جلالة قدرهم لم يجر عنهم ما كانوا يعملون **ح**  
 بل علمهم خولن اشركت ليجنن علكا آتيناهم الكتاب والكتب والحكم الفقه والعلم والنبوة  
**ح**ا فان كفر بها بالاشياء المذكورة هؤلاء اهل حجة فقل كتابها قوم اهل الانبياء المذكورين  
 قل **ا**للهجة **ا**ر جمع مؤنثي ادم واليا في ليسوا بها متعلقة بكافرين واليا في كافرين بالله لتاكيد  
 التي المعنى جمع من ذكره ففناء للايمان بهذه الاشياء وليسوا كافرين بها بل حفظوها كحفظ الانبياء  
 ما يوصل عليه ثم لم يبق آياتنا عليهم في التوحيد والصبر على المشاق دون الشرايع لاختلافها فقال ههنا  
 افتد **ح**ا اقدمت به وعليه واقدمته انجته وعلت مثل عليه والها في اقله للسلوك **القرآن** يحرقها  
 وصلا استغنا به عنها وابتاعها النبوة في المصنف لم يثبت فيه على سنة الوقت باسكارها واصلها  
 للسلوك بكسرها النبوة واصولها بتبنيها لها بما هو اصل **ا**ر جعلت كناية عن المصدر حكاية لكل ابن  
 الانباري نحو هذا سراقه للقرآن بدرسه اي يدرس الدرر ثم ينفذ في الدرر والقرآن مقدم عليه  
 وكلهم وقف لما ساكنة لخصه لا يتبدل الا به واما في الحصر فمفعول المفعول **ح**ا للعالمين **و**ما  
 قدروا الله حق قدره ما عوفوه حق معرفته ولا عظموه حق تعظيمه لانهم لو عرفوه وعظموه لا يتوا  
 وجن نصبت مصدر لا وقف هنا لان قالوا اعدوا لنذروا المعنى ان اليهود ما قدروا الله حق قدره  
 قولهم ومجادلهم النبي صلى الله عليه وسلم كفرا وانكارا للقرآن ما انزل الله على نبي من شيء **ح**ا فقد نزلهم  
 قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا حال من الكبر وهدى للناس **ح**ا شيئا اكل ما بعد  
**القرآن** يحرقونها واطيس دفاتر مبددة نبل ونها تظهرون بعض ما فيها وتحقون كثيرا مما







اسم كان **و** مصدر ايضا وتكسر الفاء في اسم كان فتخرج اسم مفعول **و** مكان المعنى فلم تستقر في الهم الى الابد  
ومتوحد في القبول الى العبد **و** مستقر في الهم واستوحد في حقها لقوم يفقهون **و** خارج جنابه  
اي لا يمان كل شيء مما يشاء لما يستلزمه فاحر جنابه في البيان خضرا شيا اخر على خرج  
منه حيا من اكل **و** حرك بعضه بعضا كالخطة والشعر بعضه خضرا ومن الخلق حرك من طلعها  
بدل منه بدله فموان **و** كانه **و** حرك **و** حركه من طلع الخلق فموان **و** حركه من طلع الخلق  
حيث متراكب فموان يدل على فلا وقف على متراكب فموان جمع فتو هو العزق كمنوان **و** حركه من طلع الخلق  
وصح اسم الجمع كما في قوله تعالى فليس من ربات الكثير ومعنى ائنه قريبه بينها القام والقاعد  
والنام المعنى من فتوانها ما هو قريبه السناد منها ما هو بعيد فالف في ذكر القريب عن البعيد لان الامان  
بالقريب **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
تعملها حمله معطوفة على حمله اخرج جنات **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
والزيتون والارمان نصب اخضر لفضله **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
الجميع وغير متشابه **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
متشابهة في ما يختلفا فموان لان في الزيتون شبهة ورق الدمان **و** مشبهة الطمع مختلفة المنظر **و**  
الظنوا الى ثمره هنا ومن بعض النبا والميم جمع ثمره كذنيه ويزن بعضهما جمع ثمره كبقرة وبقر **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
الاسم جدير وانظر وانظر وقوله اذ اثمر وينعه **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
الاسم جدير وينعا وينعا وينعا وكذا في **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
استدل على قدر صانعها واما ان يستعدوا ان في ذلك المذكرة لان لقوم يؤمنون **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
قالوا انزل في الزنادقة **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
الجن يدل من شركا وقد تم العول الثاني استعظام ما لا يخاد شريكه تعالى **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان



وحرك الجن اضافة بين واصف الشركا الى الجن كما منهم كانوا يدخلون الاصنام فيعبدون لعبادتها فاضيف  
الاصنام الى الجن كاشتماء كما في العبادة وزعمت الزنادقة ان الله خالق الخير وكل نافع والبشر خالق  
الشرد كل ضار **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
شركا فكيف يعبدون غيره **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
امرنا بهذا **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
انقلوا له بين في بيان يعبر على **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
المسيح من الله والعباد الملائكة بيان الله سبحانه وتعالى عما يصحون **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
والارض ان مدحها فاعل تعالى ان نعمت بدع خير مبتداه **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
بدع نصليها وجواردا على وجعلوا الله المعنى كيف يوجد له ولد ولم تكن له صاحبة ان جاسدة له  
تعالى منزلة عن الجاسدة والشبه فمتبع الولد في حقه لان الولد يكون من جنس الوالد والحاجة به وانما يطلب  
الولد من هو محتاج اليه **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
اي لم يكن الله له صاحبة وخلق كل شيء **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
**و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
خير مبتداه خذوه ان جعل خيرا اجمع **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
وخالق كل شيء ليجمع بين الما في المستقبل للحقيقة ذلكم الله المنعون **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
فاحمدوه **و** حركه من اعيان ايضا عطا على بيان فلا يحسن الوقف على متراكب كما في عاينها لان  
شبه بقوله كانه الله الاضمار لا خطيبه وهذا اجاع وهو يدل على البصار لا القوة منها شيء  
لقدومه فيبصر ما لا يبصر خلقه وخلق ما يبصر من ما يبصر ما يبصر وهم لا يبصرون البصار والخلق  
بين العقل في بصر تعالى بالاجابة انما هو في الاخرة لا في الدنيا وان قال ذلك فلا يثبت اليه

في



لضعف عقله ونقله ولقد صح انه صلى الله عليه وسلم قال انكم لن تروني حتى تموتوا وقال لست عاينه من رجع  
ان محمدا راي به فقد اعظم على الله العزبة وهو اللطيف الخبير الموصول اليهم الخبير برفق وسهولة الخبر  
قال اصل اللطيف في النظر في الاشياء لطف الشيء ولطف الله به ولطفوا به ان قد جاءكم بصائر من ربكم على صدى  
من رجع من ابصار اي عرفها وان بها فلنفسه على رعي عنها فلم يعرفها ولم يصدقها فعملها  
حاشا على رعيها وما انا على كبري حفيظ **حاشا** احفظ عليكم اعمالكم ان على الاصلاح وكذلك  
فلم يزل ياتي اي نبيهها وجوابه ليقولوا اخذون ذل عليه فصرفوا ليقولوا ادرت نصرها  
**السلامة** ادرت الف اي قارنت اهل الكبار ان عنتهم واغاثوا نول نحو واغاثه عليه قوم اخرين ودرست  
بفتح الفاء وسلكوا السبل اي ذر ان كماله وليس حيث بالقد ان بها وفتح التيسر وسلكوا السبل اي تحت هي  
درست لا ترفعها المعنى هذه الاجاز قديمة لا اعتداد بها **وقرر** درست بصم الراي بالغه عظم درستها ودرست  
محمدا في قديمه ودارت الى الامم المراد اهلها اليهود اي دارت اليهم ودارت النبي صلى الله عليه وسلم ودرست  
اي محمدا صلى الله عليه وسلم ودارت الى اي قديمات الخصة ومثل ذلك الصرف فصرفوا ليقولوا ليعتبروا  
وليقولوا ادرت ولينبته اي القرآن لدر لاه الايات عليه **او** صرف لايات لقوم يعملون **قال الحق**  
من الما طرقت فمعدنهم ويشق اخرون الفرق بين الامم الاولى والثانية ان التصريف لم يكن حقيقة لاجل  
القول انما كان لاجل التيسر ولكن لما كان عاقبة امرهم القول حسن عطف ولينبته على قولوا انتم  
امر صلى الله عليه وسلم بانماج الله ان قيل انبع ما اوحى اليك من ربك **كاف** حال  
من الصغير المرفوع في وحي وحل لاه الا هو حال من يكل منفرد **او** حال لاه لاه لاه لاه لاه  
به ابتاع الوحي واعرض عن المشركين **حاشا** لا يجادلهم وما انت عليهم بوكيل **حاشا** لما نزل انهم  
وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون لئن لم يهتدوا لهدانا ولئن لم يهتدوا لهدانا  
نزل ولا تسبوا الذين يدعون اى المدعوين اله من دون الله والمراد الاوثان

فيسبوا منسب جواب النبي اي فنيبت المشركون الله عدوا لمفعوله **او** مصدر في موضع  
الحال اي طالما واعتدا **وقرر** بصم العين وتشديد الواو مصدر ايضا عدوا عدوا او عدوا وعدوا واما واما  
**وقرر** عدوا بفتح العين يعني اعتدا ومجال بغير علم **حاشا** حال يؤكده ولما كان سب الله سببا  
لسب الله قال صلى الله عليه وسلم عندئذ ولما لا تسبوا ربكم وهو اعز سبب الالهة وان كان طاعة لاه الله  
الى نفسه اعظم منه ولا ينبغي ان ينسب شي يكون للنسب سببا لركوب معصية اعظم من النسب  
ومجال الكاف نصبت من كذلك بينا مقدير ومعناه شاذ لك لتبين بينا لكل امت من الكفار  
عملهم فيها هو المشركين عبادة الاصنام وغيرها من الشر فينبذهم كما كانوا يعملون **حاشا**  
يعرفهم باعمالهم ويجازيهم عليها لما طلب فريش منه صلى الله عليه وسلم نزول الملائكة واجيا المومنين وحلقوا  
انهم يؤمنون عند ذلك كان المومنون يحون في كل يوم المشركون نزلوا فاستموا بالله **حاشا**  
ايانهم اذ لم يفتنهم به لئن جاهدتم اية ليومين بها **حاشا** يا محمد قل انما الايات عند الله  
لا عندى وهو القادر على الخي بها انا وما استفتهم متداحين وما تبشعهم بها لو ف هذا  
تام على الفذارة باستيناف ما بعد وكان فرامكة لست حسنة فيكون يشعهم المومنين  
فالمفعول محذوف تقديره وما يدريكم ايها المومنون ايماهم ثم يتدبر ايها الاية المقترحة  
اذ اجان الكفار لا يؤمنون **حاشا** لست على عدم ايماهم ولا يوقف على شعهم على الفذارة  
بفتح ان معنى لعل عن الخليل ابن المسوق انك تشدري لنا شيئا فالمفعول الثاني ايضا محذوف **وقرر**  
لعلهم اذا جاءهم يؤمنون **حاشا** ان معوها المفعول الثاني يكون الصغير في شعهم المومنين  
وفي يؤمنون الكافيرين لا زائدة اى ما يدريكم انهم يؤمنون **او** ليست لا زائدة ومثله في فاذ  
لا واثباتها قوله ابا جوده لا يخلو استعمله نعم من في لا يمنع الجود فانه  
بصير لخل جره فمن نصب جعل لا زائدة نصب الخلق باي اى جوده والخل من خواص

ويكون الخلق من خواص لا هو الخلق  
حاشا



لا الى النجاة والقرآن ايضا يؤمنون بالنا خطايا الكافرين فيكون الصبر من الكافرين **وقري** اذا جاءكم لا  
يؤمنون بالباغيمة الخيصة اذا جاءكم اليان يؤمنون بل عليهم ونقلب اقلهم بان خذلهم ودخل  
بينهم وبين الايمان وخيل بصارهم بصارهم عن مشاهد طين الهذيان يؤمنون عند نزول الايات كما  
لم يؤمنوا به ايما جاءهم من الايات المتقدمة كاستنفاق القرد وما مصدرية والكاف صفة مصدر مخذوف  
اي قريبا من كفرهم اي عاقبتهم عقوبة متساوية لمصيبهم اول مرة لا طرف من ان المعنى فكالم يؤمنوا الاول  
بمعجزات موسى فذلك لا يؤمنون بمعجزات الله **ولوردد** والى الدنيا فلبنا افدتم وبارهم عن الايمان فلم  
يؤمنوا كالم يؤمنوا بالمعجزات التي لم يصدروا عنها واما طلبوا الم يؤمنوا كالم يؤمنوا بما عاينوا ونذرهم  
في طغيانهم يعمهون **تأنيدي** دون عهده لا يصرون لم ينبر الوقت على لا يؤمنون لعطف ونقلب افدتم  
عليه ذلك نذرهم ونذرهم وما يشعرون انهم لا يؤمنون وما يشعرون اننا نذرهم **وقري** ونقلب يذرهم اي الله **وقري**  
ونقلب افدتم يذرهم يذرهم مستكون را خفيا **وجزم** عطف على يؤمنوا **حزب** ولو اننا نزلنا اليهم  
الملائكة وكلهم الموتي كاطلبوا او حشرنا اي جعلنا عليهم كل شئ طلبوه **القرآن** قبلنا بكسر اللام  
وفتح الهمزة اي معانيه فصبه مصدر في موضع الحال او بصرفها جمع قبل كرفع في عطف او جازوا فحاصفة حال  
من كل ان كان نكرة لما فيه من الغوم **وقري** بهم القاف وسكون الهمزة خفيا **وقري** القاف وسكون الهمزة خفيا  
وقالوا قولا وقيلوا مقابلة معني المواجهة الخيصة لو جئناهم بالملائكة قبلا فقبلا اي طلبوا وراوا ذلك معا  
حدا كالم يؤمنوا الا ان يشاء الله استنفا منقطع **او** متصل اي ما كانوا يؤمنوا الا في حال مشيئة الله تعالى  
ولكن المزمع اي الكفار يحملون **حزب** يحملون انهم يؤمنون عند نزول الايات **او** المؤمنين يحملون  
ان الكفار يؤمنون فطلبون نزول الايات ليؤمنوا ثم صلى الله عليه ولم يقل له وكذلك جعلنا  
المفعول الثاني جعلنا لكل نبي اول عدوا واول نذر عدوا وشياطين **او** عدوا وشياطين مفعولا  
جعلنا فلعل في نعت عدوانهم عليه فصب خالا المعنى كما جعلنا لكل عدوا فلذلك جعلنا لمن تقدم من الانبياء

لقد انزلنا من القرآن والجن والشياطين كل ان الجن شياطين وكل غارت شيطان قال صلى الله عليه وسلم لا يدرى هل  
تعود من شيطان الانسان قالوا لا شيطان قال ثم شتم شيطان الجن بهذا اذا اعمى المؤمن شيطان الجن  
ذهب الى شيطان الانسان فاعواه به ما لك من بين شيطان الانسان امشد على من شيطان الجن لا يدرى انعود  
بالله ذهب عن شيطان الجن وشيطان الانسان عيسى فحجرت الى المعاصي عيانا وله وقف هما الفصل محل  
نوحى بعضهم الى بعض جازا من شياطين **او** صفة لعدوا المعنى يؤسسون ويطلق شياطين الجن الى شياطين  
الانسان والجنس خرف القول موهبة ومنه غرور **احس** خذوا ونصبه مصدر **او** مفعول له ولو  
شاربك ما فعلوه اي لا يحا من الذخيرة والفرد وعدا لا يبا فلهم وما انصرفوا **وحزب** وهذا  
مستخرج لا يجب الوقف على غرورا ولا على يعتدون ان عطفت ولتصغي اليه الى الاعمال على ذرا الى الغرورا  
ولتصغي **القرآن** بكسر اللام وهي لام الصبر **وقري** يا سكا بها خفيا وليست بلام **وقري** يا سكا بها خفيا  
المعنى فعلنا ذلك لئلا يفتقد الكافرين اليه وليقتصر فواي يكتسبوا من الدين ما هم مقتضون **وحزب**  
وتنهى فغير الله مفعول ابتغى حكا حالا من غير الله لانهم كانوا قد طلبوا منه فاصفا معني بينه وبينهم  
المعنى اطلب غير الله كما ينبغي وسبغ وهو الذي انزل اليكم الكتاب اي القرآن مفصلا حال ان ميتنا  
فيه الحق من الباطل **القرآن** منزل مشددا مبالغة لانه نزل محمدا وخفيا لانه نزل مرة واحدة الى بيت العزة  
المعنى العالمون يعلمون ان القرآن منزل من ربك بالحق فلا تكونن من المميزين **حزب** الشاكن في خطاب  
له صلى الله عليه وسلم والمراد امته **او** لا تكونن من الشاكن ان العلماء يعلمون ذلك **القرآن** وتمت كلمة ربك  
بالعبد الوكيل والحمد لله رب العالمين مفرد الزادة الجسد وجمعا صدقا وعلا **حزب** طالان من ربك **وقري** طالان  
له العلم **حزب** لما جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم في اكل الميتة نزل وان تطع اكثر من في الارض  
يفضلون عن سبيل الله **حزب** يصرون عن سبيل الله لا يتبعون الا احوالهم بولاه ان يتبعون اي  
الكافرون الا الظن لتقليد اباهم وان هم الاخر صون **حزب** يكذبون في قولهم ومعلم ومن تصفاهم











من في  
قصيدة الصبيان

وعنه وجرد سبله ودرم بعضهم ان قراءة ابن عامر لو كانت في مكان الضرورة ان في هو الشعر لكان سجاء مردودا  
 كما ينبغي ورد في الفلوس الى مرادة فكيف في الكلام المنثور فكيف في القرآن المعجز بحسن نظمه وحوالته  
 ثم قال الذي حمله على ذلك ان في بعض المصاحف شركا بهم ملوثا بالآثم قال لو قرأه الاولاد والنسوك  
 لان الاولاد شركاؤهم في انوارهم لو جرد في ذلك مذووجة عن هذا الاركان قلت هذا الخط شعر ان ابن  
 عامر قد ارتكب محظورا وان قرأه قد بلغت من الذم ذمة والقبح مباحا لم يبلغه شيء من طائر كلام العرب ولا  
 اشعارهم وانه غير نفعه لانه باخذ القراءة عن المصنف حسب ما خضع عن الشايع ومع ذلك فيسند هذا الذي  
 الله عليه وسلم لان اساده من قبل النبي صلى الله عليه وسلم وانه جاهل بالعربية ومن هو لذلك فكيف يجوز  
 ان ينقل عنه شيء من القرآن بل شيء من حديث النبي صلى الله عليه وسلم بل شيء من الشعر وكان يجب على علماء الآثار  
 رفض هذا الرجل ورفض جميع قرائه حيث لا يلتفت اليها ويصبر خوفا من ذلك في كتبهم كقول اهل الجرح والعديل  
 وليس الطعن في ابن عامر طعنا فيه وانما هو طعن في علماء الامصار الذين جعلوا اجزاء القرآن السبعة الرخصة  
 قرائهم المختارة وفي الفقهاء الذين جعلوا صرونتهم حيث لم ينكروا عليهم وناهيك عن عالمنا هذا الذراع ولم ينظم في  
 تسليحا جامعهم عليه وعلى جعل قرائه احدى القرآن السبع وانهم يقدرونها في محاريبهم ويقدرونها  
 التكاثر من ان يجمعهم على الخطا قال ابو محمد بن غني لم ارا احدا يحمل قرأه الا على الصحة والسلامة وكذلك  
 نحن ايضا فالقرآن محكوم بصحة بل يتواتر فكيف يستدل عليه بما لم يتواتر بل ما لم يصح نقله بل بحديث  
 القابل والناقل وما مثل هذا الا مثل من يروى تركيبة العدل في مادة غير العدل هذا هو الداء العضال في  
 يدى مجر ان يستدل بما لم ثبت صحته على صحة ما ثبت صحته بل يستدل به على سبيل الابتناء والاعلام  
 ان هذا مشهور في كلام العرب فقراءة ابن عامر اصل يستدل به لاله وكذلك كما سار بها في صحة النقل وغيره  
 العربية لما تقدم ولان العلوم الطبية ليست عليها بوجه لا يجاد الحكم بل في تعليل الحكم الموجود هذا  
 الحكم قد وجد كذا وصح وليس ما ذكرته مخرف لا حجاج الحاجة لانهم يعتبرون بصحة نقل هذه القراءة لانهم يعتبرون

حاشیہ: تمام اشیاء علی الصلاہ  
لنواضح السعیم اہم اہم جمع











والمراد غيره ثم خذ من اتباع الصالحين فقال ولست تبع اهل الدنيا كذوا يا ابا تينا والدنيا  
يومنوز يا اخيرة وهم يريدون ان يكونوا من العباد واصلا ان يقولوا ان يكونوا من  
من هو مكان احسن منه ثم عن الامكنة انما ما حرم وتنبه لما نال في بهرته او توصوله المعنى جبر القدر  
الحرم او الذي حرم عليكم وان كان لا تشركوا بغيره شيئا منسرة بمعنى اي فلا تفتنوا  
نانية او بعددته فكلما نصبت كذا الله اي حرم عليكم الاشراك **ودفع** اي الحزم الاشراك او ان نصبتا اغترأ  
فالعامل فيها عليكم فقط بعد ذلك قد بين الزموا ان لا تشركوا اي وصولا على الاسلام **وليس** بزيادة واللام تعلق  
لتجسده انك عليكم الحزم ان قبل لا تشركوا بالله شيئا لانهم اذا قبلوا امن حرم ما اجل الله وبالعالم قد جعلوا  
غير الله في القبول منه بمنزلة الله وذلك شرك فبعد الهن عن هذه الجرمان انما لا جنان الى الانا  
والاولاد والاشترى من الفواحش والظلم فقال وبالوالدين اي واحسنوا ايما احسانا **احسن** من  
املاق من اجل فقره من زرقكم وانا هم **كما** ما ظهر منها وما بطن **كما** بدل لان من الفواحش  
قبل وجعل الابل الحق قبل ردة او قضا صا درج حال لعلمكم تقولون **حسروا** لا تقولوا اما السبع  
الاب الى الحفلة التي هي احسن حسنا وهي صلاحه حتى يبلغ اشد الجمل **او** يعقل **او** هو ما بين ثمان  
عشرة الى ثلاثين سنة وهو جمع شديد كقوله عن شيبويه انه جمع شدة **او** هو احد ما جاء على ما الجمع كالك  
ومحلى القسط **كما** بالعدل حال ويعمل الله او قوا **كما** **القرآن** لعلمكم ان يكون **حسروا** اصل  
تذكرون قادم وخففا على احد المتأخرين عن الوقف هنا على القراءة بكسر الهمزة استئنافا من وان هذا  
اي الذي وصفت به صراط مستقيما حال غير جائز على القراءة ايضا بفتح ان الاستباحة للعقل بما  
قبله يقدرون لان هذا صراط مستقيما فابعدوه **حسروا** بفتحهم اتبعوا لاستقامته **او** هو عطف على حرم اي  
وانك عليهم ان هذا صراط مستقيما **القرآن** بفتح ان وشرها شدة ونحوها خففة اي انه هذا الصراط المستقيم  
قد استند **او** قرئ هذا استراحي والاعلى لشران غاطفة جملة على جملة وعلى نحوها بمنزلة قولك تريد ما يروى

نحوه

واحد

حذف

تبعوا السبل اي الطرق المختلفة في الدين جوابا للنبي فقد قرئتم عن سبله **كما**  
عن سبله تعالى وهو الاسلام انما هي هذه الايات محمولان لم يستحسن شي وصاكم به اي بالمدح  
لعلمكم تقولون **كما** لانه راسل نية واجبة لان ثمة انما عطف على صا لان من تقدم الانبا كان  
يوصي على الله اي وصيتا من تقدم ثم انما موسى الكتاب مما ما معول الله اي لتام النعمة على  
الذي احسن اي على الحسين بوضحة ما قرئ على الذين احسنوا وهم الانبا والمؤمنون **او** الفصح احسن  
لله والماحذوفة قد بين نعم ما على الذي احسنه الله تعالى الى موسى **او** موسى اي احسن موسى نعم من العباد والبر  
**وقرئ** برفع احسن على حرف المبتدأ اي الذي هو احسن يؤمنون **حسروا** لا وقف على رجوع الاستباحة  
تعلق ان تقولوا بما قبل اي انزلناه ليلا تقولوا يا اهل مكة اما انزل الكتاب على طائفتين اليهود  
والنصارى وان كما عرج راسلهم وان خففة من الثقيلة والفارق بينها وبين النافية اللام في العاقلين  
اي والله كما عرج راسلهم غافلين لانهمها والها للشار ولا وقف هنا لان **وتقول** العطف على ان تقولوا لان  
جماعة من اهل مكة كانوا يقولون لو اننا انزل علينا الكتاب كما اهدى منهم من اليهود  
انزلناه قطعنا بحكمهم ثم يخداه بما بعد جازا فالشرط وتقديره ان كنتم صادقين فيما تدعون فقد  
جاكم بينه من ربه وهدى رحمة **كما** وهو محذوف الى الله عليه وسلم فابعدوه **وقرئ** ان تقولوا او يقولوا  
عينة ثم ونحوه بقوله من اظلم من كذبان الله بعد ما عرفها وصدق اعرض عنها **حسروا** قال  
نهر داسخ في الذي يصدقون عن اياتنا سنوا العذاب بما كانوا يصدقون **حسروا** **القرآن**  
انه ان تاتيهم الملائكة بالانوار او ياتي بعض ايات **كما** هو الموقر **او** طلع الشمس من مغربها  
**القرآن** يوم تاتي بعض اياتك بكن نصبت يوم ناصبه يقع **وقرئ** بفتح مبتدأ خبره لا يرفع والعايد محذوف  
اي لا يرفع نفسا ايمانها **وقرئ** تنفع مؤثلا ضافية الايمان الى مؤثلا تنيلز تنفع مؤثلا شيئا مما حل  
لم تكن امت من قبل اي قبل ظهور آيات نصبت حال **حسروا** صفة تنفس وتوقف على آياتك وليست











منها من الجنة لانها مكان الطيعين فما يكون مما ينبغي ان تنكر فيها فخرج انك من الصاغر **كا**  
الذي لم يكن ليتركك انما لك عن السجود من صغر صغر صغر اذ لا يشر الحيت من الاخرة طلب استيفاء حظ الدنيا  
فقال انظر في اخري لا تنس الى يوم يعقوب **كا** وفي النسخة الاخيرة ابن عباس اذا الخبيث لا يدور  
الموت لا يموت بعد هاهنا **كا** انما انظر الى الوقت المعلوم وهي النسخة الاولى فيكون مع من قال انك  
من المنظرين **كا** الى وقت النسخة الاولى وانظر الحيت فتنة للعباد وليان الطابع والهاهي وليعظم  
الاجرة والوزر وللإعلام ان من اتبعه حشر معه وليسيت محاطة بالبشر شره قاله بل مفتا لانها على شبل الجلال  
والخصام وانما يشرون بالحاطبة من هو في محل التضرع والابتهال لما هلك الحيت بسبب ادم اراد الاستقام  
من ذريته فقال فيما اغويتني الحق الضلال الحية واصلة الفساد وما مصدرية والما متعلقة بعمل  
بفعل القسم المحذوف تقديره فتسبب اغوايكم اياي اقمتم بالله ولا تغفلوا بالاعتقاد لحجز الامم منها **او** الله اقم  
بالاغواء او يا اغوايكم اياي لا تغفلوا **او** ما استفهام الى اني شئ اغويتني ثم استدل اقبالا لا فقل لكم صراطك  
صراط المستقيم وصفه الرجاء نحو ضرب يد الظهور والبطون الى علمها والاعى اجلس لهم على طوي السلام  
والخيزان واحول بينهم وبينها ثم لا يندهم يوسف من بين ايديهم من جهة الآخرة فاستلحهم فيها  
ومن خلفهم من جهة الدنيا فارغم فيها **او** من ايديهم اليساد من خلفهم الآخرة وعن ايديهم طرق الحيتان  
وعن شمالكهم جميع شال طرق الشياطين كقوله واصحاب اليسار واصحاب الشمال وفي الله يا اي ابن آدم  
من جميع الجهات لا يرفق ليلا يحول بين العبد والرحمة لمخوضه استغنى في اغوايهم بكل طريق ولا يجد  
المرهم شيا من **حسن** مؤمنين قال الحيت ذلك ظنا فاصاب نحو وقد صدق البليست **القراءة** مدوما  
بالهجر من امة دمه **وقري** مدوما بخفا خفيفا مدحورا **احسن** مقصدا عن الجنة وعن كل خير **القراءة** لمن  
ينفع الامم لانها موطنية لقسم محذوف من شرط مبتدأ قوله لا ملان في الفصل بها سند مستجواني الشرط  
والقسم وهي خير المبتدأ تقديره والله من يعادني ادم لا ملان جهنم منكم من الحر والاسير لمخوضه

من اتبع ملان به وبك النار اجمعين **قا** **وقري** يكسر الام محل لا ملان مبتدأ خبره من تعك لمخوضه هذا الوعيد  
من تعك **القراءة** هذه **وقري** هذه الشجرة بالياء لانها الاصل لقولك في الصغرة يا فاذ الخاطبة الموت قلتي  
فالها عوض من البا المحذوف خبره من الظالمين **كا** فوسوس لها الشيطان الى التي الوتوسة وهي  
تكرار الكلام في خفية الى ادم وهو اوسوسه الوتوسة الحكي لصوته الخفي **او** الوتوسة الخطرة الدنية يقال حبل  
موسوس باللسان الذي يلقى اليه الوتوسة فاذا ففت الواد فوسوس لها **والله** **القراءة** **وقري** نوح او من الاول  
مفتوس **وقري** اوزى المعنى دين لها ما بها عمة لكشف لها ما ستر عنها من سوءاتها عونا لها لمخوضه فقل  
ذلك بها ليرى ما سورها ولذا لم تسميت سورة في هذا دليل ان كشف العورة في غاية القبح في كل زمان **وقري**  
سوءتها موحدا **وقري** سواها مستدرا الا ان تكونا الا مخافة ان تكونا مملكين **وقري** يكسر الام ملك لا  
يمل او تكونا من الخالد **كا** الباقي في الجنة لا تكونان **او** او بمعنى الواو وقاسمهما متاعلة من واحد  
او لما كان منه القسم وسما المصدق كما يهازل بين والمعنى خلف عينا موثقة ثم قال الى لكم من النامح  
يعلق والبشرى قول من خلف كاذبا فلهذا هاجطها عن منزلها بعور **كا** اصل العور واطار النضج مع اطار  
الغش يقال ذله بعور وخدعة لمخوضه خدعها تخلف فلما اذا الشجرة ليستعرقها **او** استدل في الاكل  
منها بدت لها سوءاتها مظهر لها لكل واحد منها ما دورى عن صاحبه وكانا لا يدان في ملك من نفسها ولا  
احدهما من صاحبه غايته ما رايت منه ولا راي مني ابن عباس قبل الازدراء اخذتها العتونة وكان  
لباسها نور لبيتهها **او** مثل الظفر كلما بين بني اسرائيل في التيه واستحيوا وطعفا اخذ احصافا بوسلا  
ورقة فوردية عليها من ورق الجنة **كا** حتى صار كالنور يستر ابد **او** كان روق النير واصل الخصب  
وضل الشئ بالشئ بسيرة او عين **وقري** طعفا فجا وعصفان من احصاف منقول من حصاف احصاف نفسها  
وعصفان من حصاف شدد او ناداها وها عتبا وها الما بها عن تلك الشجرة واكل  
لكا ان الشيطان كما علو من **حسن** ظاهر العداوة بينهما فيه دالة انما كانا قد عرفا عدوان البشري

كقوله



لها وجزاؤه فاعلم عند ربنا طاعتنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من  
الخاسرين **نا** اهبطوا يا آدم وجاؤا للبر ومحل بعضكم لبعض عدو **نا** حال تعاين فعدوا  
البشر تعاينهما الى حين **حسن القراء** ومنها اي الارض تحرجونا للبعض منها والآخر فمع الناس  
وصهم الربا معلوما وفيهم الناس ففخرا اجمولا ولما كان ستر العورة انما يكون بالبنا من البنات والبنات لانه  
له من مائة قال مشير الى منته عليهم به قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ورسنا ثيابا مطهرة  
بها في اللباسي كالريش الطاهر **وقري** ريشا جمع ريشة **او** اسم الجمع كاللباس المعجز انزل لكم لباسا احدها  
لستر عورتكم والاخر لجمالهم **القار** واللباس التقوى هو خشية الله والتوكل ولا شك ان التقوى عماد الدنيا  
والدين فقال الله تعالى ان يزدناها وان ياكل نضاعطا على لسانها فلا وقف على ريشا ورفعا جزا مبتدا  
او مبتدا ذلك خير **حسن** مبتدا وخبر وما خبر لسان فقطف على ريشا **او** لباس التقوى ياتي به الخبر  
كالغفر والساعة من اهلهم يدركون **نا** فيعرفوا نعم الله عليهم لا يقتسم الشيطان النقص للشيطان لظنا  
واللناسي معنى اي يتبعوه بفضلهم عن دينكم كما اخرج ابو بكر من الجنة بقتله محل ينزع السوآت  
**نا** طالع من صير الفاعل في اخرج الى اخرها نازعا ثيابها لكونه سببا لخرج وهذا حال الحكمة لان  
البنا من كان قبل اخرج ثم قالنا لعا في الخديرة معللا انه يريدكم هو وقبيلة اي جنوده عطف على  
فاعله يريد من حيث لا ترونهم **نا** احسادهم لطفت فخرها الا بصار وان معنى الشان **وقري**  
وقبيلة نصبا عطف على اسم **او** الواو بمعنى مع ابنه ران عرواير الالة شاه لشدة المؤنة الا ان  
عصم الله المؤمنين **نا** واذا فعلوا فاحشة هي طوافهم عراة بالبيت **او** الشرك وكل قبيح فلبسوا  
على فعلها قالوا او جندنا عليها انا نازلنا بكنهم تقليد الصالحين حتى قالوا متبرين والله امرنا بها **حسن**  
وكذبوا ان الله لا يأمر بالفحشاء **نا** لا سقائهم في حجة لعدم الداعي وجود الصادق يعملون **نا**  
امر ربنا بالفسق طبا توحيد وايقنوا بعد عطف على محل بالفسق اي استطوا واقفوا وجوههم عند

واللباس

وخرجكم

يلجتماني

كل مسجل اي توجهوا الى الكعبة حينما صليتم وادعوه اعدوه مخلصين لما للدين العبادات نصبت  
مخلصين ولا يجوز فتح كلام مخلصين هنا لظهور مفعولها ولما انكروا البعث قال محض عليهم كما بد الامر انشأكم  
جفاة عراة عرؤا تعودون **حسن** ان استأنفت فربما هدى هم المسلمون وغير جائز ان جعلت محل فربما  
هدى وفربما نصبت يقولون حق عليهم الضلالة هم الكافرون الجملة حال من صير تعودون وتعدون  
هدى فربما وصل فربما لان من حجت عليه الضلالة مخزول ومحسبون انهم مهذون **نا** كان  
الشفص بطوف غريانا ليلا فهو اذن ذلك فيلهم خذوا زينتكم اي ما سبب عورتكم عند صلاة  
كل مسجد لان كل موضع من البيت مسجد لانهم كانوا يطوفون عراة ويقولون لا يطوف في ثياب عصبنا فيها  
**او** كانوا اتفقوا تافلا لا يوضع الزنور وان طاف بعضهم بها ضربت انتزعت منه **او** المراد لبس الثياب الحسنة  
واستعمال المشط والطيب والنبال عند الصلوة والواو وهو السنة ثم عطف على خذوا وكلوا اللحم والدم  
واشربوا اللبن لان طائفة كانوا في حجم لا يكون لهم ولا دسمائل فونا ولا شرفوا في شيئا انه لا  
يجب لمصرفين **نا** ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما الخطايا حملتان شرف عجله عن علي بن الحسين  
ان الطب قد جمع في كلوا واشربوا ولا شرفوا ثم استفهم انكارا على محرم الجلال فيلهم من حرمة زينة الله  
هي ما شتر العورة وكلما يصل به من الثياب وغيرها حالا او الطيبان او الحلالان **او** المتكذبات من الزينة  
**نا** من الماكل والمشار قبل هي الزينة والطيبان اللذان منوا في الحيوة الدنيا ولغيرهم ولم يفتح  
بذلك علاما ان المؤمنين المستحقون لها وانها خلقت لهم دون الكافرين **لقراءة** حالصة رفا جبر جبر  
**او** خبر لمي قبل فيوم القيمة **حسن** طرف الحاصلة واللام في الذين تبين فلم يصر فصلها بين المتكذبات وبين  
ونفيا حالا لخصه مشترك في الزينة والطيبان المؤمنين والكافرين في الدنيا وحقق بهما المؤمنين في  
الآخرة يعلمون **نا** الفوا حش ما فتح محشده ديعم كل وحشة وقوله ما ظهر منها وما بطن هو الرنا  
ستره وعلانية **او** الطواف ليلا ونهارا عراة بدلان من الفوا حش ونقطف عليها والهم بعم كل دين والمراد

حسن







من معي الاشارة فتم قالوا اهل النار يغلب عليهم واعتبروا فاسمعوا لله تعالى ان قد وجدنا ما وعد ربنا  
من الثواب حقا فها وجدنا ما وعد ربنا من العذاب حقا حال تغيره وعدمكم بكم فخذكم لالهنا الا اوله عليه  
لان وعدنا عملنا في الجنة والشر قالوا **انعموا القراء** بفتح القاء وكسر هاء حيث وقع لغتان واجاب الكفار بعد  
بل ان نعم جواب استقهام دخل على اعجاب وهو جرم وبلى جواب استقهام دخل على نحو التثنية بكم فاذل  
مؤدش اسع الترفيز بينهم ان الجنة الله على الظالمين **حزب القراء** يستهيدون ونصب لعمه بها  
وتخففها ورفع لعمه في تخففه من الثبيلة **او** تنسره ان رغبنا ونصب ما بعد مدحنا وقف هنا وان حرره  
وصفا للظالمين فلا وقف له في بينهما اي الجنة والنار **حجاب** مانع وهو السور المعروفة بالاعراف سمى بذلك  
لانها عجة **او** من المعرفة لان من عليه يعرف اهل الجنة والنار وعلى الاعراف رجال من المسلمين اسوي  
حسنتهم وسيئاتهم **او** قوم خرجوا في الغزو وبغير اذن اياهم فقتلوا **او** قوم رضى عنهم اعداؤهم وقواهم  
حتى يدخلوا بفضل الله **او** من كان في القبة فلم يبدلوا **او** من اهل الفضل من المؤمنين **او** من الشهداء اعدوا  
الآخرة ينظرون ما يقضي بين الناس **او** من ملائكة يعرفون كلام اهل الجنة والنار بسميهم **حس**  
بعلامتهم وهي يارض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكا فبين فاذا عرفهم نادوا اهل الجنة ان سلاما عليكم  
**حس** لان لم يرد خلوها وهم يطعمون **حس** في دخولها فيدخلونها بعد استيناف واذا صرف انصارهم  
ابصار اهل الاعراف تلقا طرفا في ناحية اصحاب اهل النار يعرفونهم قالوا استعبدون اعين ربنا لا  
تجعلنا مع القوم الظالمين **تا** فتم يقال للكفار ما اغنى عنكم جعلكم المال اولادكم ما كنتم تستكبرون  
**تا** عن الايمان **وقرى** تستكبرون من الكثرة للخصه اي سبي اغنى عنكم عددكم وعدكم وتكلم من العذاب ثم  
يقال للكفار بتيقها على الابرار هولاء الذين اقستم لينا لهم الله المعنى اقستم عليهم ان الله لا ياله  
برحمته **تا** فتم يقال للابرار ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون **تا** في هذا الكفار الاسرار  
ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله **كا** دليل ان الجنة فوق النار المعنى ويغشوا علينا مما رزقتم

من الشرا في الطعام قالوا ان الله حرّمها على الكافرين ان رغبنا ونصب ما بعد مدحنا وقف  
ها ان حرره وصفا للكا فبين فاذا عرفهم نادوا اهل الجنة ان سلاما عليكم  
هنا لم يحطروا يوم القيمة بما لهم ولم يعملوا له **حس** **القراء** فصلنا نصا في جملة **وقرى**  
نصا في جملة وعمل على علم حال من مرفوع فصلناه اي فصلناه عما ليز به وبما او دعناه من الحكم ونصب  
ورحمته حال من مضور فصلناه لقوم يؤمنون **حس** **النا** وويله **كا** ما يؤول امرهم اليه يوم القيمة  
الوحيد ثم يقول الذين نسوم من قبل اعترافا حين لا ينفع قد جاز سلنا حقيقة بالحق  
فيشفعوا لنا نص جواب الاستقهام **القراء** **او** نرى رغبنا عطف على محل من شفعنا فتكون رد جملة  
داخله في الاستقهام تقديره هل لنا من شفعاء وهل نرى **وقرى** بنصب نرى عطف على فيشفعوا والقراء بنصب  
فعمل جواب الاستقهام ايضا غير الذي كما فعل **حس** **وقرى** بنصب نرى ورفع نفل اي نحن نعلم انفسنا  
**تا** في شته اياما في مقدارها لانهم يكن ثم شمس وخلقهم فيهن تعلما الخلفه الثبت والسيادة اقدار  
شيئا فشيئا ثم استوى على العرش كما علا فاطل عرش الملك العز ايضا عرش والله تعالى منزله عن الاقبال  
والحول لا بد من حل هذا وما شاكه على بلين بغيره وجلاله ولقد رهن في هذا واشهاد وخير من  
قاس الصفات الارضية على الصفات الخلوقة فلم ينظم قياسه لعدم الجامع بينهما لا وقف هنا ان نصفا  
بعد حال من ضمير خلق ولا اجبه ان استافته **القراء** يعشى الليل النهار هنا والرد شدد  
وتخففا من اعشى منغلا الى مغولين اي يغطي الله الليل بالنهار وبالعكس **او** يعشى لخلق اجدوا **وقرى** يعشى  
بنج الايام عشى ورفع الليل فعلا ونصب الليل ورفع النهار فعلا ولما كان اجدوها لا ينقل عن الاخر فالطلبه  
حال من اجدوها حيثما سرعيا حال ايضا **القراء** والشمس والقمر والجو رفقا بالشمس شدا القيمة  
معطوفة عليه وخبره بمسحرات بامر **حس** بنصفه وشبهه فنفق على حيثما ونصب عطف على المنصور على  
نصب مسحرات حالا االه الخلق جميعا **او** امر **حس** بان يارهم وكلهم باسلا لادله لا يجوز ان يار

الشمس



تعالى

ونحو

لمين

بالامر ما ذكر في قوله انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له تنفعلون تلخصه هو المختص بذكر رب العالمين  
**فان** تنصب تصرفا نذرا لا وخفية **ح** يتو ا جالا اي ذوى تصرف وخفية او مفعولا لله ولقد اتى تعالى  
 على ان كرا بقوله اذا نادى ربه ندا خفيا الحسن ان الله يعلم القلب البشري والدا الخفى ان كان الرجل قد جمع  
 القرآن علم للفقهاء الكثير وما يشعرون به جان ولا الناس وان الرجل الان يطيل الصلوة وعنده الزور وما  
 يشعرون به وبين دعوة السر والعلانية سبعة وضعها الله لا يحب المعذنين **ح** في الدعاء بوج الصور الشر  
 في الدعاء وحسن الرجل ان يقول اللهم اني اسالك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب  
 اليها من قول وعمل **ح** يستوال ما زال انبياء **ح** ادعوه خوفا وطمعا **ح** لا تذكر الشيعا في كل مخوف منه  
 ومطبخ فيه وذكر قريب من الحسين **ح** ارادة المطر والخراصة يحذرون في اي شيء قريب **ح** الرحمة معنى  
 الترجيح **ح** للفرق بين التنبؤ المسافة يقال هذه قريبة منه في التنبؤ وقريب منه في المسافة على ان يورد  
**القرآن** فشرها هنا والفرق في التنبؤ والشم النور والشمين جمع شمر كرسول ورسول اي بشارته للمطر وشم النور  
 وسكون الشين خفيف فيشر ويقط النور وسكون الشين مصدر لشم لان شمر وارسل واحد ونصبه جان وباشمونه  
 وسكون الشين جمع شمر يخفف كل الرياح تشر بالمطر **ح** شرا بفتح النون والشين فعل بمعنى مفعول اي  
 مشهور ان يفتح الباء والشين جمع شمر وبشر بفتح الباء وسكون الشين مصدر لشم بمعنى شمر وبشر  
 يدرك حمة اي غيرة وهو المطر اقلت محلت لرياح متحيا لجمع سحابة نقالا بالمطر مستفاه اي السحاب  
 للبلد لا جارا بل مبيت فانزلنا به بالبلد **ح** بالسوق اما فاحر جانية بالسحاب **ح** بالبلد من كل  
 الثمران **ح** مثل اخرجنا النبات مخرج المولى لعلكم تذكرون **ح** فومنون بالبعث من مثالا  
 لمن ينفع بالوعظ ولم لا ينفع به بعد ذكر المطر واخراج النبات والثمران فغيبها له بها فقال والبلد  
 الطيب لارض العذبة المنبتة مخرج نباته **ح** مخرج نباته اي مخرجه البلد **ح** الله وحل باذن ربه  
**ح** خال اي مخرج نباته جنتا والذي جنت هي صفة البلد هي الارض لا جنت في الكلام حذف تقديره

والبلد الخيف اخرج نباته الانكاد **ح** عتيرا مشقة تحذف نبات لالة المذكور عليه ونقل الضمير  
 المتصل ان يخرج فانرفع مخرج جاعلا واصل التلذذ الضيق والشد **ح** وقري نفع الكاف ممدراي ذاك  
 وباشا بها خفيفا تلخصه الوعظ ينفع المؤمن خاصة كذلك يصرف نرد الايات ونوعها **ح** وقري  
 يصرف بالياء اي الله لقوم يستكبرون بالله تعالى واللام في لقنا رسلنا نوحا يعث الى قومهم وهو  
 ابن خمسين سنة **ح** او ثمانين واثني عشر اخرج وهو ادير وهو اول بني يعث جوا بن قيسم محذوف ونحو ذلك  
 لام القسم على قد لما فيها من التوقع لان الجملة القسمية لا يوتي بها الا تأكيد الجملة المقسم عليها التي هي  
 جواها والجواب متوقع للحا طبع عند سماع القسم في بقا **ح** الفداء من اله غيره **ح** جازا صفة كاله  
 وبقايد لان محل الاله لان من زاي **ح** وقري ينصب غير استثناء اي ما كالم الله الا اياه عزان يوم عظيم  
**ح** في ضلال مبين **ح** كخطا واضح ليس في ضلاله بمعنى ضلال وهي اعلم وفي غيرها نفي جمع الضلال  
 بحال كغيره فقولوا لا مرة فقد نفي جمع التزم استدر كوكلا نفي الضلاله فقال ولكن رسوا من  
 رب العالمين **ح** ان استأنفت ابلاغكم وجعلها جملة مبنية انه رسول رب العالمين وان  
 جعلها وصفا للرسول فلا يجوز جاز وصف رسول لان رسول هو الضمير في اي خطا المعنى لانه خير من خونا  
 الذي ينبغي اني حيدر **ح** الفداء ابلاغكم مخفيا من ابلاغ ومشددا من التبليغ المعنى او صل اليهم  
 رسالا ان في بالاحكام وانهم لكم نعمته ونعت لما ردت له الخير كن الام بدل على ما لغة في  
 النعم وحقيقة النفع ارادة الخير لغيره لا تريد لنفسك ثم الله نفعه بقوله واعلم من الله ما لا  
 تعلمون **ح** حس فعلة اوجع عليه نفعهم اذ حل من الانكار على اذ العطف على محذوف فقال كوكبا  
 وتقديره الذين وعظمت من ركبكم على رجل منكم اي على لسانه لئلا يكره  
 العذار ان لم تؤمنوا ولتقوا التوح من القوى ولعلكم ترحمون **ح** حس مبنية فاجبتاه  
 والذين معه من الغرق في الفلك السينة واعرفنا الذين ياتينا **ح** انهم كانوا قوما

لكني







فانصرفوا الى حرج منها ثم وجدوها **واقتبوا الحجة** كما به قالوا وكان يوم الاربعا قال صالح  
يعيشون بعدة ثلاثة ايام نصفهم وجوهكم اول يوم وتحرق في النار والثاني في النار والثالث في النار  
وكان كذلك فقالوا استهزأوا صالحا ابتنا بما نعدنا ان كنت من المرسلين **كافا** فخذتهم الى حفرة  
رجعت بهم الى حرجهم صعدوا من السما فيها صوت كل ذي صوت فقطع قلوبهم فماتوا فاصبحوا في دارهم  
حامين **حسن** ميتين فغود ابن حنم الطائر فغود منه الحجة المصونة ثم ناداهم بعد اعراضهم عنهم فخرج  
لم تخرجوا على ما فاتكم من اسلامهم وتوبوا اليهم فقال يا قوم لقد ابلغكم رساله ربي ونصحت لكم ولا  
يحبون **الماضي** **كأنهم** خرج باها على حضرة منان بها **اوران** بحجة وهو ابن ثمان وخمسين سنة  
ولو طأ اي لوسلنا لوطا وهو ابن هارون بن نوح ابن ابي ابراهيم فاقاطر لوسلنا المحذوف **او** نذير  
واذكر لوطا فاذا بدل منه **او** طرف المحذوف اي فاذا ذكر رساله لوط وقت حال لقومه وكانوا يسلمون في حرج  
من ابراهيم فانزلوا الفاحشة اي السينة الفجة وهو ابن الذكور ومجانا سبقكم بها حال الفاحشة  
اي مبتدئين **او** استيناف لا محل لها فانه بعد انكار الفاحشة عليهم قال مستانفا انهم اوفى عملها  
ومن المولى اية افادته الاستغوا في الثانية تبعض في قوله من احقر العالمين ابن دينا انما ذكر  
على ذكره حتى كان في لوط على علم الحجة **القرأة** انكم لنا نون لرجال من ايت المرأة وطنها  
تلتسرا الحجة اخبار وفيه معنى التوبع والتهديد فلا ايجد الوقف على العالمين لانكم الجملة تقبى للفاحشة  
وهذه من محققين الاول استفهام للتوبيخ والتهديد ومحقق الاول وتسهيل الثانية ومحقق الاول  
وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما ومحققهما وادخال الف بينهما لغات كلها فحقق على العالمين كان  
ما بعد جملة مستانفة وتبعض شهوة مفعولة اي للاستهزاء **او** حال اي مشبه في محل من دول  
النساء نصبت صفة رجال الى مفرد بل يعنى تطاؤن الرجال المحرود الشهوة البهيمية ولم يمتدحها بل  
وذلك غاية الجمل فلما لم ينزجوا اضرب عنهم قايلا بل انتم قوم مشرفون تاجرون الخلال الى

اول

ذلك

للعالمين

الجرام **او** مشرفون من الغون في تحصيل اللذات فما كان حوان قوم بعد مواعظته اياهم الا ان قالوا  
اخر جوههم اي لوطا وابتاعه من قريبكم ثم قالوا استهزأوا انهم انما سبوا طهرون **كافا** عن اتيان  
الفاحشة وليس ما قالوا حوان عن انكاره ولعن لما قالوا له تقربا منه عقيب انكاره فكانه جوابه  
فانجسناه واهله المؤمنين الا امراته كانت من الغابرين **كافا** الباقين في العذاب لانها كانت  
موازية لهم فهاكت بهم وامطروا عليها مطرا حارا **او** الكبريت والنار ابو عبد الله مطر في العذاب  
ومطر في الرحمة يقال مطرهم السما اصابتهم بالمطر وامطرتهم اصابتهم بالعذاب **او** مطر وامطروا واحد فخصه  
ارتكبوا الفاحشة فانذروا فاعرضوا وكفروا فاهلكوا فانظر كيف كان عاقبة المحسنين **قاف** والحمد  
لله الذي هدانا لهذا **سنة** باسمه احاطهم شعبا في السبل في الدين **وفي** الفاحشة لان من لم تكن قبلته  
وكان يقال له خطيبا لاني احسن من اجمعهم فومه وكانوا يظنون الناس فقال لهم اتقوا الله ما لكم  
من الله عيب **كاف** قد جاتكم بينة من ربكم على صدق ولم تذكر محزنة في القرآن كما لم تذكر جميع معجزة محمد  
صلى الله عليه وسلم فيه قالوا من معجزة عارضة عصا موسى النبيين حين نام وترك الغنم ترعى وولادة عيسى  
الروح حين وعده موسى باذلهما ونقص العصاد حملها اي ثمره شاموسى وحملها امناع موسى فخر عا  
الغنم ومجاريته عند وان عرض له وان يصيد كالذي يسيق بها عنده ان يحتاج فان ذلك كان معجزة لشعب  
موسى لم يكن معجزة وكان الغريب اذا دخل قومهم اخذوا دراهمه وقالوا اهي يوفى فمطعونها ثم  
يشترى بها ينقصان وربما الخطوة بلها زبوا فقالوا فوا الكيل ما يكال به والميزان لا ينقض **سنة**  
الناس انبياءهم جفوفهم بعد صلاحها **كاف** اصلاح الارض تحت المرسى واقامة الشرايع ذكرا الى  
العدل خير لكم في الدارين ان كنتم مؤمنين **حسن** بعد قن قولوا كانوا عشارين **او** يقطعون الطريق  
يصدون الناس عن الايمان فقالوا لا تقعدوا ابدا صراطا طويلا من طريق الحق وعمل توبعون نحو قون  
الناس وما عطف عليه حال من صبروا تقعدوا وانصدون عن سبيل الله عن دينه من امر به ونهى فيها

سنة



عوجا حتى تطلون ان تكون طريق الحق مفرجة غير مستقيمة لتسلك على السلام وقطع الطريق  
واخذوا الاموال ظلموا فكثر كرههم بعد ذلك العذر والعذر ان يكون من نزع يابنه لموط فكثر تسلمها واستفوا  
وانظروا كيف كان عاقبة المصائب **حس** احرام من افنى فلكم في هذا لانه ان الله تعالى لم يخذل احد  
بغيرها حيث حتى يصفى اليه ذنبا غير فاصبروا فاستظروا حتى يحكم الله بيننا بما نجا اهلنا  
الكافرين وهو خير الحاكمين **حس** قال المبكر من عن الامان لم يصب واتباعه لم يخرج من  
فرستنا او لتقولن لتزجفن في ملبتنا **حس** ولم تكن شعيب قط على دينهم واعاننا وله الخطا علينا  
لجمع على الواجدان من تبعه كان منهم **او** معنى لتعودن لتدخلن في نوكي فطلب الجمع قول شعيب ولو  
كنا رهين **حس** هذه الحالة تعبدون **او** لو معنى ان الله لا يستغفر ثم استغفرت فابلا فكن فترنا على  
الله كذبا وفيه معنى العجب كانه قال يا الذين على الله ان عدنا في ملككم بعد اذ جانا الله نهلك **او**  
فتمم محزون في الامم فندبوا الله لقد اقرينا و دخلت قد على اقرينا وان لم يوجد الاقر الا انهم نزلوا الاقر عند  
العود من مكة الواضع فتمم بعد الخيضة فاقربنا الا ان مننا بالعود ثم قال مشر الى ان احكم له  
وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشا الله ربنا **حس** ان نخذلنا فعود **او** الا ان يشا الله ربنا  
علمنا **حس** على الله فكلنا **حس** الفاحين **حس** الحاكمين واللام للقسمة في لمن اتبعتم شعيبا والساذ  
مستدجوا في القسم والشرط انكم اذ انتمون **حس** فاحذروهم الرجفة عند الصفة وحلول العذاب  
فاصبروا اي اصابهم خائف **حس** الذين كذبوا وشعبا من احبهم كان لم نعموا لم يتواقيها **حس** ان  
جعل الذين كذبوا وشعبا من احبهم كانوا هم الحاسرين **حس** وان جعل الذين الثانية جنوا الذين  
الاولى وجعل كان لم ينجوا منها الا من صبر كذبوا لم تقف على فها ولد لكل جعل الذين الثانية بدلا  
من صبر يعطوا وكذبوا الذين كذبوا فكلهم من بعد انذارهم بما لقي في نفيهم على قوم كافرين  
**حس** في هذا انذار الى الله چون عليهم حيث ما توالوا فافهم **وقرئ** اي يسترهم احذروا اهلها اعاقبناهم

بالمعاقب لعلهم يترعون **حس** لئلا يوالوا فافهم **وقرئ** اي اعاقبناهم مكان المستبينة ما سئم  
الحقيقة الصفة والحقيقة حتى عصفوا كثر واعيدوا واموا لا وطعوا وقالوا قد من ايانا الهرا  
والقنرا المعنى ليس من اصابنا بل ابتلاه وانما هي عادة الدهر فاحذروا بعنة وهم لا يشعرون **حس**  
بندوا العذاب قبل ولو ان اهل القرى الذين امنوا بالله وانفوا المعاصي لفتنا عليهم بركات  
من السماء والارض لحام للطرد والحصب عنهم الخيوس كل جهة ولكن كذبوا فاحذروا مما كانوا  
يلسبون **حس** من الذين يرمون المؤمنين على سبغون ويسبونوا الحسن وازاه كاذبا ان فاحذروا وطعوا  
عنوا قوله اقامن عطف على فاحذروا وما بينهما اعراض لخصه فاعوا وصنعوا فاحذروا فبعد ذلك  
ان اهل القرى الذين امنوا باننا احذروا باننا ليد احوال وهم ناعمون **حس** روى ان ابنه  
الربيع بن خثيم قال يا ابتاه اري الناس يمانون وانت لا تمان فقال ان ايمان المؤمنين اذا ديانهم باننا  
باننا **القرآن** او امن بفتح الواو او عطف خلت عليها من الاستفهام وسكون الواو وبالفتح حجة  
المنع عليها وجر كذا يحركها جعلوها او العاطفة تكون لاحد المشيئة فافهموا اننا سئم احذروا  
اليعقوبات لئلا او امنوا ان ياتهم صبحي فها راوهم يلعبون **حس** ان اقامنوا فمكر الله **حس** اسد راجه  
اياهم بالبع او اخبرهم من حيث يشعرون بغير لقوله افر اهل القرى فلا يامن مكر الله الا بالقول الحاسر  
**حس** **القرآن** او لم يهلك يا ايها الذين يؤمنون الارض ان تكونوا من بعد اهلها اهلها لكن نصبت يمين  
وجعلنا لوليتنا الجملة وقع فاعل يهدون خفة النقلة فليضه اول طين للوايين اياها لوليتنا اصيناهم  
اهلكهم بدينهم **وقرئ** اي يهدون فاحل ان لو شاقب معقول يهدون وتقطع متقطع **حس**  
عطف على معنى اذ لم يهد قد يهدون فغفلوا عن الهداية وتقطع على قلوبهم **وقرئ** اي اهل القرى  
الذين نعتهم عليك من انباها **حس** فما كانوا المؤمنين واعذبهم الله بالشك فاحذروا مما كنتم  
**حس** من قولهم العجر المعنى لم تؤمنوا فمكرهم الموطنة واستروا الكفر **او** المراد بقلوبهم المشاكلة لانهم لم يامنوا



الكفر والظهور والامان **او** لم يؤمنوا بما نزل من ربهم وانا واهل بي في الدارين **او** هو خور وورد والجلد  
لما سوا عند نفسه كفهم موجود بوجودهم كذلك مثل ختمنا على قلوب الكافرين فكل ختم على قلوب  
الكافرين **فان** في كل قلوبهم فلا يؤمنون وما وجدوا كثرهم الى الناس **او** المذكر من قبل من عهد **عالم** المعنى  
يقول بالعبود **او** المراد بالعباد الامان من ناله **او** ببعض اى شي من العهد وان تحفه من القبلة واسمها  
محذوف العارف منها ومن النافذة اللام في لسانها **عالم** المعنى وانا وحدهم خارجين عن الطاعة  
وهي اعراض من بعد الرسل **او** الامم موسى باياتنا التسع وظلموا بها فكفروا بتدبيرها كيف  
خبر كان اسمها عاقبة المفسدين **عالم** ويحل الجملة نصب بالنظر فقال لغوون الى رسول من رب  
العالمين **عالم** اليك قال كذب **القراءة** حقيق على مستدرا حقيق مستدرا ان لا اقول على الله  
الحق **عالم** المعنى واجبت على قول الحق والقيام به فكيف المذكور محققا فعلى معنى الما بعد ما **عالم**  
حقيق بالاقول حقيق على هذا صفة رسول فلا تنف على العالمين وان بعد حقيق خبر مستدرا الى ان  
حقيق وقت على العالمين فاسلم مع **عالم** اسرائيل **عالم** الى الارض المقدسة لان فرعون كان قد اسجد  
بعد موت يوسف قال ان كنت حيث بآية على عموال فان بها ان كنت من الصادقين **عالم** قال  
عصاه فاذا هي تعبان ميسر حية عظيمة صفرا قاعه فاها انا بين لحيها ثمانون ذراعا واصعد  
اسفل فيها تحت قصر فرعون واعلاه اعلاه فوثب هاربا وحدهم قالوا ولم يكن اجور قبل قال يا موسى  
خذها وانا اوتى وادى لى اسرائيل فعادت عصا وكان بين دخول يوسف مصر ودخول موسى اربع  
سنة واللام في المناظر **عالم** متعلقة ايضا لانه لما اخرج يده من جيبه المصوف فهاهاها شعاع  
الشمس ففج منه النظارة فتم قبل ان هذا السائح عليه بالبحر يبدان بحر حكم من ارضكم **عالم**  
ان جعل مما كان انا مبرور تشدون من قول فرعون ما قبل من قول الله وان جعل كلم من قول الله فلا وقف  
على ارضكم لان ما بعد من تمام الحكاية **القراءة** قالوا ارجع بهمة ساكنة وموصل لها بواو وصلها

ولا على ارمون

بغية وسلون الممنوع وبتسورها وسكون الهمة وبوصلها نيا كذلك باستكانتها من غير همة لذلك  
والشعر الغان كلها والهزة وتلك واجداد جاته وارجيته اخرته المعنى اخرها عاكرا وحسها وار  
في املك من مداينك حاشيت من يحجز لك الناس لا وف هذا لان بانوا جواب ام سئل **القراءة** كل  
شعار عليهم **عالم** وزن فعال مبالغة هنا وبوسر وخفا وزر فاعل في الشعر اشتد لا غير الشجار العالم  
المعلم **عالم** المعنى والماجر من علم ولا يعلمه **عالم** لا يدوم يحرق فاني بهم كلمه قالوا المبعوثا من العالم  
مقدمهم شعرون **عالم** بوجه **القراءة** ان لنا لاجل بهرتين حقيقين وتحققتهما وادخال في بينهما وتحقق  
الاولى وتسهل الثانية والى بينهما نحو ايتكم لنا ان استنفهم كلمة اى تجعل لنا جعلا ان كانا  
العالمين **عالم** موسى بهمة واحدة اجاز اخرها انهم يستحقون عليهم موسى جعل قال نعم لكم جعل  
وستحقونه وانكم لمن المفرنين **عالم** عذري في المجلس واول من دخل على واخر من خرج مع ذلك بعد اجتماعهم  
بالاسكندرية قالوا نادى موسى انا ان تلحقوا بالامان ان تكون نحن الملقين **عالم** الاثنا فبالهم ثمة فقال  
القوا فلما القوا الالة شحوا العين الناس صروفها عن ادراك حقيقة بحرهم واستبرههم ادهوم  
لما راوا الحيات الجال والجان بركب بعضها بعضا وكان الملقى في ميل في ميل وحاوا بسحر عظمهم **عالم** ان الق  
عصا **عالم** قالوا فاصار حية شدة الافق وفجى فاهاتها بين في رعاها فاذا هي تلفق **القراءة** تسكون الالة  
وتخيف القاف وفتح الالة وتسد القاف المعنى يتلع ما يا فكون **عالم** يزورون واما صدرية **عالم** بوجه فاستلقت  
جميع ما القوا وقدرت القوم فهلك في الزحام منهم خمسة وعشرون الفا فاخذها فحادن بها فوقع الحوت  
فتنت الله مع موسى وبطل ما كانوا يعملون **عالم** بن اليهود قالوا لو كان موسى ساجرا ليقب عصا فتم  
غلبوا فانقلبوا واصاروا صاعرين **عالم** كذا ليلين ثم بعدوا واستبرعن قالين امنا رب العالمين رب موسى  
وهرون **عالم** **القراءة** قال فرعون امتم بهما وطه والشعر بهرتين حقيقين **عالم** مستدرا الى ان  
بعدا هن مشهولة وبعدا السهلة الف مبدلة عن همة وبهرتين بينهما الف استنفهم كلمة وبهرتين بعدا مبدلة

احمال

ح







تفسير  
في شرح آيات  
الكتاب  
الذي  
هو  
الكتاب  
الذي  
هو  
الكتاب

لان الصبر انما يعود الى الاستعداد لجوانب الجوارح فما نحن لك عومنين **قال** المعنى ان القبط قالوا موسى  
نحن لا نتخضع لك بل لربنا فلما لم يزلوا يقولون ابد ابعث تعالى عليهم الطوفان وهو ما دخل بيوتهم **او هو**  
**او الطاعون والجذري** فقالوا لموسى ادع ربك يكشف عنا ونؤمن بك ففعل بك على اسرائيل فدعا فرجع  
فاخصبت بلادهم فلم يؤمنوا وقالوا اما كان هذا الماء الالهي فبعث تعالى عليهم القمل والجنادل والجراد  
فاكل جميع نباتهم وثيابهم وشفوف بيوتهم وابوابها وانقر باسرائيل فقالوا الله اكشف عنا فمنا فاشار بصا  
مشفوا وخرنا فذهب الجراد من حيث جاء فبعث تعالى القمل والقمل هو السوس خرج من الحظيرة **او من** جميع  
**او هو الوباء او البرص او القمل** فخرج القمل من سكون الميع مخفيا **وقرى** ما هو الجملان الضرب من القواد  
فاحزن جناته فكل جمع ما تزل الجراد واشجارهم وابشارهم والدم قد صاوا وكلا وجمت عليهم اطعمهم فوقع  
فيها وفي افواههم ولم يضرب اسرائيل والصفايح فلكل بيوتهم واطعمتهم وجمتها عليهم وكان الرجل  
يجلس فيها الى قبره وان فتح فاه دخله الصفر فاستغاثوا بموسى فدعا فرجع عنهم والدم كان صار  
جميع مياههم دما احمر غليظا فكان فرعون يجلس القبط والاسرايلى على ابناء فمابا القبط دم والاسرايلى  
ما عذبوا واخذوا اسرايلىة الماني فيهما فلقية في سبيل القبطية فيصير دما وجعل فرعون يصع الاشرار  
الرطبة فيصير ما فها وما في فيه **او** الرعا في تنقب ايات مفصلات **قال** خالاهن هذه المذكورات  
وتفصيلها ان كان كل عذابا يسوقا ويبس كل عذابا ينهر روي ان موسى قد بعثوا على الشجر عسر  
سنة يريهم الايات واستكبروا وكانوا قوما مجرمين **حس** وما في ما عهد بصيرته والبالا للشم يخضع  
استنابا بعد الله عندك ليركشف عنا الجزاء والعذاب النازل بنا لنؤمن لا ولنرسل  
معلني اسرائيل **قال** وجوان فلما كشفنا اذ اهر ينكثون **قال** المعنى وقت كشف العذاب واجاوا  
ترك الجهر ونقصوه بان كذبوا اي سبب تلاميهم بايانا وكانوا عيها من القصة قبل حلولها عافلين  
**قال** القوم المفعول الاول لا ورنا الذين كانوا يستصغفون هم بنو اسرائيل كان يستصغفون فرعون

اللب

اللب

بعث القوم المفعول الثاني مشارق الارض ومعاربها والام في الارض للبعد والمراد ارض مصر  
الشام المعنى ورتوا جميع تلك الارض وحمل الرباز كما فيها **قال** بالمعنى والماء والشمس صفت مشاوق  
ومعارب وقت كلمة ربا الحسنى تايث الا حنين صفة الكلمة المعنى كلت وصفت عذابه الجميلة على بني  
اسراييل بنصفه ايام صبروا **قال** بسبب صبرهم ومن قابل اللبا بالصبر ضمن لم تعالى الفرج **القرأة**  
يعرشون **قال** يبنون مرتفعات فيم الدوا لشرها هنا والفعل لعتان لخصه اورنا المستضعفين سائر  
المستضعفين واهل صحن القبط وما صنعوا جميع بعد فرعون من ذكر ما جرى للقبط اتبعه بذكر ما جرى  
لبنو اسرائيل لانهم شا بهوم في عبادة غير الله تعالى فقال وجاوزنا **وقرى** وجوزنا جاوز وجوز  
واحد فاجزى المكان ابنته والمعنى غيرنا بنو اسرائيل **الحس** كان ذلك يوم عاشورا فأتوا  
فروا على قوم من بني يعكفون **القرأة** بكسر الكاف وفيها لغتان اي يقيمون عباداة اصنامهم  
**قال** كانت على صور البقر يعبدونها فقالوا لموسى اجعل لنا الها يعطيه كاله الهة ما كانت للكان  
عن العولانها دخلت هنا على الجملة قال انكم قوم تجهلون **قال** يعبدون ان هؤلاء اي عند الاصنام منابر  
تستريحها لك ما هم فيه من الشكر فامسدا اخره منبر والجملة جمران وباطل ما كانوا يعملون  
**حس** المعنى شرهم يزول ويهلكون ان لم يؤمنوا وعبادتهم الاصنام لا تنفعون بها ثم قال سبحا غير  
الله انعمكم الهاتين بغير مفعول تقديره اطلبكم غير الله يعبدوا وهو فضلهم على  
العالمين **حس** في زمانكم بانعم عليكم ثم اوما الى انعم بقوله واذا اخبرناكم ان العذاب **قال**  
سأكر **القرأة** اجيناكم جمعا واجزاكم مفردا ويقتلون مخفقا ومثقلا ليعصه اذكروا اننا ذنا  
لكم من عذاب فرعون انه عظيم **حس** اجل الاربعة في البقرة وصفها هنا فقال واذا عذابا موسي  
تلا من لئلا وانماها بعشر فلا تثنى مفعولان لوعده وفيه حذف اي غام اذ لم يكن ذلك  
لان موسى وعذوقه بالتوريت فامر بصيام جميع ذي البقرة هاهنا فانك خلقت له فاستاك عود

صنا



خبرين فقال لست بالملك كما تشتم من قبل ايجته المنسك فاستدته بالسؤال لو شئنا ان  
خلوقهم الصائم عندى لطيفت راجعنا مسلكهم بربهم عشرة ايام اولى الحجة فتم ميثاق ربهم الى الوقت  
الذى وعده ان خاطبه بعهده اربعين ليلة **كما** تميزوا بربعين حال الى ما فعلوا العدد وما ذهب الى ما حال  
لا حينه هرون عطفه فان **فرق** بضم النون نداء اذ خبر مبتدأ اخلفني خبر خليفتي في قومي واصلحهم فيهم  
بالاصلاح ولا تتبع سبيل المفسدين **فان** لا توافقهم على المعصية وصدعهم عنها **خبر** وما حاسوسى لم يقاها  
لوقت المدي وعندها ان كلمة فيه تظهر وتظهر ثابته وكلمة ربه من غير واسطة كاشا وجبريل معه لم يسمع كلمة  
به زوى لك موسى سبع ذلك الكلام من كل جهة **او** كلمة من النجوة ابن عباس كلمة اربعين يوما وربعين ليلة **او** انما كلمة  
فان اربعين وكان في الاربعين في العباد فتم قال **وانظر الى** **كما** المنقول الثاني لا في محذوف  
اى انى نفس لا تترك من دينك طلب المروية لاجل الذين كانوا معه الذين قالوا اربنا الله جنة ليعلموا ان لا  
سبيل الا ذلك فيقولون السؤال لانه اذا منع مع قربة واستحالته في حقه فغيره اولى بالمنع وان قيل ارمم الخطا  
كان معه ذلك كان المطلوب من النظر المشاهدة والادراك قال **لن** انى فتايل تنابذ عنهم الزوينة مطلقا لان  
لن لنا كيدنا تنبيهه لاني المستقبل تقول لا افعل عذرا فاذا اكدته قلت لن افعل فتايل تنابذها في الدنيا لان  
السؤال كان فيها ونحوه ولن تنمو ما بد اعني في الدنيا يندل عليه قوله وماذا واما انك لتقف علينا **او**  
الطبي عرفت في نفسك معرفة جليلة كالمشاهدة بالعين فقبل لن انى لن تقدر على ذلك تلخيصه لا سبيل الى النظر  
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه لم يتزل فستوفى **كما** شوف ثبت ليدنى  
وطيفتها وقد علم تعالى ان الجبل لا يثبت عند النجى فلذلك علم الروية على ثبوته وخص الجبل لان والاعظم  
قالف الذين قالوا اربنا الله جنة عن السؤال فلما تخلى ربه اى ظهر امر ربه للجبل جلاله وقوله اسأل  
القرية **او** ظهر نوري عرشه **او** نور حجبته سم الحياطة **او** قدر ما بين الحضر واليهام اذا وضعت الابهام على  
المفصل الاعلان الحضر فجعله **كما** **الفقرة** **د** كما مدي الى كايضد كما اذناقة دكا غير مصروف كجراد دكا

نصر امصرو فاصدر دكا دكاى جعله مستويا بالارض والدفن الذك واحد واذا اخل بالجبل داخل مع عظم  
خلقه فاطنك بن آدم الضعيف فتم خر موسى صعبا **كما** حال مقارنه سقط مغشيا عليه هو ان اراى  
فلما افاق من عشيته قال سبحانك تنزهك عن الادراك ثبت اليك عن طلب المروية وان كان لغبري  
وانا اول المؤمنين **فان** بنى اسرائيل اصطفتك على الناس في زمانك برسالة الى ويكلمني بكلمتي وان  
كان هرون شريفة في الرسالة وهو تابع له **الفقرة** **د** برسالة الى مفردا او جمعا من الشاكرين **كما** في الواح الواح  
التوراة كانت من سدر الجنة **او** من برجد **او** من رزق كانت في لوحين **او** شجرة **او** قد شيعين بعد كل لوح  
كطول موسى وعجل من كل شئ من الاجسام والمواظف نصت بفعل كتبنا وبديل منه موعظة وتقصيلا  
لكل شئ من الغيايل والفرايفر للخصه كتبنا لم فيها ما يحتاجون في دينهم اليه وتعتطف على كتبنا فخذها  
اى الواح بقوة جبر واجتهاد وامر قومك ياخذوا يا حسيها **كما** بالاحسن منها وهو الجمع بين  
فضايلها وافر ايضا **او** العفودون القصاص شاربكم من الاذنة ان الفاسقين **حس** **او** من واصلعه وهي مصر  
**او** جهنم واما انزلها لكن لتعظوا **فرق** **د** ساو ريم نواي استباح من الفضة **او** من ولى المذنبين وسأولكم  
من الميراث سا صرف عن آياتي عن فهمها والايمان بها بان اخذكم واعني بشارهم الذين تنكبوا  
على الناس في الارض بغیر الحق **كما** **او** سا صرفهم عن ابطالها والطغف فيها والتعويدها بها هالكهم وحمل  
بغير الحق حال الى تنكبوا عن تحقير لان التكبر بالحق لله تعالى **او** صله فعل التكبر اى يتكبرون باطل  
وهو ما عليه من الكبر وان يروا كل اية دلالة على التوحيد **فرق** **د** يروا الجملة في الظلاله لا يؤمنوا  
بها **الفقرة** **ا** **ل** رشتك ففهم الراوسكون المشين **فرق** **د** الرشد لغان بمعنى الفلاح المعنى  
يؤمنون بالآيات طريق الفلاح بحسنه وطريق الضلال بخذوه سبيلا **كما** تلخيصه مع صلاوة وحل ذلك  
رفع اى ذلك صرف سبب تذكيرهم بآياتنا وكانوا عنها غافلين **فان** وازاه حسنا لان الذين كذبوا  
بآياتنا مبتدأ اجن حطت اعمالهم **حس** ان لم تجعل الخير هل محزون فتب حطت خلا المعنى لا محزون



في الاخرى الاجزاء ما كانوا يعملون **حسب** في الدنيا واتخذ قوم موسى من بعده من بعده اهل الدنيا  
من حليلهم المستعجلين الغبط بعلية عيسى كان لهم نسب المخالذ اليهم وان اخذوا السامرة وجعل لانهم رضوا  
بفعله واتخذوا العمل بمصود **القرآن** عليهم بضع الحاشية وجميع حيل كيدي وتدي بلسر الحاشية **وقد**  
بلسر الحاشية وتكون اللام تحذف عجل لا معقول اتخذ جسدك بدل منه اي جسد ادم ودم له جوارض الفرس  
**وقد** جوارضهم مهور من جوارض اصحاب **او** كان عيسى ونحوهم عجب من عقولهم النقصه فقال لهم زوا الله لا  
يكلهم ولا يهدمهم سبيلا **حسب** طريقا طريق الفلاح مع دعواهم فيه الاوهية ومن هو عاجز فكيف يعجز  
اخذوا على عبادته قال اتخذوه الهاء وادوا طالمين **حسب** ذلك ولما سقط في ايديهم ان يذبحوا على  
العجل اصله ان اللادع يعزى ندم ما قصير به سقطوا في الهاء فادفع فيها فاستند سقطوا الى ايديهم  
بجواز **وقد** سقط فخرج الفاق الى سقط **العصر** الندم الرجاء سقط الندم في ايديهم فكلوا باليد عن القيد  
وروا انهم قد صلوا بعبادة العجل قالوا انا بين ليز لم يرحمنا ربنا وبغض لنا **القرآن** بالانبياء  
غنية ورفع ربنا فاعلا وبالناس خطايا فيها وبغضنا ما دى فحصدناهم قالوا الذين لم يشبه الله علينا  
لنكون من الحاسرين **حسب** غضبان حال اسفا شدة الغضب حال انما من الحال قبلها وادخل يسر  
نصر يذل عليه ما حلفتموني باشر اكم من بعدى **حسب** حيث ذهبت عنكم والحضور بالدم محذوف  
خلقهم بالخبر والشر في اهل اولادهم اياه بعد شجوة تلخصه بشر خلافة خلفتموها خلافتكم اعلمتم سبهم  
بعبادة العجل امر **وتكم** **حسب** هو ايتا في ليم بالتورية بعد اربعين ليلة طلب النبي قبل حينه والقي  
الالواح غضبا لدينه فلكسرت فرفع سنة اسباح التورية وبقى سبها واخذوا من اخيه  
بذوا بسبها وجنبه بجره اليه **حسب** غضبا عليه كيف مكتم من عبادة العجل وكان هرون الكرمي  
بنو اسحق وابنه واجل الى بني اسرائيل لوفته لهم وزعم بعضهم ان فرجه اليه دللا على انهم لم يكن الهاته لانه  
يدنيه اليه ويعزبه وجوز ان يكون اخوه برباسه من عادتهم **القرآن** ابن امره صاوطه بفتح الميم

اي قلوبهم

اصل الجمله

الاستان بها واحدا في خمسة عشر بلسر الميم اراد ابي وقري بها تحذف الياء لانه الكسرة عليها **وقد**  
ان بكثر الهمة وذكر الام لانها قاست الحوافر فيه فكان اعطى لقلبها ولاها كانت مؤمنة **او** كان لجاه  
لانه تلخصه بالاجل ان حيا في كتمهم لكنهم استضعفوني وهو اقبل فلا شئت لا تفرج في الاعدا  
ما هاتنا لياي واصل الشماثة الفرح بيلجة من تعاديه **وقد** شئت بفتح التاء والميم وبالياء مقبولة  
وفتح الميم ورفع الاعدا فاعلا في الاعدا من الشماثة وفي الحقيقة هو لوني تلخصه لانه شئت  
الاعدا ولا تجعلني الظالمين **حسب** انفسهم بعبادة العجل فاعلا انفسهم عزرا حيه قال رب اغفر لنا صنعت  
ولا حيا ان كان يقصير ليرضى حاه وبني الشاميين وانما حيا الراحمين **حسب** من كبر سينا لهم غضب  
موقله انفسهم توبة وذلة غربة في الحيوة الدنيا **حسب** ان في الغربة ذلة **او** المراد انما اولئك  
هم فرطوا والصفى والغضب قلم واحلاهم والذلة ضرب الجزية عليهم فعلى هذا يجوز ان ينالهم غضب في  
الاخر وذلة في الدنيا المقيرون **حسب** المنكبين على الله تعالى عظم الجنابة اولادهم اردوها ثانيا بعظم الرحمة  
ليعلم ان المنور ان عظمهم فالحمد اعظم فقالوا الذين عجلوا السيئات من عصية وكفرتم ثابوا  
ان بكم بعد ها اي السيئات **او** التوبة لغفور لجميع الذنوب مع التوبة في قهار حجم **حسب** تكرر  
ثاب لما كان الغضب لشدة كانه الامر لوني بما فعل قيل ولما سكت عن موسى الغضب **وقد**  
سكن وسكت واستكسرت سكت الله **او** اخى باعذاره تلخصه لما زال غضبه اخذ الالواح **حسب** بعد  
القائما وفي نسخها خبر اي فيما نسخ منها بعد ان كسرت النسخة فجعله بمعنى مفعوله كالخطبة سداوه  
هل في من الضلالة ورحمة عطف عليه وحلما حال من الالواح ابن عباس لما تكسرت الالواح صاير  
نوى اربعين يوما فردن عليه في لوجين واللام في ليم تلخصه بخذون بدل عليه برهون **حسب** الذين  
عشعور ليرتهم **او** زانده لاجل تقدم المفعول على فعله لان تقدم المفعول بكسبه ضعفا واخبار موسى  
قومه اي من قومه فخذوا الجار فعدى الفعل نصب قومه بخوة في جذر الجار ونصب ما بعده قوله الى

وذكره

حسب







عند وفري بعدون اي بعدون ادعيت النافي لذل ونقلت حركتها الى العيز وبعدون نرا عدد  
الان الصيدواذ مجزوة بدل اشغال القرية اي وسلم عن خبر اهل القرية وقت عدواهم في السبت او  
فصحاضة وتب ان ياتهم حينئذ هو جميع التملك بعدون بشر عا طاهن حاله الجبان  
ويوفر السبوتون كاتيتهم **تأقرن** لا سبتون نرا سبت دخل السبت يوم اسبائهم يفسقون  
وتعطيل بعدون وان قال امة منهم صالحه بغير اسم نوبه العاد لم تعطون قوما الله يعلم  
**او** هذا قول لم يصدق فيه المعنى لم تعطون قوما صالحين قد علمتم انهم بعدون على ما شديدا **كالحصه**  
وجع عذابهم فلا ينفقهم الوعظ **القراءة** معذرة رفعها خبره سدا اي عوطنا ابلأ عذر ودصوه لئلا  
تنسب الى تفصيل ما في النبي عن المنكر ونصا مفعول اي وعظا مفعلة **او** مصدر اي اعذرنا بعدون الى  
ربكم ولعلهم يتقون **حسن** لطفا في تقواهم فلما استوا الى ترك اهل القرية ما ذكرنا من الوعظ  
الصيد انما لا هيت بعد ان ينش **المفراة** بكسر الباء وسكون اليا على قلب المعز في اذنية بهمة ساكنة  
قلها با مكسورة اتعاج وفتح الباء وسكون المياء ومن مفتوحة بعد ها كفتيق وفتح الباء ومن مكسورة  
بعد ها يانسا كنة كرفع مصدر بغير يمين **وقر** بفتح الباء وكسر الهمزة كخبر وبسبب كبريس وبسبب تخفف شر  
كهن مخفف هين وبالسراعات كلها ان عايرنا ادرى ما فعل بالقرية الساكنة عكرمة قلنا لانهم قد  
انكروا بقولهم لم تعطون قوما الله يعلمهم وان لم يقل انهم لم يقل اهلكتهم فاعجبه قول وقال نحن الساكنة وانا  
هلكنا لاجرة نجسنا تحت الساكنة والناهيمة وغدت المائدة عدا ما شديدا ايما كانوا يفسقون **كأ**  
انهم جعلوا فيما عتوا انكروا عن امثالها فهو اعند من الصيد نكرنا القول فلما استوا **او** انهم عذبوا  
او لا بعد ان يندب فعتوا بعد فقتوا **خاسين** **كأ** دمرى قاذر نكلك ااعلم بحر فعل النسم  
ولذلك عي باللام في ليعين عليهم وقوله الى يوم القيمة منقلب بلسعته والمعنى اذا اوجعكم  
ذلك ليرسلن على اليهود من يسومهم سوا العذاب **حسن** فكانوا يودون الجزية الجور الى بيت محمد

ما لا يوافقهم  
في الامور

على الله عليه ولم يضرها عليهم الى القيمة **حسن** وقطعنا في الارض امما فقا حال ولا اجر الوقت  
فان منهم الصالحون هم المؤمنون محمد صلى الله عليه وسلم صفه ايم **او** بد لا عنهم وعمل ذون ذلك صفه  
بعدون تقديره ومعناه منهم ناس يخطون عن تبة الصالحين وهم الكفرة وبكواهم بالحسنات والسيئات  
بالع والتم لعلهم يرجعون **كأ** عن كرم الخلف من بعدون تقدم ابو حاتم يسكون اللام الاولاد ونحوها  
الذكر ان كان غريبا **او** بالفتح الصالح وبالسكون الطالح ابن شيل القويك والاسكان خلف السوء والصالح الخويلك  
لا غير قلنا اكثر حجة فتح امر حاد وسكونا ذما وقد سكن مدح او فح ذما والمعنى خلف بعد المذكور جاعة وهم  
من غاصر النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود ورووا الكتاب الى التورية ياخذون عرض هذا الذي ان الشئ  
الذي نر خطا من الدنيا **او** من الانو اي العاجل في خطاها لان العرض بالفتح متاع الدنيا جل اقل وبالسكان  
ما عدا القدر من المعنى انهم ياخذون الرشوة لتغير بعض ما في التورية من الاحكام وصفه محمد صلى الله عليه وسلم تسليلا  
على عوانهم واضلا لاهم **او** كانوا يقضون ويرشون ويقولون سيغفر لنا انوا اخذنا ذلك لنا فاعل سيغفر  
والواحد الجان في وان انهم عرض مثله ياخذون **حسن** اي يرجون الغفر وهم عابدون الى مثل فعلهم غير تاسين  
والغفرة اما حصل للكتاب ثم دحوا بقوله الم يوحنا الى الحق **كأ** الخصة اما اخذ عليهم في التورية  
قول الحق في سيم الوقف على اخذون بالحسن وعلى الجور الكاف وفيه نظر ان عطفت ودرسوا على درشوا  
وما بينهما اعتبار وان عطفته على الم يوحنا تقديره اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا اي قدروا وكوا  
ما فيه **حسن** عن مالك بن دينار ياتي على الناس من ان قصروا فيما امروا قالوا سيغفر لنا كل امرهم الى  
الطبع خياهم فيه المذاهنة فهو ابا شاة او ليك قد اخلف ان يقول **كأ** يعقلون **كأ** لرفعوا الذين  
يسكون بالكتاب من اخذوا بالانصاع اجرا المصلحون **كأ** وضع الظاهر موضع الضمير لا يضيع احدهم  
لان المتسكين بالكتاب هم المصلحون وهم ابن سلام واصحابه ومن لم يبدل ولا اجه ان جوا الذين يسكون عطفا  
على الذين يتقون **القراءة** والذين يسلمون مخفيا من مسك مشددا من مسك كذا لا يسكوا في المحنة **وقر**

عنا



والذين استكفوا الذين استكفوا المعنى علموا في النور وخصوا الصلوة بالذكر ففضلها **الْحَرْبُ** لما  
اقبل اليهود بحمل احكام التوراة لفسادها انهم لم يدر ما صنعوا ولكن قيل وانما فضل الجبل فلعنه ورفعه  
فوق كل طرف لستفاد من علمهم كانه طلة هو كمال الظل من غايه **وقولهم** انما الظل اطل اشرف على  
الشيء وظنوا انهم اطلعوا فمما استكفوا الملائكة فلوها فقلنا لهم حل واما امتنا كبقوة وعين  
وان شئ عليهم وان كانوا ما فيه من الاحكام واعلموا بها لعلكم تتقون **تأويل** من يراى من ادم بذكر الله  
باعتاد الحار من ظهور **القرآن** في ظهورهم من نور انهم استكفوا من ظهورهم فاستكفوا استكفوا من نور الانوار  
جميعا بكثرة النور لانهم استكفوا من ظهورهم فاستكفوا استكفوا من نور الانوار لانهم استكفوا من نور الانوار  
فلم يعلم ادم للعلم انهم علموا المعنى واذا روت اخرا الله تعالى المتأق على ادم حين استكفوا من ظهورهم  
واستل ادم من ظهورهم واستكفوا من ظهورهم على انفسهم اى استكفوا من ظهورهم على بعض من قال لست بكم قالوا  
بل قبت لئلا نعلم بآياتهم من ظهورهم اجابوا انهم استكفوا من ظهورهم على انفسهم اى استكفوا من ظهورهم على بعض من قال لست بكم قالوا  
القول ليس في انفسهم المعنى بل في النور والى خبر ليس فلا تذكروا انهم استكفوا من ظهورهم على انفسهم اى استكفوا من ظهورهم على بعض من قال لست بكم قالوا  
ان جعلت شهادتي بحكما عن الملائكة لانه تعالى اشهدهم على الذرية فشهدوا فعلى هذا ان يقولوا  
تعلق شهادته وهو العالم بل في ان يقولوا انفسهم وان جعلت شهادتي بحكما عن الذرية فشهدوا فالتذرية  
على ان شهادته على انفسهم وان يقولوا انفسهم وان جعلت شهادتي بحكما عن الذرية فشهدوا فالتذرية  
معهم فشهدوا فالتذرية وان يقولوا انفسهم وان جعلت شهادتي بحكما عن الذرية فشهدوا فالتذرية  
عن هذا الاقرار على انفسهم فشهدوا فالتذرية وان يقولوا انفسهم وان جعلت شهادتي بحكما عن الذرية فشهدوا فالتذرية  
المتأق انما هو عليهم وهو في الاصل مع شهادتهم اياه لظهور الدلالة على الذرية **القرآن** ان يقولوا او يقولوا  
بالتأويل المعنى فعلى ذلك ان يقولوا انفسهم بالنسبة وبما سأل الياءهم ولو أنهم من بعدهم **حي** انهم لم يكن  
ذلك مع هذا الاقرار بخصه عندكم المبطون **حي** رجوع **تأويل** وان علمهم اى اليهود بني الذي

لان

ن

ابناء ايانا هو بلعام بن بعور ابن علي بن اسرائيل **وقولهم** انهم استكفوا من ظهورهم على انفسهم اى استكفوا من ظهورهم على بعض من قال لست بكم قالوا  
واذ بعثنا نوحا على صوره او امتنع من الامم كانت في قلوبهم الكبر وعلم ما فيها اوله استغابوا حجة وانسلخ منها فخرج  
الايمان بغيره كما خرج الحية من حمارها والمراد بها علمهم لم يتبعوه فاتبعد الشيطان فصار قربة **وقولهم**  
تاتبعه مني اربعة فكان من العاوين **تأويل** وهذه استدابة على العالم اى مصيبتهم ان يولي العالم علم اقبلت  
والاعلمه ولو شئت لرفعناه بها عهدا انما الى علمه ونصحه المعنى لولم يعمل بالامان لرفعناه وحدثنا  
نبيه ما يدل عليه ولكننا اخذنا منكم الى الارض والسموات فافهموا ان الارض ولو لم يكن ايمان الى المعنى لقالوا لكان  
سما كان ولكنه واصل الاحلاد المقام والارواح واتبع هو او مثله كمثل فضته كعبه الكلب كحل ان  
يحل عليه يلهث يدلع لسانه او يتركه يلهث **تأويل** حال الدابة الكلب لا يلهث الا في حال وشبهه بالكلب  
حط القدر المعنى هو حال عظمته او عظمت الكلب يلهث في حال الجحشة او على رقبته ولكنه خالفه فحفظه  
وهذا تمثيل في بذكرنا ايانا **تأويل** للكفار ومنهم هاديا فاجام كذوبه يتفكرون **تأويل** انما يتفكرون في القوم  
نستلهم على انفسهم فشهدوا فالتذرية وان يقولوا انفسهم وان جعلت شهادتي بحكما عن الذرية فشهدوا فالتذرية  
ونفسهم بحكم العالم محذوف فشهدوا فالتذرية وان يقولوا انفسهم وان جعلت شهادتي بحكما عن الذرية فشهدوا فالتذرية  
كانوا اظلمون **تأويل** انهم استكفوا من ظهورهم على انفسهم اى استكفوا من ظهورهم على بعض من قال لست بكم قالوا  
**تأويل** انما خلقنا لهم كثر من الحزن والانس **تأويل** وهم الذين جفت عليهم الحكمة الاذنية بالشفاوة  
والانفوس الحزن ولا يصرون طريق الهداية واذ انهم لا يستجيبون بها **تأويل** مواظب القرآن فلا يؤمنون ولكن  
كانوا هم في العلم ونزل الاعتبار وسيل الشهادة بل هم اصل **تأويل** لان الانعام تطلب ما يوجبها وتهدى  
فصارها وهم العاقلون **تأويل** يقدرون على النار لما قال مشركوا مكة ان محمدا يدعوا الهين نزل الله الاسماء  
الصفاء الحسنى العليا الدالة على معاني حسنة فادعوه سموه بها **تأويل** قال صلى الله عليه وسلم ان شئتم  
وتبين اسماءه الا واحدا من اجصاها دخل الجنة ان الله وترى محمدا **تأويل** هو الله الذي لا اله الا هو

حي

ون











الملك يقاتلون كما هم يظنون الملك لا يهزون ولا يدركون الموت كما اذا خلت العفوة والشفاعة ونزل  
الحق عن مقام الاطراف وهو ضل العجب امر على الله عليه السلام باخذ العفو والظفر والناس واعلم من غير  
تجسس والمعنى جزاءنا اي فضل الاموال عن قوت العباد كان هذا قبل نزول امر بالعفو بالعرفان بالعرفان  
وهو كل حيلة جديدة يورثها العقل والشرع **وقرى** نعم الله اذ واعرض عن الجاهلين **حس** بما يصد  
منهم ان جعلت في شرك منسوخة بآية السيف وان جعلت في غيرهم منسوخة بالجاهل اذا سبقت عليه  
فلم يكن صلى الله عليه وسلم حاجشا ولا متحشا وانما بانى الاسواق والجرى بالسيرة السنية ولكن يعفون العباد  
انما تكلم نبيه صلى الله عليه وسلم بكان الاخلاق ليس في القرآن جعلها من الاخلاق منها وما قال له جزاها  
الصالح والسلام معها ان يعلى من رجاو يعفون عن ذلك وتصل قطعك قال لا يتركها فتمت واما  
يوسف عن الشيطان نزع اصل النزاع الحركة الحقة والارادة الواسعة المعنى فان يوسف الشيطان  
يوسفية تا فاستعدنا الله **كا** ولا نطعه انه سمع عليهم **والفداء** طيف من الشيطان مخفا  
صدر طاف الخيال لطيف طيفا ويقال يطوف لطيف طيف طيف مخفيت وقرى ما طاف انتم فاعل  
والارادة الشيطان يوسف ابوعمر والطاف طاف حول الشيء والطيف المنة والاموسة والمعنى ان الشيطان  
وسوسم الشيطان فذكره والله واستفادوا به **وقرى** تأملوا فاذ هم مبصرون يوافع خطايهم  
فستغفرون **الفرد** مجده ونعمهم اليك وكسر الهمم وفتح التاوضع الهمم من الامداد والارادة الزيادة  
**وقرى** فاذ همم المعنى واخوان المشركين من الشياطين يبدونهم في الغي الفلأل بان يكونوا لهم رافقه  
الهمم الكافرا من الشياطين فخصه الشياطين يبدون الكافر ضلالا لا يقصرون **كا** لا يملكون عنهم  
ان عاين المشركون لا يقصرون عن السيار كالشياطين لا يملكون عنهم **وقرى** نعم الله اذ جعلهم اخفا  
واقصروا قصر واحد ومعنى لولا اجنبها **كا** هلا اخذها من تلقا فستكفون غير هان الا ان لخصه  
يطلبون ان يذكروا لهم فلما اتبع ما يؤمى الى من رضى **حس** هذا بشار الى القرآن محمد

انزل

اي

يعاودونهم

لقوم يؤمنون **كا** ونزل في الجهد بالقراءة خلف الامام **او** خلف النبي صلى الله عليه وسلم **او** في رفع الاصوات في الصلوات  
عند ذكر الجنة والنار واذا قرى القرآن فاستمعوا له للقرآن **او** النبي صلى الله عليه وسلم **او** فاعلموا به وانصتوا  
امعوا **او** كما ترحم **حس** فمعهم يحسن النبي بالصلوة ومعهم بالعدين والجمعة وفيها جهرية الامام وان  
عبد العزيز يري جونا لاصحاب كل واعظ والاولى القوان يعوم النص لما ان يقوم دليل الفحص والادراك في  
نفسك نصرا وخيفة ستيكا او تقو فاني ودون الجهر من القول ان خرج امر قال ان تذكره في  
الصدور بالصرخ في الدعاء والاستسكان دون رفع الصوت الصياح فيه بالعدو والكبر والاصال العيشان جمع  
اصل واصل جمع اصل **وقرى** الاصل من العافلين **كا** والمراد من عند ذلك ان لا يتركوا له **حس** نأ  
في الحديث اذا قرأ القرآن آدم التوبة فخذ اعز الشيطان بكل يقول يا ويله امر باليقود فسيح فله الجنة  
وامر بالسجود فخصت في الزار وفيه ما من عبد يتجدي لارفع الله درجة في الجنة وخط عنه بها خطية  
**سورة الانفال مكية** الامر والامر **والذي** كبروا الى اخر سبع ايات **والتي** انها مكية  
والقصة مكية وهي خمس اوست سبع وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد ختم الاعراف نزل العفو والامر بالعفو والصفح والالتجاء الى الله تعالى واتباع امر وجماد ملائكة عن الانزال  
ما ينظر يا موال الكفار ذلك الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من اسرا فغيرا او قتل فملا فله كذا فشاخ الشبان  
وثبت الشيخ والسكان عند الزايات طاف عليهم فتاحوا في الغنم فنزل سائر لولك عن الانفال جمع قول وهو  
الغنيمه وما ينقله الفار ايضا واصلا لزيادة فل الانفال ينظر لرسول محمدا فاجت شاة او استوح  
بقوله واعلموا انما غنم الابه فاقوا الله ولا تختلفوا سب خطام الدنيا واصطخوا اذ ان ينكم **حقيقة**  
ما ينكم من الالفه والحمد بترك الاختلاف كنتم مؤمنين **كا** كما ايمان **حس** اما المؤمنون الكاملوا  
الايمان الذين اذا دنا الله وجلت قلوبهم وقرى **وقرى** نعم الجيم الدردا الجول القليب

تاستمعوا







تساعين فقلت حركه الى الزاوية واذا كنت في الدال وكنت الدال ابتاع الدال ضحاها ابتاع الميم **ار** من  
الرافضون رد في مشددا وما جعله الله الى الامداد الدال عليه مذكروا الوقف على حكمه **وعلى** فلو لم  
وعلى من عند الله كما في ان نعمت اذ ما ذكره قدره وغير جازيلا ضرورة ان جعلت ان يغشيم بدلا ثانيا من اذ  
يعلم **القرآن** فحسنا كما فعلا فاعله النعاس وبهم الباطل والشين محققا وثقلا ونصب النعاس معولا الفاعل  
نصير يرجع الى اقية تعالى ونصب امة منه مفعولا **وقر** يسكنون الميم لعنان ابن مسعود النعاس من الحرب  
المنه من الله تعالى وفي الصلوة وسوسة من الشيطان وكانوا قد نزلوا على كتيب اعفر شيوخ فيه الاقدام واجت  
بعضهم وعطشوا فوسوس اليهم الشيطان وقال لو كنتم على الحق ما كنتم كذا والمشركون على ما بدر رجاء  
المطر فارتووا هم وكابهم وتطهروا من الاجزاء وذهبت عنهم وسوسة الشيطان وثبتت اقدامهم وهو  
المراد ينزل عليهم من السماء ما يطهرهم من الاجزاء **وقر** تقصروا فامضوا صليتم الحارما  
بعلم كان قال في الطاهر الذي للظهور **القرآن** رجز الشيطان اي وسوسة وسوسة اسمها اسر رجزا  
لانه شيب الرجز وهو العذاب **وقر** بالنسب وهو القدر فعمل ما ينفي الى العذاب حسب القدر انه المعنى انزاله ليطهر  
وليفي الوسوسة وليرط العيش على قلوبكم بالصبر واليقين وثبتت به بالما الاقدام لئلا تشوخي على  
الرمل **وقر** بالمرحاض بالربط لان ثبوت القلب في الحرب ثبتت الاقدام عند اللقاء ان غلبت اذ نوحى ريل الى  
الملائكة يثبت فالوقوف كاست وان جعلته بدلا ثالثا من اذ بعدكم فلا وقف بينهما **القرآن** في معكم فمع  
المنه اي لا في **وقر** يكسر هاء فوجي معني يقول للملائكة اني عييل ومنيب فثبتوا الذين امنوا **اص** بتاع  
معهم وبشارتكم بالضر كان الملك عشي بين المصير في صورة الرجل يقول المؤمن ان يشهدوا بالضر فان  
الله ناصر لم يحسن الوقف هنا ان ستانفت ولم تجعل سالف في قلوب الذين كفروا الرعب  
فاضربوا فوق الاعناق اي المردوس **وا** اعلا الاعناق لانه ادعى للقتل لرفقا تفسير القول اني تعلم  
لان في الفا الرعب في قلوب الكافرين وضرب اعناقهم نصر الملائكة واصربوا منهم كل بنان من الغافل

معكم وشتكم

والاطراف لخصه اصربوا مقامهم وشواهم فلما التقى الصفان انهزم المشركون واستر بعضهم قتل بعضهم  
بحسن الوقف هنا لان ذلك عند اجزء باهم شاقوا والكاف لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم **ار**  
لخطاب كل واحد من الصحابة اي ذلك العذاب الواقع بهم بسبب متابعتهم الله وسوله **القرآن** ومن يشاق  
يقبل الاذ عام **وقر** بالادغام والمشاقة الحالفه واصحابها اخذل في شق غير شق صاحبك كالحاد اذ  
تخصه من عاتق الله فانه شديدا لعقاب **ح** كان ذلك خطا للكفار على سبيل الالتفات وحله  
رفع سدا اي ذلك العذاب المحقق فذوقوه **اد** نصب يذوقوه **اد** قد يره باشر واذ لم يذوقوه فكلوا لافاء  
عاطفه لا اجبا لوقف هذا العطف على ذلك وان للكافرين عذاب النار **وقر** يسكنون رجزا كالمن  
الكافرين **ار** المؤمنين **اد** منها اي متراجفين والرجف الحش العظيم كانه يزعج لقطعه اي يدت من رجف  
الصبي دت على جلوسه واصل الرجف السير بطو واصله الصدر والمعنى اذ القيت الكافرين وهي غاية  
الكثرة فلا تولوهم الا ديار **ح** من يولهم يؤمئذ يرميهم اي وقت انهزم ليلا لونهارا  
الا متحرفا لقال بان يرميهم القره وهو يبدل الكثرة او تحيّر انفسها الى فيه وتحمقا وتخييرا حالان  
ضمير يولهم **وقر** دثره يسكنون الباء واصل التحيز الانضمام من حان يحوز منه فوزن تحيّر منفعل لا  
منفعل لان تفعلا منه يحوز لخصه من انهزم الا على هذه النية فقد يا غضيب من الله **ح**  
وما واه جهنم وبئس المصير **ح** هذا في اهل بدر عند بعضهم اذ لم يكن للمسلمين فيه يجازون اليها  
فاما بعد المسلمون فيه لكل فار فلا يكون كبيرة وبعضهم جعل حكما عاما في كل دار **اد** منسوخة بقوله  
الان خفف الله عنكم ولما لقوا المشركين اخذ صلى الله عليه وسلم كفار خصا الوادي معه تراب والقار في  
وجوه القوم وقال شأهت الوجوه فلم يبق منهم اجزا الا دخل في عبيد ومخبر يرميه شي فالله يروا  
منهم المسلمون قتلوا واسترا القار رجوا قال بعضهم قلت فعلت فذل ناديا فلم تقبلوا **ح** يقولون لفعلم  
عنهم ولكن الله قتلهم بغير اياكم وما رميت ان يرميت لم تفعل ميتا محمد المشركين ما تفعل

تأخر

يجلت ح تأخر



لان قوة البشر ضعف عن ذلك ولكن الله ربي فاعل ذلك ثم تلخصه اسم السبب هو تعالى فقال  
حقيقه لا وقف هذا ان لمسلمي المؤمنين منه بلا حسنا **ح**ا متعلق بما قبل المعنى فاعل ذلك المظهر  
الكافرين وليعطى المؤمنين اجر اعظم وهو الغيبة في الدنيا والجنة في الاخرى والاباء اعطا  
عليهم **ح**س لان في الكرم والقتل والاباء الحسن خبر مبتدأ اي الغرض من ذلك وتعطف على ذلك وان الله هو  
ضعف كيد الكافرين **ح**ا تلخصه العرض لانعام على المؤمنين والانتقام من الكافرين **ح**ا قوله من شدة  
موتنا مرفوعا ونصب كيد به من وهنت النفس يعني اوهنته وخفها من مرفوع ايضا ونصب كيد به من  
اضافة ولما قال ابو جهل واصحابه اللهم احنا اينا كان طال انزل ان تستفصوا انظروا الفتاح وهو  
القضايبكم فقد جاءكم الفتح وان تنهوا عن الكفر ورجع صلى الله عليه وسلم فهو خير لكم **ح**ا من ذلك فلم  
يتنهوا فقتل ابو جهل وغيره من المشركين وان تعودوا والحريه بعد نصره وان كنتم **ح**ا على القرابة  
بكم وان بعد استيئافا وغير جابر على القرابة ايضا بفتحها فقدره لم تنفع عنكم شيئا مع كثرة ما كان  
الله مع المؤمنين **ح**ا كان ذلك ولا تولوا عنه اي عن الرسول **ح**ا الايمان وانتم تسمعون **ح**ا مواظبة القرآن  
كان لنا فتون يظهر الايمان ويضرون للمنافق فنزل ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا اي اذانا وهم  
لا يسمعون **ح**ا يقولون لانهم غير مصدين ثم فتح حال المكذبين فقال ان شئنا لا وارنا جميع ما نحن على  
الارض عند الله المكذبين لا يقولون **ح**ا مواظبة القرآن لا تسمعون **ح**ا خلقهم سامعون مطيعين ولو  
اسمعهم فر ما بعد علمه ان لا خير عندهم لتولوا وهم معرضون **ح**ا عن الايمان عبادا وهو لا قوم  
علم تعالى عاقبة امورهم فاجزها ولا يجوز اجزاء ان يقع غير ما علمه تعالى انما صلى الله عليه وسلم  
ايما وهو في صلته فلم يحبه ثم اتاه فقال ما مفعلا لا يحسن فقال كنت في الصلوة فقال لم تشع استجبوا  
لله والرسول اذ ان عامر الرسول لما يحكم **ح**ا من امر الدين والدنيا فقال اكرم لاندعوني الاجت  
وهذا من خصايصه صلى الله عليه وسلم **ح**ا دعاه ليراجع اهل التاجز فلما اجابوا قائل فانا لو في سبيل الله

واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فلا يستطيع شيئا الا ما يشاء تعالى فاجتوا اليه واعتمدوا  
عليه **ح**ا يحول بين المؤمنين والعصية والكافر والطاعة تلخصه يحول بين زيادة قلبه واخلاصه  
لربه وكان صلى الله عليه وسلم كثر يقول يا مغلب القلوب ثبت قلبي على دينك والله اليه يحشرون **ح**  
فيجازيكم بما في قلوبكم ونزل في اهل بدر **ح**ا اهل الجبل على عمار وطلحة والزبير واقفوا فنته ان جعلت  
له نصيب جواب لا سرا لآل النور مباغاة وان في الامر معنى المني فقدره واجزوا فنته ان اصابتهم نصيب  
الذين ظلموا منكم خاصة **ح**ا بل نعم في الحديث ان الله لا يعذب العامة بفعل الخاصة حتى يروا  
الشك في ظهرا بينهم وهم قاذرون على ان ينكروا فلا ينكرونها فاذا فعلوا ذلك غلب الله العلم بفعل  
الخاصة فلا وقف على فنته وكذلك ان جعلتها صفة لقننه ودخول النور على المنفى في غير القسم شأنا  
وكذلك ان جعلتها نهيا بعد امر نحو لا يحطمت سليمان فالنق لفظ سليمان ومعنى للنبي اي لا تعوضوا  
لطم سليمان فمن تعرض له خطبه كانه قال ان جذرا فنته فقال لا تعوضوا للظلم فمن تعرض له معية العذاب  
فاذا جعلها جواب الامر من في منكم يعرضون ان جعلها نهيا بعد امر من يبين في الاجل الوقف على فنته وان  
جعلها جواب قسم اي والله لا نصيب الظالم حسب **ح**ا وقري نصيب ابن جني لا شبه ان يكون الا في محذوف  
كجزءها في ام والله شليل المعقاب **ح**ا انتم تقولون انكم لا ترون في غير ما ذكرنا ولا يعجزها  
وقت قلتم واستمعوا في الارض ارض مكة تخافون ان يحطكم تسليم الناس بغير عيلة منهم  
كانوا جميعا عندكم فاهواكم الى المدينة وانكم قوام بصرى لا ايام بالاضار ولا يلبثه يوم بدر  
ورزقكم من الطيبات الغنيم لا يالهم اجل لا جد قدامكم تعلمون **ح**ا انكم تشكرون **ح**ا تشكروا ونزل لما حاصر  
صلى الله عليه وسلم فريضة وشاوروا بالامانة في النزول على حمير واستأذنه الى حطه الله الذبح لا فعلوا  
ونفيهم ان امواله وادله كانت بين ظهرانيهم **ح**ا ومن كان يفتي ما يسمع حتى يبلغ المشركين **ح**ا من كتب  
الى من يقين ان يحاربهم فاحذروا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم فكم جزم



عطف على لا تخوفوا **او** نصب جوابا لولا واصل الخبر نقصان المعنى لا تخفوا شيئا من امرها ولا تنقصوا  
ما اتمنتم عليه بالخصه فوالها وبها وانتم تعلمون **حق** الحياة **او** تعلمون انها امانة **او** علمون  
غيرنا سيبين **وقد** انتم سجدوا اجرة عظم **فأفروا** فأنصروا وتبينوا بين الحق والباطل ويعفوا لكم  
**كاد** والنقل العظيم **حق** اجتمع اكابر قريش في دار الندوة بمكة مشاورين في التنازل الى النبي صلى الله  
عليه وسلم بعد اسلام الانصار وادخلوا اليه في صورة نبيج خديجة بن خويلد بن أسد بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان  
في بيت وسدوا عليه غير كوة يكون من مطاعمة وشرا به حتى يهلك فقال الخبيث يسير الذي لا يحسن  
بائسكم من غلصة من ايدىكم وقال هشام بن عمرو بن لؤي الذي اخرجهم من بين أظهرهم فاستأجروا  
صنيع فقال الخبيث يسير الذي لا يحسن فاستأجروا فلوهم وسير بهم اليكم وخرجكم من بلادكم فقال ابو جهل  
الذي لا اخذ ولن كل بطن من قريش شاة فاعطى سيفا صارفا فيضربوه ضربة جارية حتى يقتل فاذ انقروا منه  
في القبائل لم يقو بنو هاشم على حرمهم ففرضوا بالعقل قال الخبيث ذلك الذي ففرقوا على راي ابي جهل  
وامهم ياتونه لئلا ياجز جبريل النبي عليها الصلوة والسلام بذلك امره ان لا يبيت بمكة فامر  
صلى الله عليه وسلم عليا ان يبيت مكانه وقال له تتبع بيدي فلن خالص اليك امر تتركه وبناتك اغترصا  
خروجه فخرج صلى الله عليه وسلم ولم يشعر وابه وانطلق هو وابوه بجوار فلما اصبحو الم يوم ورواوا  
عليها في مكانه فذلك قوله واذ يكررك الذين كفروا الميثاق اي يوثقوك ويحبسونك **وقد** يشنوك  
شددا وليستونك من البيان وعز ابن عباس لعنه الله او يقتلوك بعضهم واذ يكر عطف فذكرهم الله تعالى  
منه عليهم والوقوف كما رست مع ذلك بان مدبره واذ كراذيل بعضهم يفت على او يخرجون بعضهم على  
ويكررونوها كافيان على ايها الفت فلا فقت على اخر ويمكر الله **حق** جازيهم جزاءكم والله  
خير المالكين **حق** ان مكره حتى كان صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن ويذكر اخوانه القرون الماضية في قناته  
فقال لنضير بن الحارث لو شئنا لقلنا مثل هذا لانه كان غثف الحيرة وفارس الدرم وسمع رستم

الهم

في سورة الاحزاب  
في قوله تعالى  
واذ يكررك الذين كفروا  
الميثاق اي يوثقوك  
ويحبسونك  
وقد يشنوك  
شددا وليستونك  
من البيان

واسفند ياروا حاديتهم ويخترت بها ويقولون يقولون ان هذا الاساطير الاولين **حق** اكا  
كالذي جابه محمد ثم الكفرة وتكذيبه بالقران بقوله استهزا اللهم ان كان هذا اي مجابه محمد  
هو الحق الى فاطر علي كالحجارة كاصحاب النيل قالوا فائدة من السماء انه اذا حجاز من يحيل  
فوضع من السما وضع يحيل نحو عليه سرودة من جريد يربد درعا او يتنازل بالهم **حق** فقتل  
يوم بدر صبرا **القتاة** بنصب الحق كان جعل هو فضلا للكوني تسمية عاذا **او** فقتل برهنة خير هو الحيلة  
خبر كان ذلك بقية قال لاجل من سبانا اجعل قوتكم بكم انتم انتم عليهم فقال جعل منهم قوتكم حين  
قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة فامطرنا فاهدا ولم يبق الوقف ههنا وما  
كان الله لعبد هم اي الكفار عذرا استنصا جواب سؤالهم نزول الحجارة او العذاب الاله وانهم  
ان العذاب انزلهم ولهذا كان العذاب انزل يقوم يومئذهم بالخروج بالمؤمنين منهم من بينهم واللام في  
لعنهم لتأكيد النبي المعنى لولا وجودك بين ظهرانيهم لعذبوا انفق هنا ان جعلت الضمير في وما كان الله  
يعذبهم وهم يستغفرون **حق** المؤمن المعنى لم يعذب الكافرين لوجود المؤمنين فيهم يستغفرون لاهل  
الله عليهم السلام لما خرج في مكة بغيته وان جعله للكافرين فلا وقع وانتم فاعلموا انهم يستغفرون  
يتوبون وسئلوا **حق** في اصحابهم تسلم فجل وهم يستغفرون حال الخصه لولا وجود المانع من عذابهم لعذبوا  
الحسن وما كان الله ليعذبهم آية منسوخ بقوله وما لهم ان لا يعذبهم الله اي كيف لا يعذبون وحالهم  
انهم يصدون عن المسجل الحرام اي عن الطواف به لانهم كانوا يقولون نحن اوليا البيت فصدنا عن شئنا  
ونترك من شئنا فنزل وما كانوا اولياء **حق** ان اولياء الا المنفون **حق** اعلمون **حق** وما كان صلواتهم  
عند البيت الا مكا صغرا وهو ان يشك الامابع ويقت فيها وتصديقه **حق** تصديقا وهو من احدى  
اليدى بالآخرى فكان صلى الله عليه وسلم اذا صلى صفوا وصفقوا عن عنقه وشاله لخلطوا عليه فرائه **حق**  
التفدية تفعله من الصدقات صدوا المؤمنين عن البيت سماه صلوة لانهم امروا بالصلاة في السجود ففعلوا ذلك



صلاتهم **وقرى** نصف صلاتهم ورفع مكانه حتى كان نكته الجنس فغيره فنادى بغيره فقال فاذ السند  
بالبارج خرج فاذ الأسد بالبارج فاذ الأسد بالبارج فاذ الأسد بالبارج فاذ الأسد بالبارج فاذ الأسد بالبارج  
من هذا الجنس خلاف كان فاذ بالبارج فاذ بالبارج فاذ بالبارج فاذ بالبارج فاذ بالبارج فاذ بالبارج  
موضع الصلوة لهذا ولذا كانوا يفعلون فكانوا يطوفون بالمبيت عراة الرجال والشاة ويكونون يصعدون ويجعلون  
ذلك صلوة مكفرون **فأدرك** في المطهرين **بدر** وفي أي سفين انفق على الحاشين يوم أحد اربعين اذ فيه  
كل وفيه اثنا عشر رجلا أن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصيدوا عن سبيل الله **فأدرك**  
فكون عاقبة النفقة على حرب النبي صلى الله عليه وسلم بدر يوم القيمة عليهم حشرة أي تحشرون على ذلك  
**اد** تنقلخ انها حسرة ثم يعملون **فأدرك** والكافرون منهم الحشرون **فأدرك** لان منهم من اسلم لغيره ليس  
الله الحشيت أي الكافر من الطيب المؤمن **فأدرك** العمل الحشيت من العمل الطيب يجعل الحشيت بعدة على  
بعض فيركمه فجمعهم سرا كجميعا فجعله في جهنم **فأدرك** الحاشرون **فأدرك** للذين كفروا ان  
يسهوا عن الكفر يعفروا فمما قد سلف من ذنوبهم قبل الاسلام وان يعودوا اليه فقد مضت  
سنة الاولين **فأدرك** منهم ومن غيرهم بان يهلكوا اذا لم يؤمنوا بالكون فتنة أي شر و يكون الذين  
كله أي جميع الاديان لله فان انكروا عن الكفر فان الله بما يعملون بصير **فأدرك** فجازى كل بعمله  
**القرآن** يعملون بالمعجزة **وقرى** بالآيات **فأدرك** فظلم وناصروا عليهم ونعم البصير **فأدرك**  
ما في انما اعظم نوصولة العايد عليه بخذوف من شيء يانه تفديهم جميع ما عظموه حتى الحيط  
والحيط **القرآن** فان فتحا حرميندا أي فالحكم ان **فأدرك** مستد بخذوف الجبري فواجب ان لله  
خمسة **فأدرك** رسول **فأدرك** يكون يدرك من الاول والآخر **وقرى** يكسرها فكلون هي ومعها مستد  
وجبر الاول ذكرا اسم الله تبارك أو اضيف اسمه الى المال شربا له فمن جعل في الغنائم وهي ما  
اصابه المسلمون من الكفار نسخ قبل ان يقال به والرسول هذه الآية في جعله غيرها والعينه عنده ما

اصابه المسلمون من الكفار عتوة بعتا كوالقي ما اصابهم منهم عن صلح بغير قتال فلا نسخ وما يوحى  
منهم بقتلهم تحت اقسام اربعة منها من قاتل عليها ثم يقتلهم الحشون الاخر خمسة للنبي صلى الله عليه وسلم  
فمن ولدى القري فقتلهم والمرا اذا قاربته صلى الله عليه وسلم وهو بنو هاشم وبنو المطلب يعطون دون بن  
عبد شمس وبنو فاطمة قال صلى الله عليه وسلم اما بنو هاشم وبنو المطلب فبنو واحد وشك من اصابعه ما قاربونا  
في جاهلية ولا اسلام والبنام والمساكين وابن السبيل لهم الاقسام الثلاثة عند الشافعي والحنيفة  
لكن يا حنيفة تسقط قسم النبي صلى الله عليه وسلم بنو هاشم وقسم ذي القربى بل يعطيم لفقير فخص فقرهم  
دون اغنيائهم وما فضل بقسم على الطوائف الثلاثة والشافعي جعل قسم النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد  
وما فيه قوة الاسلام وما لك الشافعي يعطيان ذي القربى سهمهم لقرانهم حسب فبسا وبيان بين الفقير  
والغني يعطيان الذكر مثل الانثيين و ابو العالبة يقسم الحشون على ستة وجواب ان كنتم امنتم بالله  
بخذوف قد ير فاعلموا ايدل عليه واعلموا قبل والمراد العلم المتد بالطاعة والقبول فان العلم المخدوع ذلك  
يستوى فيه المؤمن والكافر وتقطع على اسم الله تعالى ما بعد تقدير ان كنتم امنتم بالله وما انزلنا على عبدنا  
من الايات والملائكة والهر **وقرى** نصيبين جمع عبيد يوم الفرقان يوم بدر فرق فيه بين الحق والباطل وينزل  
يوم الفرقان يوم النقي المجعان جمع المسلمين وجمع الكافرين لاجل الموقف هنا ان نصيب انتم بدينا من  
يوم الفرقان **القرآن** بالجدوة الدنيا القوي الى جهة المدينة نابت الاذى وهم بالهدوة القصوى  
البعدي عن المدينة ما لي مئة نابت الاقى نصيب العير وكثيرها الغنائم في شط الوادي **وقرى** مع العير وشوت  
الواو في القصوى شاد فباشا لا استعمالا لان فلاتر ذوات الواو اذا كانت صفة فليست اوهايا كالدنيا والغلبا  
وقد جاء القضا بالياء في شادة سماعا ليماسا والركب جمع في المعنى دون اللفظ والمراد ابو سفيان واصحابه  
الذين كانوا مع العير اسفل **وقرى** يا سفل منكم **فأدرك** وتبعت اسفل طرفا أي مكانا اسفل من مكانكم أي اسفل سفل  
وتحمله رفع خبر البتة ولا تقف على القصوى لان محل الجملة نصيب جبال من الكون فلو لو انتم انتم وهم



لیکھو

فلم يرجعوا بطرا وريانا التائبين فغول لهم **اد** مصدر في موضع الحال انهم قالوا لا تجمع حتى تشرق الشمس  
وتخرج الخرز وتعرف علينا القينات بل قد يتسامع بذلك التائبين وهذا غاية التجديز من الجبال واليا تسلم الله  
وانا انعمها وتعطف على معنى المصدر وابدون عن سبيل الله **كا** الفزة بما يعملون محيط  
**كابا** لا وريانا لا خطا با واد زين لهر الشيطان اعمالهم بان شجعهم على لقاء المستسلمين لا بالبشر  
حاشي في صورة سراقه بن الكين جعشم شريف كمانه وقال له غالب لكم اليوم من الناس غالب  
مبنى محلا رجل ولكم رفع خبر لا واليوم معول الخبر ومن الناس حال من صبر لكم والى جاز لكم ولا يحبر من  
كمانه وكان بالبشر جدا سيد الحزن فلما تراءت القيتان المسلمة والكافرة وراى الملائكة تكبر رجع  
على عقبه هاربا فلزمه الحزن فقال خذ لنا فصر في صلاته واهزم وقال انى ترى منكم اى من حواريكم  
انى ادى ما لا ترون راى الملائكة وجبريل معجوا بقود فرس النبي صلى الله عليه وسلم به انى اخاف الله  
ان يهلكنى مثل هذا العقاب **كا** اذ يقول المنافقون الذين بالدينه والذين في قلوبهم  
مرض هم الشركون عوهوكل يعقول المسلمين فيهم **حس** المعنى توهموا ان نصر واستبهم حكم  
**كا** ولو نرى يا محمد ان يتوفى الذين كفروا الملائكة رفع فاعل يحل يصرون والمنصل به حال من  
الملائكة هذا على الفزة متوافتا بين وان حطت الضمير في يتوفى مذكرا على الفزة ايضا الله تعالى  
فيكفى الوقف على كفروا لا كل يجعل الملائكة مبتدا خبره يصرون وجوههم وادبا هم **كا** بالسيا  
عند الموت مجاهد ارا استأثمهم ولكن الله كريم لكن **اد** المراد بوجوههم وادبا هم ما قبل منهم وما اذ  
لا منهم كانوا اذا قبلوا ضربت الملائكة وجوههم بالسيف اذ اولوا ضربت اذ بارهم والتوفى على هذا القول  
وتصبرهم الملائكة بمقايع من جديد كلما ضربوهم به الله عليهم نارا وتقول لهم ذو قوا عبدان الحوق **كا**  
وهذا مقدمه لعذاب النار لخصه لوراثه في كل ارايت امر اعظيانا انك الما زال منهم مبتدا خبره بما  
قد مت ايديكم ولا احب الوقف على العبدان لان الكاف من كذا اب متعلقه بما قبل ومحلا رفع تديره

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script.











كريم **قالوا** لا رن هذه الآية لان بعضهم فاجر قبل الجديفة وبعضهم بعد ما وبعضهم ذمهم من هجر  
الجديفة وهجر الى المدينة فالاولى اخبار الهجر الاولى والثانية والثالثة **اول** ليست تكبر ايمانهم الآية  
واردة للتنا عليهم مع دبر اللين والاولى للتواصل والذين امنوا من بعد السابقتين الى الهجر  
الاولى **قالوا** ليكن **لطف** تعالى بالاجتناب فجعلهم السابقين ونسخ التوارث بالحلف والحقه فقول  
واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله **الوج** **او** في القرآن والمراد ما ذكر في سورة النسا  
من الموارث عليهم **قال**

**سورة التوبة** مكية الا من لقد جازى رسول الله اخرها فانه نزل بجدة وفيها يبدء ونسخ وعشر

او ثلاثون آية

وتسمى كذا في التوبة والمشفقة والمبصرة والمخرجة والمناجحة والمنايرة والمخافة والذكاة والذ  
وسورة العذاب لتضمنها معنى ذلك كله وهي آخر سورة نزلت وسبعها بعض الاعراب فقال احسب انها آخر ما  
نزل فقل له من اين علمت فقال استمع عهود امتي ووصاياها فتقدم بليكت في اولها بسم الله الرحمن الرحيم  
قالوا لانها والانفال سورة واحدة فاما جعل بينهما بياض لقول جعلها سورة وسال ابن عباس عن عثمان  
رضي الله عنه عن ذلك فقال كان صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه شيء يقول ضعوه في الموضع الذي يذكر فيه كثيرا  
ولما افترقوا ولم يبقوا كان قصصها شبيهة بقصصها فطناها سها **الان** اسم الله امان ولا تليكت في الحرب  
والمنايرة وبراءة نزلت بالسيف كتبت على الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم في اول كتبه فلانه كان يدعوهم  
فيها الى الهدى لذلك كان يكتب السلام على ابنه الهدي ولما جف لنا فقول على المؤمنين الارجح  
المشركون عهود النبي صلى الله عليه وسلم نزل او لما غاف من قوم خيانة ونزل براءة خبر سدا ومن معلقة  
يخبر في براءة حاصلة من الله ورسوله **او** مبتدأ لوصفها من جنس الى الذين عاهدوا الله ان لا  
من المشركين **قال** **وقرئ** براءة نصبا الى سبوا ومن الله كسر اللفظ الساكنين وحل شيويه في الله صفا وظلت

والمشردة

البراءة بالله ورسوله والمعااهدة بالمسلمين لانه روي انهم عاهدوا المشركين **ادخلوا** الى العهد  
لرضاهم بما عاهدته صلى الله عليه وسلم الكفار فلما انقضوا العهد اوجبت الله بندها لغير المسلمين بما  
يحد من ذلك فكانه قال اعلوا ان الله ورسوله يريان مما عاهدتم به المشركين المعنى عهدكم بما  
يحد منفسوخ بنود اليهم فقل لم سيحوا في الارض اربعة اشهر امة من لانه روي ان  
بجدة اقل من اربعة اشهر رفع اليها ومن كان عهده التورمها خط اليها ومن لا عهد له فاجله  
استلخ الاشهر الحرم وهو خمسة من مائة هو بعد ذلك حرب واعلموا ايها المنافقون انكم  
غير معجزي فاني الله بعد اربعة اشهر وان الله مخزي من ذلك الكافرين **قال** التلخ في الدنيا  
والعذاب في الآخرة واول الناجيل كان يوم العيد الا لبر الى اخر عشر من ربيع الاخر نزلت براءة  
سنة ثمان وفيها نحت مكة فلما كان سنة سبع فتحه صلى الله عليه وسلم للحج فقبل لما ان المشركين يطوفون  
بالبيت عراة فبغت ابا بكر بسبع **او** تسع **او** عشرة ايات **او** ثلاثون **او** اربعون آية ثم انفعه بعل لغيرها  
على اهل الموسم وامره ان يؤذن بحجة ومنى وعرفه ان قد ربيذمة الله ودمه رسول له من كل مشرك  
فلا يطوف بالبيت عراة فرجع ابا بكر وقال يا رسول الله انزل في شأني قال لا ولكن لا ينبغي ان يبلغ هذا  
الارجل من اهل دكان من عادة العرب في عهد اليهود ونقضها ان لا يقول ذلك لا سيدهم او رجل من قوم  
اقرهم اليه ونسبوا وروي ان جبريل قال لا يبلغ هذا الا رجل من اهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم لا يجر انك على الموسم  
وعلى يادى لا يفلما كان قبل يوم التروية يوم خطب ابا بكر الناس وحدثهم عن مناسكهم واقام للمناكب  
الحج ويوم النحر قام على عند حجرة العقبة واذن في الناس بما امر به من الايات والايظوف بالبيت  
عراة وان لا الحجة الا نفس منته وانتم الى كل ذي عهد عهده وان لم يكل له عهد وعهده اربعة  
اشهر وان لا يجمع المسلمون والشركون بعد عامهم هذا فقال المشركون لما كانوا اجرا ان عك انافرتنا  
العهد وراظهور بنا وليس بنا بسنة الا طعن بالرجح وضرب بالسيف واذن من الله ورسوله

يدخل







بل لتواتره فصب لذلك الخجل لغة للعرب استعملت على الاصل وهو اقبس وان تقول وزعم الصالحان من قرائنا  
بهمذين تحقيقين بلزومه ان يقرأ آدم يعني همذين تحقيقين وهذا لا يلزم لان القراءة سنة متبعة ولا  
يعمل الا ما نقل وزعم بعضهم ان ائمة بهمذين بعدها همذين بين وبين وان التبرع بالياء ليس بقراءة ولا يجوز  
تكون من صرح بها فهو لا محذور في وجه نظر لان اكثر القراء يقولون بهمذين بعدها ياء مكسورة كسنة خفيفة  
ولان الزجاجة قال في ائمة عند الجوين لغة واحدة بهمذين وباقوال القراء يقرأون ائمة وائمة بهمذين  
وبهمذين ايضا فلا يجوز جعل الهيرة الثانية بين بين كايلا لان كسرة الهيرة في ائمة منقولة اليها من اصل  
الهيرة السكون فلو خفت الهيرة الثانية من ائمة لوجب قلبها الف اللفظة قبلها بحذف الياء فان الكسرة فيها  
اصلية **القراءة** لا ايمان لهم حقيقة لتقصير العهد في الهيرة جمع بهمذين وكسرها بمعنى التصديق والشاقي  
يقول بهمذين الكافر تكون ميمنا بديل وضعا بالثلاث فيوجب الكفارة على الكافر اذا حثت يقول معنى لا ايمان لهم  
انهم لا يؤمنون بها واثبتوا حقيقة لا يجعلها ميمنا استشهدا بظاهرها لا ايمان لهم فلا يوجب الكفارة على الكافر  
اذا حثت الحقيقة ان لم يبق لهم التزكوا وغايتهم فانهم لم يجعلهم يشهدون **حس** كمنهوا عما عليه  
ثم حرض على قائلهم بقوله الا انما نلوا قوما نكثوا ايمانهم فقتلواهم وهو باخراج الرسول  
مكة حين تشاوروا في قتله وهم يريدون كبر القتل لانه صلى الله عليه وآله ولم يجمع او قاتلوه اكرام  
به فعدلوا الى القتل لغيرهم عن معارضته **او** بدوكم بالقتال يوم بدر اول مرة **كأن** ظنهم اريدوا  
بقتال خذاعة جلفا النبي صلى الله عليه وسلم لان ابداءه ونقض العهد كان منهم ثم وختم على خوفهم منهم بقوله  
اخشونهم والله اخوف من غيرهم ان تخشوه بالحسبة فقاتلوا اعداءه ان كنتم مؤمنين **نا** جمعهم  
عليهم بقوله فالتوهم بعد ان تعلم الله بايديهم وخشعهم بالاسر والقتل وشيخ صدور وسري  
داقلوب قومهم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم **نا** ان يفتد ويتوب الله على من يشاء **حس** وهي القراءة  
استينافا اجزاء عن توبته على ناس من مكة لانه اسلم ناس منهم وحسن اسلامهم **وقر** ويتوب نصا بابا

وبعضهم يكسره



ان **وحتى** حليم **نا** لا يفعل شيئا عشا ولما يعلم الله ان علم المشاهدة وتقطعت على الذين جاهدوا  
منكم قوله **ولم** يخذوا منكم **ون** الله ولا رسوله ولا المؤمنين **و** **نا** دجلة وحاصه الرجل  
**ولم** يخذوا منكم **و** **نا** دجلة وحاصه الرجل **ولم** يخذوا منكم **و** **نا** دجلة وحاصه الرجل  
بهم المعنى اظنتم انكم تتركون على ائمة عليهم السلام يظهر المجاهدون منهم والمخلصون غير المؤمنين اصفيا من غير  
المؤمنين لمخضه لا تتركون حتى يبين المخلصون والمجاهدون والله خير مما يعملون **نا** **وقر** بالائتمة  
لما قال العباس فقتلوا هو مشرك انا لغر البيت وسقى الحاج ونفق العاني نزل الله عليه ما كان ناجزا ولا انقضى  
للمشركين ان يعمروا **مسجد** الله **القراءة** **و** **نا** دجلة وحاصه الرجل **ولم** يخذوا منكم **و** **نا** دجلة وحاصه الرجل  
فيه **او** اذا الكعبة وجعت لان كل حيز منها مسجد ولا ياقلة لجل مسجد فاعلموا كعاب جميع المساجد  
شاهدين كمال من اريدوا وشهادتهم على انفسهم باللفظ **نا** نصهم الاصنام حول البيت وعبادتهم  
اياها وقول النصراني ان النصراني واليهودي انا يهودي خالدون **حس** انما يعمر مساجد الله من امره  
واقام الصلوة دليل على الايمان بحمد الله عليه وسلم لانه هو الذي جاءها ولم يحش الله ان يترك الله  
تعالى خشية من غيره **وقر** **نا** دجلة وحاصه الرجل **ولم** يخذوا منكم **و** **نا** دجلة وحاصه الرجل  
وذكر العلم الشرعي فيه والكافر ممنوع من ذلك كله ولو لم يوصى بعارة مسجد لا مثل الحقيقة من امره وعمل بمقتضاه الفتح  
فحشى او كلفوا لاجل ان يكونوا من المهتدين **نا** في الجدي من اذار ائمة الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له  
بالايمان وفيه من غدا الى المسجد وراح احد الله فزله خدا وراح وفيه من غدا الى المسجد فاشهدوا له  
وفيه الحديث في المسجد باكل الجنان كما ناكل البهيمة الحشيش وفيه ياتي آخر الزمان ناس من امتي  
يا نون المساجد فيغدون فيها طائفا ذلهم الدنيا وجب الدنيا فلا يغاثونهم فليس لهم فيها حاجة ولما اتوا على مقايمة  
الحاج وعارة البيت الحرام دايها افضل نزل جعلتم سقاية الحاج وعارة المسجد الحرام السقاية







الخارج المجهول عليهم من جدي بحري لغتي يتفوق المعنى الوزر والصرف عن يد فلهذا اخذوه هم  
صاغون **تأ** اذا لم يهتدوا في فطورتها في قيام والخذ جالس **او** توخذون وطول غفلة **القرآن** عزير ابن الله  
مصرفه فاد غير مصروف فيهما على الفرائض مبتدأ وخبر فمن صرفه جعله اسما عريضا وان مكبره ساكن الوسط  
فاد اصرف مكبره فصرفه ادنى بالصرف من لم يصرفه جعله اسما اعجميا ولم يصرفه للعبية والغير **او**  
هو عزير في حذف نونيه لانه لفظا ساكنين التنوين والباء ابن **او** جعل عزير مبتدأ وان صفته والخبر محذوف  
معبودا فلا يشك التنوين في عزير لفظا ولا الالف خطأ لان الصفة والموصوف كالشيء الواحد وفي جعل  
خبر اثبت الالف للتنوين وقالت المضاري المسيح بن الله **كأ** قالوا لانه ظاهر الا بال له ولما لم يكن لهذا  
القول برهان ولا معنى له ولا تأثير له في القلب قال ذلك فلهذا هو **او** لان القول الدال على معنى لفظه  
مقول بالعلم ومعناه مؤثر في القلب لا معنى له ولا برهان عليه مقول بالعلم حسب **او** القول لها معنى المذهب  
اي مذهبهم ذلك **القرآن** يضاهون همزة مضمومة وكسرها لها من غير همزة لغتان صاهلان صاهبت  
شابهت بعضهم الحسن فقولهم امرأة ضيها على فعل همزها زائدة كهمزة عرفت وهي التي ضاهت الرجال  
في انها لا تحذف اباء بعضهم قال لان فعلا يفتح الفاء وزيادة اليها ليس في الكلام وتقدر يضاهي قول  
الذين كفروا من قبل فحذف قول واقم همزة فارتفع بعد ان كان محذورا المعنى مشابه قول اليهودي الصا  
الذين كفروا من قبل فحذف قول واقم همزة فارتفع بعد ان كان محذورا المعنى مشابه قول اليهودي الصا  
بعد قيام البرهان اخذوا اي اهل الكتاب اجماعهم على اليهود وورعها هم اصحاب الصواب من المضاري  
اربابا اي هم عندهم كالارباب لطاعتهم ايام في عصية الله ونجيم ما جرموه وتخليل ما خلوه ابن المبارك  
هل يدل الدين على الملوك اجازة سيوردها لها وتنصبت والمسيح بن مريم **ع** عطف على اجازة اي اخذوها  
الا هو **ش** يشركون **ش** يريدون ان يطفوا نور الله بافواههم اي يعيدوا القرآن بما فيه من  
الاحكام بتكذيبهم اياه ويأبوا اي لم يريدوا الله الا ان يتم نوره الا اظهار القرآن والعلم ولو جرد

الكافرون **تأ** بالهدى بالقرآن وما فيه من التوحيد وغيره ودين الحق الاسلام ليظهره اي دين محمد  
الله عليه وسلم بالبراهين على الدين كله على جميع الاديان **والله** لا يتقون الا دين الاسلام وذلك عند  
ظهور المهدي في نزول عيسى المشركون **ش** يشركون **ش** يريدون ان يطفوا نور الله بافواههم اي يعيدوا القرآن بما فيه من  
بالرشي في الحكم عن سبيل الله **ش** يشركون **ش** يريدون **و** قرى بضم النون اي يهزون الذهب  
والفضة مبتدأ ولا ينفقونها اي لا تنفقها **او** الاموال خبر المبتدأ فمضارع فعل **ش** يشركون **ش** يريدون  
كل مال يكدون كونه فليس يكفروا وان كان مدفونا وما لم تود كونه فهو كثر وان كان ظاهرا واصل الكفر  
الجمع وجعل الشيء بعضه فوق بعض قال صلى الله عليه وسلم انما الله تالفا لم يود كونه مثل ما له يوم  
القيامة يستخرج افرع له ذبيحان يطوقه يوم القيامة ثم ياخذ بظهره ثم يقول انما لك انما انزلت ثم تلا  
ولا تحبين الذين يخولون آياته قالوا لان هذا واجب قبل حجب الزكوة فلما فوضت فخرج بها ابن عمر ما انما  
لو كان في مثل احد اعلم عدد ذوات كبره واعل تطاعة الله تعالى فيه لا اجت الوقف هذا لان يوم  
ظرف العالمين فيه ما قبله واجبه ان نصبت يوم ما ذكر محل عليه ما رفع لقيامه مقام الفاعل تقديره ومعناه  
فاذكر يوم محي النار على الاموال فلما حذفت النار واقم الجار والمجذور مقامها ذكر الفعل محذوف  
المير قصه فان لم تذكر القصه قلت رفع الى امر فتكوى بها اي تحرق بالكنوز جباههم وجنودهم  
وظهورهم **ش** يشركون **ش** يريدون ان يطفوا نور الله بافواههم اي يعيدوا القرآن بما فيه من  
خبر موضع كل درهم ودينار على حدة وخصيت الوجوه والجنود والظهور بالذكر لان صاحب الكنز اذا راى  
الفقر يقبض وجهه وذلالة ظهوره واعرض عنه بكنهه **ش** يشركون **ش** يريدون **و** قرى بضم النون اي يهزون الذهب  
وقع الحج في رمضان فنزل ان عدة الشهور المفدية بالسنة من غير زيادة ولا نقصان اثنا عشر  
شهرًا وخصت باثني عشر شهرا لانهم كانوا يربحوا ثلثة عشر واربعه عشر ليستنع لهم الوقت  
في كتاب الله اي في حكمه **او** في اللوح صفته اثني عشر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الا

دها ٤



ان الزمان قد استدار كهيته يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم  
**كان** حيث لا يحرم القتال وهو رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم واحد فرد وثلاثة سرد المعنى  
 ان الشهور قد رجعت الى اول وضعها وبطل النسي وعاد الى الحج الذي كان في تلك ايام تحريم الاشهر الحرم  
 الدين المقيم **الشريعة** المستقيمة دين ابراهيم فكانوا على دينه الى ان غيرة بنو كنانة بالنسي  
 فلا تظلموا فيهم في الاشهر الحرم انفسكم **فلا** تجلوا واحداها حلالا قال الغزوي جعل الهاء والنون للعد والقليل  
 والهاء والالف للحيث وربما عكسوا فعمل هذا جعل بعضهم الضمير في فهم الجمع الشهور عند التزم كان  
 القتال في الاشهر الحرم حراما فتصح بقوله وقالوا المشركين كافة مصدر في موضع الحال في محبة  
 في جمع الشهور كما يقالونكم كافة وعند بعضهم الغزو في الاشهر الحرم غير منسوخ الا ان يردوا بالقتال  
 المنقبة **القراءة** اما النسي مشددا بلا هي فغير من اسنانه اخرته قلبت الهاء يا وادعت فيها الياء  
 والمذوا الهاء وان كان الياء على الاصل **وقرئ** النسي كالنبي تخفف النسي والمعنى ان تاخير الحرم الى صفر زيادة  
 في الكفر **حسن** ان الكافر كما جعل معصية ان زاد كفرة **القراءة** يضل به اي بالنسي يفتح الياء وكسر الصاد  
 قالنا على الذين كفروا وبيعهم الياء ففتح الصاد مجهولا **وقرئ** يضل الياء وكسر الصاد اي يضل الكافرون الياء  
 وفتحها من ضللت بكسر اللام والهاء في غلونه ومحمونه للنسي المعنى لم يخلوا اشهر من الاشهر الحرم الا حرموا  
 مكانه من الحلال ليواطوا على اي يوافقوا عدد ما حرم الله **حسن** من الاشهر الحرم ليخصم اعلموا  
 شهر الاخر من ابعده فيجاءوا بتعليقهم القتال في الاشهر الحرم ما حرم الله **حسن** في **القراءة** رزق  
 لهم سوا عياله **حسن** **وقرئ** من رزقهم سوا عياله الكافرون **نا** اننا قلتم انهم ساقطون في هذا **وقرئ**  
 اننا قلتم بفتح الهاء تستقيم انكار المعنى بتباطؤهم ومنعهم عن الجهاد الى الارض **نا** الى ما راكم واجبت الدعوة  
 وترك الجهاد وهذا كان عذرة يقولونها كانت في عشرة من المسلمين وثقة حري وشدة عذرة والعايد  
 في اذا عذروا في ذلك عليه الكلام قد بين ما تصنعون اذا قيل لكم ثم قال موجبا ارضيتم بالحجوة الدنيا

ولذا تهايد لا من الاخرة **نا** وبعها ثم قال مينا الى نسبة بينهما فماتت الحجوة الدنيا في  
 الاخرة **الاقبل** **نا** ان لا يسر باستسنا وانما هو شرط دخل على لا تقدر بان لم تنفروا **وقرئ** يضل النسي  
 وجواب الشرط بعدكم في الاخرة عذرا باليما **او** يحسن علم المطوف الدنيا ويستبدل لكم قوما  
 غيركم خير او اطوع منكم ولا تنصروه اي الله تعالى **او** الرسول شرل الجهاد شيئا **نا** فانه وعد بالغير  
 قلن **نا** **او** حرا لا تنصروه فقد نصروا الله وتقديره ان لم تنصروه الان فقد نصروا بنصره ان  
 اخرجوا الذين كفروا وانا في انفس حال من الهاء اي اجزائين كالثلاثة اي احدى ثلاثة والسراد  
 النبي صلى الله عليه وسلم وابوك **وقرئ** ثاني سكنون الياء اي هو ثاني اثنين وتبدل من اذ اخرجوا انهما في  
 الغار هو ثقتي في جبل ثور ان يقول لصاحبه بدنا انما لما دخلوا الغار اثنتان فقال سبحان على يابه  
 وسجعت عليها العيون باصت حملان في اسفلها قال ابو بكر فطوت اقدام المشركين فقلت يا رسول الله  
 لو نظر احدكم تحت قدميه امرنا وان تهلك يده هذا الذي قال لما طمأنى بنو النضير **نا** ان  
 الله عينا **نا** بالرعاية والحفظ فانزل الله سبحانه عليه طائفة على اي يدروا اي قوت النسي  
 صلى الله عليه وسلم يحوي لهم نروها الملائكة صرفوا الكفار عن دينهم الى العار والقوا الرعب في قلوب  
 الكفار يوم بدر في الاجار حير وجعل كلمة الذين كفروا هي دعوتهم الى الكفر **او** اذادة قلته الله  
 عليه وسلم السفلى المنخفضة المغلوبة يتم الوقف هنا على القراءة وكلمة الله وهي دعوتنا الى الايمان لا اله  
 الا الله رفعا مبتدأ جنة هي العليا **نا** **القراءة** **وقرئ** وكلمة نصبا عطفا على كلمة فلا وقف على السفلى  
 حكيم **نا** خفا وبقا شاعلا وغير مستاعل **او** نشاطا وغير نشاطا **او** كمانا وشاة **او** فقرا وغبنا **او**  
 خفا فابن السلاج وثقلا به **او** غرابا وشاهلنا **او** صا وبراضا الخبيصة لا تلوع الغزو وجاهدوا  
 في سبيل الله **نا** **فعلوا** **حسن** السدي هذه الآية منسوخة بقوله ليس على الضعفا الآية ونزل في  
 المنافقين لو كان ما تدعون اليه يا محمد عرضا قريبا شيئا يبرأ من خطايا الدنيا وسفوها **نا**

والاضحى على ان  
 هذا من الامور  
 التي فيها  
 التفسير







انفسوا في طاعة الله تعالى طوعا او كرها كان تقديره ان انفقهم طاعة الله تعالى او كرها كان تقديره ان  
 منهم انكم قوم ما فاسقين **قراءة** ان تقبل منهم نفقاتهم بالثاء والها وجعل ان نصب بدل من  
 في منهم قبل **قري** نفقتهم مفردة وجعل ان رفع فاعل المعنى وما منع قول نفقاتهم الا لانهم بالله وبرسوله  
**القراءة** كسا الى يضم الكاف **قري** نفقاتهم بالهمزة لوضطره الى ثبات الصلوة لانها  
 متشاكلون كارهون **قري** كرهون فلا تعجبك اصل الاعراب المشروزة التي شروا تعجبك  
 حنينة واضرب المعنى لا يمل اليهم ولا يحسن في عينك او الهمة او اولادهم **قري** ان اردت ان تعذبهم  
 بها في الدنيا فنقمهم الاموال على كره واحذر ان يكون منها وموت اولادك ولا تحسن ان جعلت الكلام متصلا  
 فيكون التعذيب في الآخرة تقديره فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم في الجحيم الدنيا انما يريد الله ليعلام  
 بها في الآخرة وتزهدوا في انفسهم وهم كافرون **قري** كرهون **قري** كرهون **قري** كرهون **قري** كرهون  
 مقصود منه ان يحرك الجحيم ومعارفان جمع معارف وهو كالعارة **قراءة** مد خلافتهم اليهم وتشديد الدال  
 مستعمل في الاحوال اي توصفها بخلوة **قري** قري **قري** قري **قري** قري **قري** قري **قري** قري  
 والتقدير كما لم يزل لو لو **قري** لو لو **قري** لو لو **قري** لو لو **قري** لو لو **قري** لو لو **قري** لو لو  
 يحجزون المعنى لو يحجزون مزاجا علم لا شرعوا البيوت من قسطنطين على النبي صلى الله عليه وسلم في اخرجهم الصدقة  
 وفيهم من يميز **قري** يضم اليهم لغتان وفلها الفحاشى عن تطيف عن قبيل في هذا الجوف جده الى عيبك  
 ويطعن عليك في الصدقات **قري** يضم اليها وكسر الميم من التزوير والفساد في الاموال والاموال كانت في  
 للمفاجاة جعلت جوابا للشرط كالقاف وهي هنا ظرف مكان القابل فيها **قري** قري **قري** قري **قري** قري  
 السخط وجواب ولو انهم رصوا الى شيئين من فضلهم ورسوله **قري** كرهون **قري** كرهون **قري** كرهون  
 لهم واعينون **قري** ان يحسنوا الصدقات لعماد الصدقات للفقراء والمساكين الشافعي المسكين احسن حالا  
 من الفقير او حيفه يعكسه والشافعي وما لك يغار من الصدقة من له ما يكفيه وعياله او حيفه من ملك ما يفي

١٠

سنة

درهم والعام لمن عليها الجناة يعطون قدر ما لهم مع غنائم الفخا لم الشى والمولفة فلو بهم من الف  
 قلبه لخلص ايمانك كالافزع بن طرس ومن تنقي شدة من الكفار ومن لا يجاهد من المسلمين الا ان يعطى شيئا فاعطهم  
 الامانة ما يراه وفي الرقاب المكاتون يعطون منها عند الشافعي او حيفه والشافعي **قري** او حيفه والشافعي  
 يتابع الرقاب فحق عند مالك واحد واسحق والشافعي هم الذين علمهم الدينون لغرض حصنة ولا فاعدهم  
 يعطون ما يرون وان لا انوا في العوز واصلاح ذاب اليهم يعطون ما يرون مع غنائم وفي سنن الله بغير  
 الغزاة يعطون ما يستعينون به في العوز من حولة وزاد وسلاح مع غنائم وابن السبيل المسافر سفر  
 ما حاف يعطى ما يقطع به سفره ان لم يكن معه سوا كان له في البلد الذي يقبل اليه مال لم يكن فائدة السبيل  
 الضيف فريضة صدرت لك ان يوزع الصدقات فريضة من الله **قري** او حيفه والشافعي للفقراء الى ضرورة  
**قري** او حيفه والشافعي للفقراء الى ضرورة **قري** او حيفه والشافعي للفقراء الى ضرورة  
 على سوا ذلك بحرف فضيل الصنف على بعض وان فقد نصف منها رد نصيبه على بقية الاصناف وافل ما عجز عنه  
 ثلثه ثم كل نصف او حيفه يصرفها الى بعضها والاول احدى منها ان ثلثها ما لك عجزها في موضع الحاجة  
 ويقدم الاول فالاول من اهل الحاجة ولا يعطى احد اكثر من قدرته والله اعلم حكمهم **قري** او حيفه والشافعي  
 بهذه الآية اعتراض من ذكر السابق ان اذن انهم ليسوا من الاصناف ولا من المخرجين عليهم منها وانهم من  
 بعد ان نزل فمن كان يعيب النبي صلى الله عليه وسلم ويقول يا ايها النبي فاحلف فانه يصدق فطاعة اذن ويقول  
 هو اذن اي سمع كل قيل وقيل فكانه لكثرة ملاسته ذلك صار اذا ما سمعه **قراءة** قل اذن خير  
 لعمري صفة اي مبالغ في الخير فيسمع قول الخير خاصة للخصم هو اذن لكنه اذن خير **قري** او حيفه والشافعي  
 رعا فيها سنونا منذ اذن خير هو اذن وهو خير ويؤكد انه اذن خير او صفة بقوله يؤمن بالله ويؤمن  
 يصدق للمؤمنين خاصة **قراءة** او حيفه والشافعي اذن هو اذن خير او حيفه والشافعي اذن هو اذن خير  
**قري** او حيفه والشافعي اذن هو اذن خير او حيفه والشافعي اذن هو اذن خير او حيفه والشافعي اذن هو اذن خير

بعض







فَقَمُوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حِوَارٌ يَحْلِفُونَ لَهُمْ مَعْنَى يَسْتَعِينُونَ إِلَّا أَنْ غَاثَ اللَّهُ رُسُلَهُ مِنْ فَضْلِهِ **كَافَا**  
يَتَوَبُّونَ أَجْرًا لَهُمْ مِنْ نِقَاتِهِمْ ذُنُوبَ الْجَلَالَةِ فَقِيلَ يَوْمَ لَا يَأْمُرُ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدِينِهِ أَلَيْسَ عَشْرُ  
فَأَسْتَعْنَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ **عَاوِلَاصِيرُ حَسْرَةٍ** نَزَلَ فِي عِلْمِهِ الْإِنْفَادُ وَكَانَ فِي عَيْنِ جِبْرِيلَ الْوَالِدِ رُزْقًا  
مَالًا لِيَصْدُقَ وَلِيَعْلَمَ عِلْمَ أَهْلِ الصَّلَاحِ وَمِنْهُمْ مَنْ غَاثَ اللَّهُ إِلَى مِنَ الصَّالِحِينَ لَا جِبَالَ لِقَوْلِهِمْ وَلَا  
عَلَى مَحْرُصُونَ فَاعْبُدُوا فَصَبَرُوا عَلَى **أَوِ الْجَلَالَةِ** عَقْدًا مَوْجِدًا ثَابِتًا فِي قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَى  
يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ حَلَفَ لَهُمْ عَهْدًا بِاللَّهِ بِأَنَّهُمْ يَصِفُونَ وَبِمَا كَانُوا يَكُونُونَ **تَأْتِي** مِنْهُمْ  
**وَقَرَى** يَكُونُونَ مُشَدَّدًا لِلْخِصْمَةِ لَا يَنْفَكُونَ عَنِ الْبِقَاعِ حَتَّى الْمَوْتِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَنَاقِبُ ثَلَاثَةٌ إِذَا  
حَدَّثَ كَذِبًا أَوْ عَدَا خَلْقًا إِذَا أَيْتَ خَانَ **الْمُقَرَّاءُ** أَلَمْ يَعْلَمُوا أَيْ الْمُنْفِقُونَ **وَقَرَى** بِالْكَفِّ وَالْإِطَاعَةِ  
الْعُيُوبَ **حَسْرَةٍ** أَنْ يَفُوتَهُ نَفْسُ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ **دَمَاءُ** **وَقَرَى** يَعْنِي الْمَعْنَى يَعْنُونَ الْمَطُوعِينَ  
الْمُتَبَرِّعِينَ وَعَمَلُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَالْمَطُوعِينَ فِي الصَّدَقَاتِ تَعْلُونَ يَلْمُزُونَ وَالْمَوَادَّ عَبْدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
بَارِعَةٌ أَلْفَ دَرَجَةٍ وَالَّذِينَ لَا يَحْزَنُونَ **وَقَرَى** يَعْنِي الْجِيمِ أَيْ قَدَرَتِهِ وَالْمَوَادَّ مِنْ قَدَرٍ وَبَصَاءٍ  
وَمِنْ عَطْفٍ عَلَى الْمَطُوعِينَ أَيْ يَعْبُونَهُ هُوَ لَا وَهُوَ لَا وَلَا تَقِفْ عَلَى الْغُيُوبِ أَنْ حَرَدَ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ بِدَلَمٍ  
الْفَيْرُ فِي سِرِّهِمْ وَخُجُومِهِمْ وَجَرَّ الْمَتَدَارِ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ أَيْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ **أَوْ خِزْرَةً** يَخْشَى اللَّهُ مِنْهُمْ جَارَاهُمْ  
خِرَافَتِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ **تَأْتِي** اسْتَغْفَرُوا أَوْ لَا اسْتَغْفَرُوا خَيْرٌ كَيْفَ بَعِثَ اللَّهُ إِلَهُهُ لِقَوْلِهِمْ  
أَنْ اسْتَغْفِرُوا سَبْعِينَ مَرَّةً وَتَقَبَّلَ سَبْعِينَ مَرَّةً وَأَلْفَ دَرَجَةٍ يَقُومُ مَقَامُ الْمَصَدِّقِ وَخُضْرَتِهِ عَشْرِينَ مَرَّةً  
ذَكَرَ السَّبْعِينَ قَطْعًا لِيُطَاعَهُمْ عَنِ الْهَفْوَةِ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ لَا يَأْخُذُ بِمِثْلِ الْغَايَةِ الْإِسْتِغْفَارِ فِي الْعَدَدِ لَعَنَ  
اسْتَغْفَرُوا لَمْ أَوْفَى اسْتَغْفَرُوا وَإِنْ يَلْقَى فِي الْإِسْتِغْفَارِ فَلَمْ يَغْفِرْ اللَّهُ لَهُمْ **كَسَبَانِ** كَفَرُوا بِأَبَاهِهِ  
وَرُسُولِهِ **كَأَلْفَ سَفِينٍ** **تَأْتِي** فَجَرِ الْخَالِفُونَ الْمُتَرَدُّونَ عَنِ الْقَرِيبِ يَجْعَلُهُمْ خِلَافَ رُسُلِهِ اللَّهُ  
يَقَالُ قَامَ خِلَافَ الْحَيِّ أَيْ عَدَا **وَقَرَى** خِلَافَ هُوَ مِنَ الْخَالِفَةِ وَاتِّصَابُهُ خَالَ **أَوْ** مَقُولُهُ أَيْ مَحَالُهُ

لِلْمُخَالِفَةِ

أَوْ خَالِفَةُ **أَوْ** ظَرْفٌ لَعَنَ فَرَجَ الْمُتَرَدُّونَ يَتَعَدُّونَ عَنْ تَوَكُّلِ عِزِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَهُهَا وَقَدْ  
فَنَّا إِلَى قَالُوا لَوْلَا نَفَرُوا فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْجِهَادِ لَأَنْ غَرِقَ تَوَكُّلُ كَانَتْ فِي شِدَّةِ الْحَرْبِ قُلُوبُ أَجْمَعِهِمْ  
أَشَدَّ حَرْبًا مِنْ حَرْبِ تَوَكُّلِ لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ **كَأَمْرًا** قَالَ نَهَى بِالصَّبِيغَةِ الْأَمْرِ فَلْيَصْطَلُوا فِي الدُّنْيَا  
قَلِيلًا وَلْيَسْكُوا فِي الْآخِرَةِ كَثِيرًا يَكْتَسِبُونَ **حَسْرَةٍ** فَانْزِعُوا عَنِ اللَّهِ رَدْلًا مِنْ غَزْوَتِكَ هَذِهِ  
إِلَى طَائِفَةٍ أَيْ مِنَ الْمُنَاقِقِينَ **أَوِ الْخَالِفِينَ** كَانَتْ مِنْ تَابِ فِي الْبِقَاعِ وَاعْتَدُوا بِحَرْبِهِمْ فَاسْتَادُوا تَوَكُّلَ  
لِلخُرُوجِ إِلَى غَزْوَةٍ أُخْرَى فَقِيلَ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا **حَسْرَةٍ** قَالُوا  
وَأَرَادَهُ كَافِيًا لَأَنْ أَنْكَرَ رَضِيَتْهُمُ بِالْعُدُوِّ أَوْ لَمَرَّةً تَعْلِيلًا فِي الْمَعْنَى فَانْزِعُوا مَعَ الْخَالِفِينَ  
**حَسْرَةٍ** الشَّوَابِ وَالصَّبِيانِ **وَقَرَى** الْخَالِفِينَ عَلَى قَبْرِ الْخَالِفِينَ الْحَاضِرِ عِنْدَ اللَّهِ بِنِزَالِ الْوَلَدِ بِحَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ أَهْلَكَ حَبِيبُ يَهُودٍ فَقَالَ لِمَ بَعَثْتَ لِيكَ لَوْ لَمْ يَكُنْ يَسْتَعْفِرُكَ وَطَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَكْفُرَ بِتَوْبِهِ  
الَّذِي لَمْ يَحْشَدْ فَكُنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لِمَنْتَهُ لَأَنَّهُ كَانَ قَدْ لَسِيَ الْعَاسِرَ لِمَا أَشْرَفَ يَوْمَ بَدْرٍ فِيمَا  
كُنْهُ لَمْ يَكُنْ بِقُدْرَةِ قَبِيضِ رُسُلِ تَوَكُّلِ بْنِ أَبِي صَالِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ قَالَ مَا بَعَثَ عِنْدَ  
قَبِيضِ صَلَافِي وَاللَّهُ أَيْ كُنْتُ أَجْوَانُ يَسْتَلِمُهُ الْفُرُجُ لِمَا يَزِيدُ مِنْ تَرْكِهِ بِهِ وَكَانَ لَكَ فَتَزَلُّ وَلَا تَقْصِلُ  
عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَا أَنْ أَبْدَاؤُهُ تَقَرُّ عَلَى قَبْرِ **حَسْرَةٍ** وَدَوَّى لَأَنَّهُ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى قُبُورِ الْمَنَاقِبِ  
وَيَسْتَعْفِرُ لَمْ قَبْلَ فَاسْتَقُولَ **حَسْرَةٍ** مَا نَصِفُهُ أَجِدُ قَالَ مَا نَ أَنْتَ أَمَّا صَبِيًا وَنَعْنَاهُ الْإِسْتِغْفَارُ لَأَنَّهُ كَانَ  
لَا خَالَةَ وَأَوْلَادَهُمْ **حَسْرَةٍ** وَهُمْ كَأَفْرُونَ **حَسْرَةٍ** مَعَ الْقَاعِدِينَ **حَسْرَةٍ** مَعَ الْخَوَالِفِ **حَسْرَةٍ** إِذْ بَيَّأَ  
النَّاسَ وَسَقَطَتْهُمْ فَهَلْ يَفْقَهُونَ **حَسْرَةٍ** لَمْ يَخْرُجُوا **حَسْرَةٍ** الْخَوَالِفُ لَأَنَّهُمْ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ عِبَادِ  
لَا يَعْلَمُ مَعِيَ الْخَيْرَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى الْخَالِفُونَ **تَأْتِي** خَالِدِينَ فِيهَا **كَأَلْفَ سَفِينٍ** وَجَاءَ الْمَعْدُودُونَ هَمَزٌ  
يُرَى لَمْ عَدَا وَاعْتَدَا لَهُ فَاصْلَةُ التَّغْيِيرِ عَدَا فِي الشَّيْءِ قَصْرٌ فِيهِ وَهُوَ لَا قَوْمٌ مِنَ الْعَرَبِ ابْتَدَرُوا  
وَلَا عَدَرَهُمْ فَتَادَةً لَعَنُوا بِأَلْفٍ **وَقَرَى** الْمَعْدُودُونَ مَخْفَاً وَهُمْ الَّذِينَ أَنْتَابُوا الْعُزْبَ بِالْعَوَافِيهِ وَقَعَلُ

منهم







بان تخلدوا في جهنم ونزل فمن تخلف ولم يكن ميثاقا واخرون مبتدئين فوافوا بدينهم صفته وجره  
 خلطوا وعملوا صالحا هو اعتذارهم الصحيح واخر سببا هو تخلفهم عطف على عمل خلطوا لما دللهم  
 جعلت كل واحد منهما مخلوطا بالآخر اذا قلت خلطنا لما باللبس جعلت اللبس مخلوطا بالمالا **اولا** الوار  
 يعني التالان الوار والجمع والالفاق في قوله اعتذروا بدينهم دليل على طلب التوبة فلذلك قال عسى  
 الله ان يتوب عليهم **كار** حرمنا ما والى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا اخذوا ما لنا التي خلطنا بسببها ففقد  
 بها واستغفرنا فقال لم او مر ذلك فنزل جند من اموالهم صلقة **نظهرهم** **دقري** **نظهرهم**  
 من اظهر معنى ظهر ونظهرهم جز ما حوا الى امرهم على ان ياتوا في تركهم بها وصل عليهم ادع  
 لهم واستغفر **القرآن** ان صلواتك سكر لهم **كار** طائفة هنا مفردا وصبها لتا وجمعها وكسرها لتا وولدت  
 ناس من هو مفردا وجمعها رفع التا عليهم **نا** **الرحيم** **حس** قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من  
 يصدق بصدق من كسب طيرة ليقبل الله الا طيبا ولا يصعد الى السماء الا طيبا الا كما ما يصعد في يد المرحم  
 فيربها له مثل الجبل العظيم **تعملون** **كار** **القرآن** من جوارق تخرج في الاحزاب موزا وغير موزا لغتان  
 بمعنى التاجير المعنى واخرون من المخلصين النابسين مخرجون عن قول نبيهم كما امر الله تعالى فيهم بما  
 يشاء فتوقف صلى الله عليه وسلم في توبتهم اما بعينهم ان لم يتوبوا واما يتوب عليهم **كار** ان تابوا  
 عليهم **حليم** **نا** **دقري** غفورا جيمت الوقف هنا الفعل على القراءة **الذي** اخذوا مبتدئين بخذون اي  
 يعذبون **حس** على القراءة والذين عطف على ما قبل عطف جملة على جملة وكذلك ان نصب على الذين اخذوا  
 اختصاصا والخذون مستعمل **الذي** اي مضادة وكفر تقوية للنفق كانوا اثني عشر رجلا منوا  
 مسجد البصار وابه مسجد فثا ويوقعوا بين المؤمنين فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم صل لنا فيه فقال انما على  
 جناح شفر وان قدما ان ثنا الله صليبا لكم فيه وكان ابو عامر ابو غسيل الملايكة منافقا لم يزل يقاتل  
 النبي صلى الله عليه وسلم حتى هزم يوم حنين كان قال بنوا مسجد فافى ذاهبا لي فصر فاني جند فخرج

على  
 كاري اخذوا فوجي الله في الله الذي لم يتبنا

بعض حصارهم الذي لم يمتهم وعصى الله والرسول  
 فالوجه من المبدأ وحسن

محروا واصحابه من المدينة فها نحن وارسلنا من جابر الله ورسولهما واعداد الاحل هذا  
 المناق من قبل اي قبل بنا مسجد الضرار ولحقن انما اردنا الى الفعلة الحسن **كار** بنا هذا  
 المسجد وفي الرفق بالمساكين والضعيف في الليلة الثانية وشدة الحر والسعة على المسلمين والله  
 يشهد انهم كانوا **قاي** في حلفهم قالوا وكل مسجد بني مباحة وزيا وسعة او عرض عجز وجه الله او مال  
 غير طيب وهذا حق مسجد الضرار فلما خرج صلى الله عليه وسلم الى تبوك سألوه بانيان منهم ليصل فيهم  
 نزل فيهم فيه ابل **حس** واخذوا عمارا من حشيتا عجا غرقوا مسجدهم وهدموا وتفوق اهله وكانوا  
 فيه جعل مكانه كاشه نل في الجيف وان ابو عامر بالشام طريدا غريبا لم يستحل استس من على الله  
 من اول يوم من ايام وجوده وزعم بعض النجاة انه لا يجوز دخول من على طرف الزمان ويقول ذلك محض  
 بمذوبق زهنا محذوفان قد بين من تاسيس اول يوم وفيه نظرا لان تاسيس ليس بطرف مكان لان  
 دخلت على قبل الزمانية في القرآن كثيرا **الحق** ان تقوم فيه **حس** صليبا اخذوا المسجد وهو مسجد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم **او** قاي فيه رجال يحبون ان يطهروا **كار** بالما من الاجازات **و** كانوا يتوضون  
 بالما وينا من الليل على الجانية **او** يتطهرون من الذنوب بالتوبة في الجربان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا معشر  
 الانصار ان الله عز وجل قد اتى عليكم الذي تصنعون عند الوضوء والغائط قالوا نبيع الغائط الاحجار الثلاثة  
 ثم نبيع الاحجار بالما **دقري** **نظهرهم** **نا** **القرآن** استس نبيا نه **نا** من  
 استس نبيا نه نصب نبيا نه معلوما فيها وبرفعه بمجمل **دقري** **استس** نبيا نه اضافة جمع استس **دقري** **استس**  
 نبيا نه فتحا وكسرا جمع استس نبيا نه على افعال جمع استس والمراد قواعيد البيان **القرآن** على تقوى غير  
 مصروف لانها على **دقري** بصرفها في الحقيقة بحذف كثرى على قراءة الصرف والقراءة على شفا جرف هم الرا  
 والسكانها لغتان اي شفير جانب اي ان الجرف جانب الوادي المحفر اصله بالما هار مضارع مشرف على  
 السقوط من هار الجرف كوز ويهر سقط واصلة هو ر كسر على فعل قلبت عينه الفاعل كذا وانفاج

ط  
 العوا والاشياء على الاشياء والاشياء على الاشياء  
 واما حصول من على قبل بعد وضحا للبناء لانها مختفا  
 بالزمان خفضا صرا على كذا من صرح جارا وان حدها كذا يوم







عليهم انفسهم اي قلوبهم لا يسعها السر ولا يحفظها سرور لنا خير توهم لا يسهل الله عليه ولم يوفق  
هولا الثلاثة حتى نزلت بعد خمس يوم من رجوعه من تنوك وظنوا ايقنوا ان لا ملكا من الله لا يقم  
من عذابها الا اليقين فان عليهم لينوبوا **الحجزة** تجاوز عما صدر عن المذكورين **الرجز**  
مع الصادقين **ق** الذين صدقوا في ايمانهم وصدقوا الله بنبوة وقوله **وقرئ** من الصادقين ابن  
سعود لا يصلح للذين في جد ولا هزل ولا ان يعزوا احدكم صبيته ثم لا يوليهم اقرارا ان شئتم وكونوا مع الصادقين  
ولا يرغبوا بانفسهم عن انفسه اي لا يختاروا انفسهم على انفسه في الشدايد بل يصحبه على  
كل حال ويلقوا انفسهم بين يديه في كل شدة ذاك الى النبي عن الخلف بانهم اي سببهم لا  
يصيبهم ظما اي عطش **وقرئ** ظما مد العناب ولا نصب تعب ولا محضه جوج في سبيل الله  
ولا يطأون موطئا يبدسون مكانا من امكنة الكفار الا كتب لهم به عمل صالح **قال** الحسن  
**ق** لان ولا ينفقون نفقة صغيرة ثمرة ونحوها ولا كبيرة ولا يقطعون اربابا للذهاب  
والجحى في الغزو الا كتب لهم **حسن** الحجزة لا يصنع لهم عملا ابواهم يجعل لهم الله احسن ما كانوا  
يعملون **حسن** لا تم قسمة قد يره والله ليعجزهم الله فخذت النون اسقفا فاكسرت اللام وكانت مفتوحة  
فاشبهت في اللفظ لام كمنصوبا بها كلام كى وخود الكرم يزيد مجزوا ااجزوا اخر الفعل اذ كان اللفظ  
اسمه لفظ الامر فحسب الوقف عند على لم وعين لا حوزة لان ما بعد تعليل نزل الماد نحو اعلى نزل اليقين فلما  
ادخل صلى الله عليه وسلم شربة فغروا جميعا **او** لا اجديت الارض وحاه الاعراب يظهر ان الايمان وطلب الدين  
وما كان المؤمنون لينفروا كافة واللام كينفروا لتأكيد النفي المعنى ان تغير الكافة عن اوطانهم  
لطلب العلم والخير صدق نبوة وعرض صحيح غير ممكن وان امكن فرضا فواجب على كل ذلك اذا كان تغير  
الكل على ذلك غير ممكن فلو لا هذا لفر من كل فرقة جماعة كثيرة طائفة جماعة يسيرة لينفقوا  
في الدين ولينذروا قومهم اي لم يبل لهم عرض سوى انذار قومهم وسائر الناس اذا رجعوا اليهم

٤ ٣

لعلهم يحذرون **ق** يحذروا عذاب الله تعالى لعلهم امره ونهيته **او** المعنى فها انفرط ايقنة الى الغدور  
ليستفهم الخلفون ويقرعوا التحصيل العلم وينذر الخلفون قومهم النافرين الى الغدور اذا رجعوا اليهم منه  
فيعلمون ما علموا من العلم فانكروا الذين يلوونكم من الكفار هو عام في قتال الاقرب فالاقرب منهم **او**  
الدوم **او** قرينة واليقين **او** اليقين **او** الجهد **او** فيكم غلظة شجاعة وشدة وثوق **وقرئ** نعم الغين  
وفتحها فالكسر كالشدنة والفتح كالسحطة والضم كالضعفة مع المنقبين **قال** بالضر **حسن** فمنهم  
اي المنافقين من يقول بعضهم لبعض ايكرو **وقرئ** بفتح ايكرو على ايمانهم فعمل يفسره زادته هذه  
ايمانا يقينا وتصديقا لا اجت الوقف هذا ولا على يستبشرون في قلوبهم مرضا وشكوا فزادكم  
رجسا كرا الى حبسهم **وهو** كافرون **ق** مع ذلك الكفر **القرآن** او لا يرون بالخطايا للمؤمنين  
وبالآيات اجاز انهم المنافقين انهم يفتنون عذرون في كل عام مرة او مرتين بالخطايا والشدنة  
والامراض والاجماع **او** باظهار نفاقهم ثم لا يتوبون من نفاقهم ولا هم يذكر **ق** ان يعطون  
واذا ما انزلت سورة فيها غيب للمنافقين نظر بعضهم الى بعض عند تعريض النبي صلى الله عليه وسلم  
بنفاقهم يريدون المحر بيقولون هل ير اكرم من اجد من المؤمنين ثم انصرفوا عن كتابهم خارجين صر  
الله قلوبهم عن الهدى لا يفقهون **ق** ان **ق** ان اخر ما نزل لقد جاءكم رسول من انفسكم  
**قال** من حسنت عنى مثلكم الى اخر السورة **وقرئ** من انفسكم اي اشرككم عنى بن عليه صفه رسول ما عتتم  
مبتدا اخره عزير وها صفة رسول **او** ما صدرية مرفوعة مجازا بعزير وهي صفة رسول الى رسول عزير  
عليه عتتم وهو دخول الصيوة والشدنة عليكم حريص عليكم **حسن** لئلا تزعجوا عن اتباعه **حسن** **قال**  
فان تولوا عن الايمان فاصول فقل حسبي الله كافي وحافظي وامرني لا يفتد لي الا هو عليه  
توكلت وهو رب العرش العظيم **ق** **وقرئ** برفع الميم صفه رب  
**سورة يونس عليه السلام** بحجة الان قوله فان كنت في شك مما انزلنا للثلاث او اثنين



ابن عباس فيهما من المذبح ومنه من يريه الآية وهي مائة وتسع وعشرون  
بسم الله الرحمن الرحيم

وبعد ختم التوبة بذكر النبي صلى الله عليه وسلم افتتح هذه السورة بما فيه دلالة على صدق نبوته وتفضيله  
الله عليه وسلم فقال **لَوْ تَقَرَّرَ** الروايات والاماليه ومن تلك اي هذه ايات الكتاب في القرآن  
الحكيم **وَلَا تَكْفُرُوا** بنبوته وتعبوا من ذلك انكارا عليهم اكان للناس عجايبا جازيا والنا  
حال من عجايبها او **وَلَا تَكْفُرُوا** بنبوته وتعبوا من ذلك انكارا عليهم اكان للناس عجايبا جازيا والنا  
من عجايبها او **وَلَا تَكْفُرُوا** بنبوته وتعبوا من ذلك انكارا عليهم اكان للناس عجايبا جازيا والنا  
**او** تخفف من الثقله قل صدق هو ما قد من اعلم الصالحه عند ربهم **او** هو ما سبق لهم من السعادة  
**او** شفيع صدق هو محمد صلى الله عليه وسلم **او** ان هذا السجود من **او** ان هذا السجود من  
النبي صلى الله عليه وسلم **او** في هذا الاسرار على العرش ان استأنفت يدك من **او** في هذا الاسرار على العرش ان استأنفت يدك من  
تزيدهم في الدنيا حسابهم في الآخرة ما من شفيع يستفيع احد الا من بعد اذ به نحو لا يشفعون الا من  
ارتقى ذلكم فاعلم هذه الاشياء الله ربكم المحض بالعبودية واعبدوه افلا تذكرون **او** تفتنون  
جميعا **او** تنصب صدق ربك على الله حقا **او** على التراء بكسر الهمزة استئنافا **او** في نفع الله فلا وصف  
على جملته لا يجمع الله اليه من جمل جميعا لانه يبدل خلق الخلق ابتداء بعد سبب جلاله  
من قدر على ابتداء خلقه قدر على اعادته او **او** تنف على عبده يجعل اللام في الجري الذين آمنوا الى النسيان  
**او** بالعدل لا من قسم وعين لا عين لانه تغلب عنده ثم ادما الى فضيلة المؤمنين بقوله والذين كفروا لهم شراب  
من جهنم ما خاف قذله رهاية الجرب كما كانوا يكفرون **او** في التراء ضياءا وفيها هنا والانبيا والصبر بهم بين  
بينما ان ضياء جمع ضو كسوط وسياط **او** مصدر وصف به قياؤه منقلبه عن وفاقه الميا وقد تمت  
المنه فوجعت بالاطراف بعد الف اي فقلت هن فاهنه قبل الالف ام الكلمة والتي بعد عنها فوجعت

حسن  
حس

عن الينا المنقلبه عن وادوبيا قبل الالف على الاصل لان المايدل من وادوبيا قبلها والحق خلق الشمس  
ذاضيا والصباء في النور والمقمر نور اذ نور وقدره اي القمر فاما ان لو هي الثانية والعشرون  
لتعلموا ان عدد التبيين والحساب **او** حسابا لا شهر ولا ايام ما خلق الله ذلك المذخور الا  
بالحق **او** ان استأنفت ما بعد **او** الفصل الايات بالياء والنون لقوم يعملون **او** في صدق لقول  
يتقون **او** حص المتقون بالذكرة لانهم هم المتقون بالتفكر في خلق الله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا  
خافون شؤنا لقاءنا لانهم لا يرجون لقاءنا كالتقوا لانهم كافرين ورضوا بالحج  
الذي بالليل الفاني بدل الامن الآخرة اللين الباقي واطمانوا انهم سكنوا اليها وجوز ان يقال اطمانوا  
بخطاياهم فاجت نفوسهم المقام فيها لا وقت ان يكسبون **او** يهد بهم ربههم بامان **او** قد  
الطوبى وهديته الى الطريق المعنى يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيمة بسبب تصديقهم بكفى الوفاء  
هنا ان استأنفت لم يجعل تجرى من تحتهم لانها الرحمة حال لا من صير يهد بهم ربههم  
دعاهم وقوله فيها سبحانه ان الله عز وجل لا يلق بعباده **او** دعاهم بعبادته بقوله واعتزلتم  
وما تدعون من دون الله ولا عبادة ثم تكلفوا بل تذكروا انهم يلهون التسييح كما يلهون النفس  
**او** سبحانه ان الله علامه بينهم وبين خدمهم اذا طلبوا شيئا قالوا ونحيتهم فيها سلاما **او** اي محي  
بعضا بالسلام **او** تحيهم الملائكة **او** يا توبهم به من ربههم واخر دعوتهم بعد التسييح ان الحمد لله  
العالمين **او** ان تخفف من الثقله فيها معنى الشان ونزل لما استعمل المشركون العذاب ولو جعل الله  
للناس الشر بفعل جعل استعملوا في عجل لا مثل استعملوا بالخير فخذوا نصفه وادم الضا  
اليه مقامه **او** في نفع القاف الضاد نصيبا **او** في نفع القاف الضاد نصيبا **او** في نفع القاف الضاد نصيبا  
الضاد ورفع اجلم محولا المعنى لو جعلنا لهم ما دعوا به من الشر كما فعل لهم ما طلبوا من الخير فلهذا  
تأخضه لا يفعل الا ما يريد وكفى الوقف هنا لان قبل عطف على محذوف لان لو جعل فيه معنى

يشهد







والملك القراءه متاع نصيبا صدراي فتكون متاع الحيوة الدنيا فتم الوقف على انفسكم لان تعلم متدا  
حين على انفسكم ولا وقف على انفسكم ان نصيب متاع بيعكم مفعول له اي بفعل اجل متاع الحيوة ورفعا اخر  
منه انفسكم الوقف على انفسكم وان رفعت خيرا فاعلم فلا وقف على انفسكم يعملون **تاما** انما مثل الحيوة الدنيا  
كما انزلناه من السماء فاحتلط بها اى اختلط بسبب الطربان الارض واشتتت بعضه وبعضه وعجل  
مما ياكل الناس والانعام حال من النبات خرفها ريشها وحشها وظهر الزهر واذا زينت بالزهر والنبات  
**وقري** اذ زينت محققا وازيات كايضا قد اذروا عليها ستملون في عصيل ثمارها اناها امرنا  
فصاونا حملنا ها اى زرعها حصيلا كان لم نعلم لم نعلم بالامر **حس** بالامر الما اى الذي هو  
قايوم **وقري** يفر بالباغية يتفكرون **تا** الى اى السلام الجنة لسلامتهم فيها مستقيم **تا**  
للذين احسنوا المشورة الجسود زيادة **تا** ما يراون من الثواب الما زال الدرجات والنظر الى  
دعهم ثم ولا يرفعون لا يغني وجوههم قشر عمار وكرت ولا لاله كاتبة وكسوف خال دون **تا** ان لم  
نظن ما بعد على ما قبل **حس** وترفع والذين كسبوا السيئات متدا حزنه ما اله من الله من عاصم  
كانما اغشيت الست وجوههم قطعا **القراءة** نفع الطامع قطعية وباشا كاي اى خروا واحدا  
من الليل فظلم **حس** طال العالم فيها اغشيت خال دون **تا** ما كانكم ظروف منى لوقوعه موقع البر وهو  
الزوا وفيه رفوع انتم تاكله وشركا وحس عطف عليه المعنى الزوا انتم وشركا وكم كان لا تخرجوا  
حتى تنظروا امركم **وقري** وشركا نصيبا فالواو بمعنى مع فربنا فربنا **وقري** فربنا بيبهم **حس** بعد احكامهم  
في الموقف وينراكل معبود من عبد الا الله تعالى ما كنتم اياها تعبدون **حس** انما عديم النشاط حيث  
الطريق **حس** المعنى يقول المعبودون لعابدهم ما كنتم عبادتم الا باطين **القراءة** هذا لك  
تبلوا ابتاقا من البلى والاختيار وبتاين من البلاوة والابتاع المعنى في يوم تختبر كل نفس  
وتبع ما اسلفت قدمن من العمل كاختبر الرجل الشئ ويتبعه ليعرف حقيقة **وقري** تبلوا ببول وبا

القاء  
ع

ونصب كل اى تختبر عن مولا هم الحق من حقيقة والمتولى جزاؤهم **وقري** نصب الحق من اخو الله  
اهل الجرد وصل غاب عنهم ما كانوا يفكرون **تا** من الذين شفاعتهم هم من السماء المطر والارض  
النبات من ملك السمع والابصار من ملك خلقها وما ادرع فيها من الحكمة ومن يدبر الامر اى يرجع  
الحال بالعموم بعد الخصوص فلا تقول **حس** عا به فسلون فذلكم اى الفاعل هذه الاشياء الله تعالى  
الحق الذي لا يبدى في محبة فمادى بعد الحول الا الضلال الا واسطة بينهما فاني تصرفون **حس** عن الحق  
الى الباطل **القراءة** حقت كلمة ربك فمادى اخرجها والطول مفرد او جمع المعنى وجب لك السابوق في القا  
كفر انهم لا يؤمنون **تا** ولا كانت الدلالة على الاعادة بعد الموت ظاهرة لا بد منها الا ما كان قائل قل هل  
من شركا يكره اى يعيد من هذا الخلق ثم يعيده فاني توفكون **حس** تصرفون عن الهدي من هادي  
الى الحق **حس** قل الله يهدي للذي **حس** يقال هديته الحق والى الحق استعملها اللغز **القراءة**  
امر لا يهدي نفع اليا والها وتشديد الدان هدى يهدي ادعوا الثاني الى العبد نفع لهما  
مفوجة الى الها **حس** اخرجت لهما لائقا الساكنين وكذلك التعليل مع احكام من فحة الها تخفيفا ونفع اليا  
واسكان لهما تخفيفا من هدى يهدي عنه **حس** اى هدى بمعنى اهدى كشرى بمعنى اشترى ومع اليا يهدي لهما  
مشدد **حس** لانه ادعوا الثاني الى الدال ولم يلق حركتها على الها فجمع ساكنان فاستمر الى الثاني الساكنين  
وكذلك التعليل مع لستوا ليا مع التشديد لاتباع لهما وجاب من كانهم عباد وفجر وعمر العقل المعنى الذي يهدي  
الى الحق احق بالاتباع ام الصنم اليهود الذي لا حركه الا انقال له الا ان يهدي ينقل من مكان الى مكان  
**وقري** يهدي مشدد **حس** لانه انزل الهاد حقيقة وشيع المصل فالحال كاي يكون **تا**  
هذا الجمل القاسد وما يتبع التره في عبادة الاصنام وقولهم انما اله الاطنا **حس** عن تحقيق  
انما قلنوا اياهم ان الظن لا يغني لا يدع من الحق شيئا **حس** ولا يقوم الظن مقام الحق فيقولون  
**تا** وما كان وما هو هذا القرآن اليفترى خركا ن اى ما كان هذا القرآن افترى من دون الله



وَلَكِنْ تَصَدَّقُ مِنْ مَغُولٍ لَمْ يَنْزِلْ الْقُرْآنَ لِقَصْدٍ بَلْ يَدْعُو إِلَى قِبَلِهِ مِنَ الْكِبَرِ كَالْتَوْبَةِ وَالْإِ  
وَتَفْصِيلُ الْكُتُبِ أَيْ تَسِيرُ أَحْكَامُهُ مَفْعُولٌ لَهُ أَيْضًا وَقُرَى تَصَدَّقُ وَتَفْصِيلُ رَفَعَايَ وَلَكِنْ هُوَ تَصَدَّقُ وَتَفْصِيلُ  
مِنْ رُبِّ تَعَالَى تَصَدَّقُ وَمَا سَمِعْنَا مِنْهُ إِلَّا خُذْ وَفِي ذَلِكَ نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ الْحَالِيقِينَ **قَالَ** يَقُولُونَ أَيْ  
بَلْ يَقُولُونَ أَفَرَأَى أُخْلِقَ خَيْرَ الْإِنْسَانِ قُلْ فَأَنَّى أُبْسِئُ لَكُمْ شَيْءَ الْفَرَانِ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْإِجَارِ عَلَى  
وَجْهِ الْأَقْرَبِ أَلَمْ تَعْرِفْ أَنَّ مِثْلَهُ بَدَلٌ مِنْ سُورَةٍ **وَقُرَى** سُورَةٌ مِثْلُهُ أَضَافَهُ إِلَى سُورَةٍ كَمَا مِثْلُهُ وَإِنْ عَوَّامٍ  
اسْتَبْطَحُوا مِنَ الْعَالَمِ لِيَعْلَمُوا عَلَى ذَلِكَ كَيْفَ صَادَقَ قَيْنَ كَامٍ مِنْ عَجْمٍ يَقُولُهُ بَلْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمْ يَخْطُوا  
بِعِلْمِهِ الْعَلِيِّ بِأَدْوَالِ تَكْذِيبِ الْقُرْآنِ قُلْ فَهَمَّ وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ بِأَوَّلِهِ **قَالَ** لَمْ يَجِئْهُمْ مَا يُوَدُّ إِلَيْهِمْ مِنْ الْحَبَارِ  
فَيُظَاهِرُ صَدَقَتَهُمْ كَذِبُ الْظَالِمِينَ **حَسْرَتُهُمْ** أَيْ الْمَكْذِبِينَ مِنْ يَوْمٍ بِهِ مَسِيحُونَ بِالْقُرْآنِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُوَدُّ  
بِهِ **حَسْرَتُهُمْ** أَيْ بِالْمُفْسِدِينَ **حَسْرَتُهُمْ** أَيْ كَذِبُوا قُلْ خَيْرٌ لِي إِلَى عَمَلِي وَلَكِنْ عَمِلْتُمْ **حَسْرَتُهُمْ** أَيْ تَنْتَهَرُونَ مِنْهَا  
أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** فَمَنْ جَعَلَهَا عَلَى ظَاهِرِهَا اسْتَحْجَا بِأَمْرِ السَّيْفِ مِنْ نَأَى وَلَهَا بِالْجَوَاقِبَةِ لَأَنْ  
الْجَزَاءُ ثُمَّ يَكُونُ ثُمَّ سَلَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَمَ أَنَّ هَذَا إِيَّاهُ اللَّهُ يَقُولُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ أَيْ مَا يَسْتَمْعُونَ  
أَلَيْسَ حِينَ تَقْرَأُ اسْتَهْزَأُوا وَتَحْمِلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَنْتَ تَسْمَعُ أَيْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ شَبَّهَهُمْ بِالصَّغِيرِ لَعَلَّكُمْ تَسْتَعْلِمُونَ بِأَسْمَعُوا  
وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** جَمْعُ الصَّغِيرِ فِي سَمْعِهِمْ نَظَرًا إِلَى مَعْنَى مِنْ وَجْهِ فِي وَمِنْهُمْ مَنْ نَظَرُوا إِلَيْكَ  
**قَالَ** نَعْبَأُ نَسْأَلُكَ بِأَبْصَارِهِمْ دُونَ أَبْصَارِهِمْ نَظَرًا إِلَى لَفْظِهَا فَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَهْتَدُونَ **قَالَ** وَقُرَى  
عَدَمُ الْعَقْلِ بِعَدَمِ السَّمْعِ وَبِعَدَمِ الْبَصَرِ عَدَمُ الْأَدْرَاكِ تَفْصِيلُ الْحُكْمِ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ **قَالَ**  
بِالْمَعْصِيَةِ **الْقُرْآنَ** عَشْرَتُهُمْ بِالْوَزْنِ وَالْبَاءُ وَجَلَّ كَانُ لَمْ يَلْبِسُوا خَالَ إِلَى خَشَرِهِمْ شَبَّهَهُمْ مَنْ لَمْ يَلْبِسْ  
فِي الدُّنْيَا **وَقُرَى** لَمْ يَلْبِسُوا مَا يَلْقَوْنَ السَّاعَةَ مِنَ الْكَفَّارِ فَكَانَ خَفِيفَةً أَسْمَاءُ بِحَذَرٍ أَيْ كَانَتْهُمْ  
وَسَّاعَةً طَوْفًا لَيْسُوا وَعَلَى تَعَارُفِهِمْ يَنْهَضُونَ **حَسْرَتُهُمْ** يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْقُبُورِ خَالَ مَقْدَرَهُ  
لَأَنَّ التَّعَارُفَ بَعْدَ الْحَشْرِ يَكُونُ وَثَبْتُهُ لَكِنْ لَمْ يَلْبِسُوا لَأَنَّ التَّعَارُفَ أَنْ يَكُونَ سَاعَةً حَسَنَ الْوَقْفِ هُنَا

الْإِسْتِغْنَاءُ مَا بَعْدَ وَأَنْ تَدْرُسَ حَذَرًا فَامْضُوا بِأَجَلٍ مِنْ تَعَارُفِهِمْ لَمْ يَجْرُ تَقْدِيرُهُمْ تَعَارُفُهُمْ قَالُوا قُلْ خَشَرُ  
الْمَكْذُوبُونَ وَمَا كَانُوا أَهْلًا مِنْ حَسْرَتِهِمْ **حَسْرَتُهُمْ** أَيْ جَوَابُ أَمَّا نَزَيْتُكَ عَذَرُ وَجَوَابُ تَوْفِيقِكَ فَالْيَسَامُ مِنْ حَسْرَتِهِمْ وَ  
نَزَيْتُكَ الْمَذِي نَعْدَمُ فِي الْمَدِينَةِ فَذَلِكَ أَنْ تَوْفِيقَكَ لَمْ تَرَ كَيْفَ نَزَيْتُكَ فِي الْأَخْرِ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى  
مَا يَفْعَلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** فَجَازِيَهُمْ عَلَيْهِ وَتَمَّ بِهِيَ الْوَاوُ لَتَرْيَبُ لِحَارِ خَوْزِيدٍ قَالِيمٌ ثُمَّ هُوَ كَرِيمٌ وَلَيْسَ النَّاجِزُ  
عَجْرًا بَلْ الْإِنْدَانُ أَيْ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَيْهِمْ فِي كُلِّ أَنْ يَحْصِيَهُ أَنْ لَمْ تَرَى لِعَدَايِكَ مَا يَشْرُكُ هُنَا قَسْوَاهُ ثُمَّ وَهُمْ  
لَوْ ظَلَمُوا **قَالَ** لَا يَعْدُونَ بِغَيْرِ حِجَّةٍ تَلْزِمُهُمْ وَيَقُولُونَ اسْتَهْزَأْتُمْ هَذَا لَوْ عَلِمْتَ بَقِيَامِ السَّاعَةِ  
أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ **حَسْرَتُهُمْ** أَيْهَا الْمُؤْمِنِينَ فِي ذَلِكَ أَلَمْ نَسْأَلِ اللَّهَ **حَسْرَتُهُمْ** أَنْ يَهْدِيَهُ عَلَيْهِ اسْتِغْنَاءُ مَنْقَطَعُ لُحْلِ  
أَمَّةٍ أَجَلُ **قَالَ** مَدَّةٌ مَعْلُومَةٌ فَلَا يَسْتَأْجِرُونَ عَنْهَا سَاعَةً وَلَا يَسْتَفِيدُونَ **قَالَ** أَرَأَيْتُمْ إِنْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ  
بَيِّنَاتٌ أَوْ نَهَارًا أَوْ لَيْلًا أَوْ نَارًا أَوْ عَذَابُهُ وَقَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ هَذَا اللَّيْلَ وَوَقْتُ يَفْطَنُ وَهُوَ الْمَهَارُ وَالْبَيِّنَاتُ مَعْنَى التَّشْيِيتِ  
كَالسَّلْمِ بِمَعْنَى التَّسْلِيمِ وَالشَّرْطُ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْتُمْ وَجَوَابُهُ بِحَذَرٍ أَيْ تَدْنُوا **وَقَالَ** جَوَابُهُ هَذَا أَنْ تَسْتَعِجَلَ  
مِنْهُ **الْحَسْرَتُ** أَيْ جَوَابُ أَنْ تَسْأَلَ مَاذَا يُعْطِي وَالشَّرْطُ جَوَابُهُ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْتُمْ مِمَّ الْوَقْفُ هَذَا أَنْ لَمْ يَجْعَلْ  
الشَّرْطَ ثُمَّ أَدَّى وَقَعَ إِلَى الْعَذَابِ وَكَانَ مَاذَا يَسْتَعِجَلَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ أَعْتَرَا مِنْ دُخُولِ السَّعَةِ عَلَى كَرَمِهِ  
عَلَى الْقَائِمِ أَفَإِنْ أَهْلَ الْقُرَى يَخْشَوْنَ أَنْ يَكُونَ عَذَابُهُ أَمِنْهُمْ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى **وَقَالَ** مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **أَبُو**  
بِالْعَذَابِ عَذَرُهُ وَلَهُ قِيلَ لَمْ يَلْزَمُوا أَنْ تَوْفِيقُهُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ تَسْتَعِجَلُونَ **قَالَ** اسْتَهْزَأْتُمْ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَظِفَ  
عَلَى مَنْتَهَى قِيلَ لَمْ يَلْزَمُوا هَذَا الْقَوْلُ يُوجِبُ الْإِلَهَ الْبَسْتِ خَالَ اسْتَدْرَاكِ الْمَقَاتِلِ فَلَذَلِكَ قَفَّ عَلَى تَسْتَعِجَلُونَ بِمَا كُنْتُمْ  
تَلْسَبُونَ **قَالَ** وَيَسْتَعِجَلُونَ إِلَى تَسْتَعِجَلُونَ هُوَ أَيْ مَا تَنْدَرُهُمْ بِدَرْجَةِ الْعَذَابِ **وَقُرَى** الْحَقُّ هُوَ  
قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ يَنْزِلَ إِلَيْكُمْ الْكَلِمَةُ أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْكُمْ أَوْ حَاتِمٌ يَفْعَلُ عَلَى الْحَقِّ وَأَوْ يَلْزَمُ عَلَى الْحَقِّ  
وَعَبْرَتُهَا عَلَى أَيْ خَوْزِيدٍ الْوَقْفُ عَلَى الْقَبْرِ أَيْ مَعْنَى بَلْ لَا تَأْتِي فِي الْقِسْمِ الْأَصْلَةِ وَكَذَلِكَ مَعْنَى نَعْمُ  
الْقِسْمِ خَاصَّةً كَمَا لَمْ يَفْعَلْ فِي الْأَسْفَهَامِ خَاصَّةً مِمَّ الْوَقْفُ هَذَا أَنْ اسْتَأْنَفْتَ مَا بَعْدَ وَأَنْ جَعَلْتَ







في الجود الذي اعمى الرويا الصالحة بها الانسان او ترى له **او** هو القيا الحسن قال ابو ذر يا رسول الله اني احل  
 يعمل لنفسه وحسبنا الناس قال لا انا احل بشرى **او** من يشاء الملائكة لهم عند الموت واليسار **او** ما يرد  
 عليهم من فساد الهامة والطائف في الاخرة الجنة والرضوان واعطاءهم كلهم ما يمانهم لا يتبدل الحكم ان الله  
 لا يتغير لعداته ذلك البشير هو الفوز العظيم **وا** لا يحزنك قولهم نعم الوقت هذا وخدا لا يستأفل  
 ان الغرة كانت قال فما لي لا احزن قيل ان الغرة لله جميعا حال ان الكفار لو قالوا ان الغرة لله لم يكونوا  
 كفارا ولا يحزن على الله عليه ولم الا ان يقولوا استشهد **او** فرق بين ان لا يكون فلا وقت ايضا في يوم العلم **وا**  
 وحاجته في الا ان يترى في السموات ومن في الارض **حس** تغلبا للعقل وما نافية في وما يبيع الذين  
 يدعون من دون الله شركا **كا** الله المعنى وما يبيعون حقيقة الشرك وان سموهم شركا لان شركه  
 الله تعالى في الربوبية فحال شركا نصيب يتبع تقديرون وما يبيع الذين يدعون من دون الله شركا شركا  
 الاول لادله الثاني عليه **او** ما استفهام نصيب يتبع اي شي يتبع فشركا نصيب يدعون **وقري** يدعون  
 خطابا اي الى شي يتبع الذين يدعونهم شركا من الملائكة والنبين فانهم يدعون الله فكلوا مثلهم ان  
 يتبعون المشركون الا الظن اي ظنهم ان الهتهم تقدرهم الى الله تعالى وان هم الهتهم **حس**  
 يحذرون ويكذبون واليهان منصرفا **كا** نصيبا يتصرفه مطالب الارزاق لقوم يسمعون **وا** يعيدون  
 ان الله الا هو يوفون **حس** سبحانه **حس** تنزيهه عن الولد هو المعنى **حس** عن الولد وجنس وانما خلقه  
 الولد المحتاج اليه في الارض **كا** ان عبادكم من سلطان بهان بهذا القول تعلفه بما عندكم  
 ثم نفى عنهم البرهان بقوله انقولوا علم الله ما لا تعلمون **وا** فيه دليل ان كل قول بهان عليه  
 جهل وليس يعلم لا يعلمون **كا** لان تقديرون اختراعهم متاع في الدنيا بلغة يبره يناديهم  
 ولذتهم ثم نزول يكفرون **وا** كبر فقل عليهم مقام من ظهروا انهم **او** قاي واعطاء لهم وتذكيري بايات  
 الله ويخبري بادلته فالتاني فعلى الله توكلت جوابا لذي في واجمعوا امرهم فاحكمه في

الحكمة

والا

اركان

يدعون الربط في الدنيا  
 الا انهم انزلوا في النار  
 فيقولون يا ربنا انزلنا من النار  
 فقل يا ربنا انزلنا من النار

اهلاكم من الاجماع الاحكام عطف على الجواب وشركا كحداي الهتهم نصيبا **او** وادعوا شركا  
 وقري **وا** فاجمعوا من الجمع وشركا ولم رفعا عطف على الضمير فاجمعوا وادعوا عطفه من غير تأكيد  
 طول الكلام ثم لا يمكن امرهم في قصدي بالاهلال عليكم **حس** حينا بل خاهرون **او** غمة غما وخرابا  
 اي يادروا الى اهلالكم نصيب صدوركم بلبثي بينكم يقول هذا احقوا بهم واستصغار الشانهم من الغف  
 احتقارهم بقوله ثم اقصوا الى اي امضوا في انفسكم من اهلاكم او اصلوه الى نحو وقصينا الى  
 اسرائيل في الكتاب **وقري** بالغا اي اتهموا الى بما تريدون من الشرا **او** من الغضا اي يذروا ما في انفسهم  
 واعلموا به ولا تظنوا ولا تظنوا لخصه اقصوا اهلاكم على طوبى سريعا فلا خوف عذري لو توفى يا محفل  
 فان قولهم عن تذكيري فمسا التلم على ذلك من اجر شي من خطام الدنيا فنفروا عني ان اجرى الى على  
 الله وامر ان اكون من المسلمين **كا** الذين لا ياحذرون الا جرح على التعليم فكلوا به واستمر على تذكيري  
 ثم بعثنا من بعد اى بعد نوح رسلا كما هم وهو دلو وطو وشعبا الى قومهم في اوهم بالسنان  
 المشقة لدعواهم فما كانوا اي القوم ليوموا بما يذكروا اي قوم نوح بعد نوح تقديرون فما كان قوم  
 الرسل الذين بعد نوح ليوموا بما يذكرون به قوم نوح اي مثله **او** المعنى فما كان قوم الرسل ليوموا بما يذكروا  
 به من قبل بعثة الرسل اليهم لانهم كانوا كافرا ملبسين قبل ذلك واستمر على كفرهم لخصه ما اذدادوا عني  
 الرسل الا عنادا المعندين **كا** من بعد اى بعد الرسل باياتنا الشنع مجرمين **كا** حين **كا** لما  
 حاكم **حس** تقديرون انقولوا لعلنا جاكم انه سيجوز لادله ان هذا السحر عليه **او** تقديرون انقولوا لعلنا  
 جاكم هذا اللفظ وهو ان هذا السحر قال شكر اعليهم **حس** هذا خبر ومبدأ ولا يفلح الساجد  
**حس** المعنى يكون محرا وقد اخرج كايه لتفتنا الفت والفعل واحد اي تصرفنا عما وجدنا عليه  
 انا القراء ونكون لكا الكلبا اي الملك لان الملوك يوصفون بالكبر والتعظيم بالياء والواو مخ  
 لكا بمؤمنين **وا** صدق عليهم **كا** ملهون **كا** قال موسى ما جئتم به **حس** على القراء السحر

حذف يا، العلم الكفاء بالسر



مدا استغفارنا فما استغفروا بحالها نصبت محذور في قدره اي شي انتم وجميع من تفسدوا انتم ثم انتم السجود  
او محالها دفع ابتداء جنت به جنة والتعبد بذكر من موضع بدل استغفارهم من استغفارهم فلا وقف على غير  
جاء على القراءة ايضا بقصر السجود ان مما موصولة بمبدأ جنت به صلته السجود فيكون الوقوف على السجود  
ما جنت به سجد ان الله سبحانه وتعالى يحسنه المفسد من **ك**ا وحق اي ديت الله الحق بكم ان  
ما حكاه **وقرئ** بكت اي امره وقضائه ولو كره البحر موت **ك**ا فما من ملو شي الا ذرية قوم  
القيوم لم يصدق موسى الا اولاد من اولاد بني اسرائيل لا بد دعا الابل فلم يحسوه خوفا من فرعون واجابه الانبياء  
على خوف من فرعون وملائكته اي ملائكة الذرية فلم يؤمنوا بالذرية قوم فذكر على المعنى للخصه انوا  
تخافون فرعون وقومهم **او** هم في ملائكة فرعون لانه كان عظيما في نفسه فخطب بالجمع **او** المراد بقوم الكفور  
اسم للقبيلة **او** الضمير في قوم فرعون والذرية امراته وخانته وامراته خازنه وما شطبه ومن ال فرعون  
**او** من امر من القبط وحل ان يفسد **حس** بقتلهم جرئ من فرعون وانه لمن المفسدين **تا** ان كنتم امنتم بالله  
فعلانية نوكوا ان كنتم مسلمين شرط الاسلام مع التوكل لان الاسلام لا يكون مع الخلف نوكنا **حس**  
اعتمدنا ثم ابتداء وان غيرنا لا نجعلنا فتنه للفور الظالمين المعنى لا تفتنهم بفتننا لانهم يقولون  
كانوا على الحق ما اصبوا الكافرين **تا** ان يتوا مصاد في محل نصيبا حيا قبل اي اغزماة اي منزل  
لقوم كما بمصر المعروفة **او** الاسلندية نبونا واجعلوا بيوتكم قبلة تساجد متوجهة نحو القبلة  
وهي الكعبة لان فرعون كان قد امر بني اسرائيل بتعبد بهم وان لا يظهروا بعبادتهم فامروا بايجاد  
مساجد في بيوتهم يصلون فيها سرا واقبوا الصلوة انوها وهذا يعني ان الصلوة كانت معروضة  
عليهم دون الزكوة ولعل ذلك لفقارهم وبشرى موسى المؤمنين **حس** بحسن الله بينا والاخرة زينته  
كلما ترون من مناجاة الذين ان غابوا من قسطنطين مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن ذهب  
وقضة دياقوت وزبرجد وفضة وبنينا مضواوا عن سبيل **ك**ا دعا بلفظ الامر بوجه وبنينا الطمس

على اموالهم **وقرئ** بفتح الميم واصل الطمس المحو وانا له المار قالوا حولت انفاتهم واموالهم كما احبوا ويكرو  
الرجل مع امراته فمسحوا بحجر وفي اللام معى التعليل كانه قال ادنو الصلوات واشدوا على قلوبهم  
للا بد خطا الايمان واصل السب لا يستحق وانما دعا عليهم بعد الانذار وعلية لان السبيل الى اليما بهم  
فلا يكونوا عطف على الصلوات فهو منصوص وما بينهما اعتراض **او** الطمس واشد وهو محرم حتى يروا  
العذاب **الفرج** احببت دعوتكم اي دعاكم يا موسى وهرون لان احدهما كان يدعوا الاخر نوك  
**وقرئ** هو التماس دعا كما واجبت دعوتكم نصبا اجابا عن الله تعالى وكان بين الاجابة والدعوة اربعون  
سنة فاستبقها **كا** على تليغ الرسالة وايضا جبال الالة الى ان ياتينهم العذاب والاستقامة في الدنيا  
ان لا يرى الاجابة مكر او استندراجا وناخيرها طردا وبعادا **الفرقة** ولا تتبعان تشديد التا **وقرئ**  
تخفيفها **الفرقة** تخفيف النور ولسرها لا لتفها الساكنين كقول المشية وبشيدتها الذين لا يعلمون  
ان الله تعالى بعيا وعدوا منقول له حتى اذا ادركه الغرق اي قابله **او** في نفسه قال امنت  
**حس** على القراءة باستيناف انه لا اله الا الذي امنت به بنو اسرائيل وغيرهم على القراءة فصح  
انه معولة امنت واما من المسلمين **حس** وكره معى الايمان ثلاث مرات جر صاعا القول فلم يقل له لا  
قرط قبل ولم يكن وقت قبول **او** لم يقبله خلافا بعد ذلك من جريل في فيه من حاة البحر لعله انه لا يؤمن وقال  
الان تؤمن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين **كا** الصالحين الصالحين ومعنى يحل جعل على  
اي كان من نفع من الاض **وقرئ** بلحا اي جعلنا حجة رماة الما بعد عرفة على السطح اصبوا  
اجم كانه تور فتيق بنو اسرائيل موته وحل مبدل جسدك حال اي عاريا **او** مبدل بدركا نك درع  
مشهورة **وقرئ** يا اكل يدرك لمكون لم خلقك بعد اية **كا** علامة تظهر لهم بها عبوديتك  
ابويك لا تكن لما عرفت ويعبر بها من بعدك فلا تقدم على الله انت عليه من الكفر واما الرواية  
**وقرئ** بالفاء لا تدعى الرواية فعمل باخر افة انه عبد خاطب بخطاب النبي صلى الله عليه وسلم اهل

كلامه في عريف السبيل



القلب لعاقلون **ق**ا بوانا بنى اسرائيل بعد اهلاك فرعون بنوا صديق منزل الدائمة ودفن وهو  
مصر والشام من الطيبات **ح** فما اختلفوا الى اليهود في دينهم **او** في ابراهيم صلى الله عليه وسلم حتى  
جاه العلم **ح** بعض قال هو هو وبعض ليس هو وغير واصفته مع معرفتهم صدقه وصفته حملوه  
**ح** ثم قال خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره فان كنت في شك مما انزلنا اليك  
القرآن وشرايع الاسلام فسل الذين يعرفون الكتاب اي التوراة من قبل **ح** انهم اهل علم ودراسة  
وهم عامة اليهود **او** عبد الله بن سلام وفيه نظر لان السورة تحية وان سلام اسلم بالمدينة **او** قل له  
صلى الله عليه وسلم ذلك على سبيل الفرض وهكذا قال صلى الله عليه وسلم في الجوارح اشكوا اسأل بل اشهد انه  
الحق ان عباد الله ما شئوا لا طرفة عين ولا سال احرامهم والمعنى فسلهم وان كانوا اعداء كيف وصفك  
وبنوتك في كتابهم فهو انشور لفضلك اثبت بحجك عليهم لقد جال الحق الذي لا شك فيه وهو القرآن من ربك  
من المؤمنين **ح** المشاكين من الخاسرين **ق** الذين حقت حيث عليهم كلمة ربك انهم يوتون كفارا  
وهو هؤلاء النار ولا ابا الى المؤمنين ولو جاهدتم كل انتم سألوها وانت فعل كل صافية الى موث  
الا لهم **ح** فلو لا فها وقرى بها المعنى ان كن قرية امنت من القرى الهاصة امنت عند غايته  
العذاب فتفعلها ايمانها الا فوم يوش نصبت استنسا سهل لان المراد اهل القرى **او** منقطع  
**وقرى** قوم رفعا بدل فكون الا صفة ولم يصر فومس تعجبه وتعريفه وان قيل بالاشتقاق فلهذا ورد  
الفعل المختص لخصه ما ارتفع العذاب بعد نزوله عن اجراء المعنى هو لا ايمانوا كسفنا عنهم  
عذاب الخزي الذي اهلوا الى حين الوقت انقضا اجالهم لان قوم يوش كانوا يبنون من ارض  
الموصل فبعث اليهم يوش فكد به فقبل له اجنهم ان العذاب يصيبهم بعد ثلاث ذوى عذاب بعد فلما جا  
اليها فانتقموا العذاب فكان مرتفعا على رؤسهم فذري **او** غشيهم من فوقهم فلما  
واوا ذلك يفتنوا بالهلاك فلبسوا المسوخ وبرزوا الى اهلهم بافسهم وسايهم ودوابهم وقرقوا ببر

كل والذو له فحق بعضهم الى بعض وعجوا ونصرعوا واخططوا صواتهم وفعلوا ذلك ليكون ارق لقلوبهم  
واخص للرجال واقرب الى الاجابة ونراذ والمطام حتى كان الرجل يفلج الحجر قد وضع عليها بيانه فيرده  
وقالوا امنا بما احببه يوش **ق** قالوا يا حي حين لا حي ويا حي الموتى ويا حي لا اله الا انت **او** قالوا اللهم  
ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم منها واجل افعل بنا ما انت اهل له ولا تفعل بنا ما نحن اهل له كنشف  
عنهم العذاب ثم او ما تعالى الى ان لا ملك الا هو يقول له افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين **ق**  
ليس ذلك اليك الا بالاذن **ح** الله **ح** علمه وتوفيقه **القرأة** ويجعل الرحمن الخذلان له سبب الرحمة  
وهو العذاب بالنور والنا انا عن الله تعالى على الذين لا يعقلون **ق** ما ذا تبد اخبره في السموات  
والارض **ح** ان الدلائل المذلة على الوضوئية وما استنفها مية **او** نافية في ما تعني الميات  
والنداء **وقرى** باليا خيبة عن قوم لا يؤمنون **ح** السابق عليه تعالى بموتهم كافرين من قبلهم **ح**  
من المتطوئين **ح** **القرأة** بتشد يد يوش وسئلنا **وقرى** بتخفيفها القبي يعلق كذلك بما قبلها ويقف عليها  
اليعنى نحي المؤمنين مثل حجة الرسل وسدى جفا علينا والقرم ياتي هذا ويعلق لذلك بما بعدها **القرأة**  
نحي المؤمنين **ق** اخفنا من احمى ومشددا من يحيى ان كنتم في شك من دى يا اهل مكة وصحب  
فانظروا فيه فاني ابينه لم وهو الى احد الذين بعدون من دون الله وهي الاصنام ولكن  
اعبد الله الذي يتوفاكم فهل يدل هذا على فساد ديني ام على صلاحه ومع ذلك فقد ابرئ ان  
اكون من المؤمنين لا وحق هذا لان وان اقم وجهك للدين عطف على اكون فكأنه عطف مصدر  
على مصدر وسوخ سبويه ان توصل ان لا يروى الهى لان الامر والهي الا ان على المصدر دالة غيرهما  
من الافعال والمعنى ان يؤمنوا واخص عمك الله حقيقا حاله الذين ولا يكون من المشركين **ح**  
من الظالمين **ح** الصائرين انفسهم **او** الظالم من طلب فقه من لا يملك نفقه نفسه واستدفع الضرر من  
لا يملك الدفاع عن نفسه وان عشتك الله بصر فلا كاشف له الا هو **ح** اخبر فلا







فزعها منه ازلنا هاجنة انه لو شريدنا لئلا نعود اليه كقول انعم الله عليه  
بها صفة وسعة يعجل ضراسته مسته ليقول الانسان هب السببان عني **كاف** وبغير انه  
لفرح بطرف خور **وقري** بضم الراء الغبان لا الذين صبروا وعملوا الصالحات **كاف** نصب استشار  
الانسان فلا وصف بينهما **او** منقطع فجعل الذين رفعوا اي لكن الذين يتداخرون اولئك لهم معفرة وج  
كبير **كاف** هو الجنة فلعلك تار بعض ما يوحى اليك مما يتوهم رجاء توهم وصايق به ما كنت  
صدرك رفع بفايق **او** صدرك من ذكرك خيرة المعنى بضم صدر لعل ما تلوه عليهم مخافة ان يقولوا  
مكذبين لولا انزل عليه كثر ينفعه او جامعة ما لك بصدقه انما انت نذير **كاف** فاذ انذرت الله  
على كل شيء من حفظك ما يقصدونك من السوء وكيل **حرف** لخصه اذ الرسالة غير ملقبت اليهم فاني  
حافظك فناصرك عليهم وعجل عن ضيق الى ضيق لعلك انه كان ضيق عارض وخوفه فلان سايدين عرس  
السودد وسيدل هو عرف فيه امدل يقولون افترأه اي اختلق محمد الموحى اليه وهو القرآن  
قل فانوا بعشر سور مثله مفتريات صفة سور قال هنا عشر وفي يوسف سورة لان هذه نزلت قبل  
تلك لانهم خذوا اولها بالاثبات بعشر فلما عجزوا عجزوا بالسورة واحدة **وقري** بعشر منوها فسور بل من  
المعنى ان كان ما جئت به مفترى كما ترجمون فعا رضوا به **كاف** ادعوا من استطاعهم للمعارضة  
ان كنتم صادقين **كاف** في قولكم افترأه خطب صلى الله عليه وسلم بقل مفترأتم خطب جمعها في فان  
لم يستجبوا لكم تعظيما لقدره **او** خطب له اوجده وثانيا هو واصحابه فاعلموا ايها المؤمنون انما انزل  
القرآن بعلم الله اي ملئنا بعلمه المعنى انزل له وهو عالم بانزل الله جميع ما فيه من الاسرار والعلوم  
فهذا انتم مسكون **كاف** استفهام بمعنى الامر ونزل فمن عمل لغير الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا  
وزينه فانوف لهم اعمالهم فيها اي جزا اعمالهم في الدنيا سبعية الرزق وطيب العيش **وقري** في فلما  
اي الله وتوفى بالثواب وفع اعمالهم محبولا ويوفى بالثواب محققا لان الشرط وقع ما صيغوا يقول لا غائب ما

وهو فيها في الآخرة **او** الدنيا لا يحسنون **كاف** تنقصون وخط في الآخرة ما صنعوا فيها  
**حس** ثواب صغيرهم في الدنيا وباطل ما كانوا يعملون **كاف** انه على غير الله تعالى **وقري**  
**او** بطل باطلا مصدر اي وعطل بطلانا **او** نصب يتعلمون ما زلوا اي كانوا يعملون باطلا قال صلى الله  
وسلم اخوف ما اخاف عليكم الشرك الا صغيرا الوايا رسول الله وما الشرك الا صغير قال الربا ثم او ما قال  
الى ان مساواة بين مريد الدنيا ومريد الآخرة بقوله افمن كان على بينة اي من صحح وبرهان ثابت  
من بينه فمن يتداخرون الخيرا اي من كان على بينة كمن ليس على بينة والمراد من على بينة محمد صلى  
الله عليه وسلم **او** المسلمون يتناولوه اي يتبع محمد اسنا هده هو جبريل منه من الله المعنى جبريل رسول الله  
يتبع محمد ايشهد بصدقه هو الذي نزل القرآن وهو محجة النبي صلى الله عليه وسلم **او** يتلو القرآن النبي  
صلى الله عليه وسلم شاهد الله تعالى بصدقه ومن قبله اي قبل القرآن **او** قبل في البينة كتاب  
موسى هو التوراة يشهد ايضا بصدقه محمد صلى الله عليه وسلم وبعضهم يقف على منة ويتدبر في قلبه كتاب موسى  
خبرين **وقري** كتاب نصبا اي يتلو فلا وقف على منة اما ما ورحة **كاف** حال اولئك اي المؤمنون  
يؤمنون **كاف** بالنبي صلى الله عليه وسلم ومن يكفر به محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار المنفرد  
على النبي صلى الله عليه وسلم فالتا زموعة **كاف** بصدقه في مريضة منه شك من الموعظة **وقري**  
بضم الميم لغتان لا يؤمنون **كاف** او ليك عرضون غلوتهم **كاف** على حكمه **او** يحسنون في الوصف  
وتعرض اعلم قال صلى الله عليه وسلم ان الله يدعى المؤمن يوم القيمة بيسم من الناس فيقول اي عبد  
تعرفه بتكذبا لدا فيقول نعم يادب فاذا اقرره بذنوبه قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وقد  
غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسابه واما الكفار والمنافقون فيقول الا شهدا اي الشهود جمع شهد  
وهم الملايكه والنبون **او** الجوارح هؤلاء الذين كانوا على عهد الله وهم كافرون **كاف** وهم الثابت  
ناكيد ثم قال الا شهدا اولئك اي الكاذبون لم يكونوا محبين فائين الله لواراد عذابهم في الارض



وما كان لهم من دون الله من أولياء نصيرهم من عذابهم ولكن اخبرهم الى يوم القيمة  
**القراءة** يصاعف لهم العذاب بالياء ورفع العذاب بمحو الاصل لهم الاتباع **وقرى** بالنون وفيه  
معلوما ما كانوا يستطعون السمع الاستماع الى كلام النبي صلى الله عليه وسلم وما كانوا يصرون  
**حاجب** بعضا له فاما فيه **او** مصدرية المعنى يصاعف لهم العذاب باستطاعتهم السمع ولا يستمعون  
ويصرون المذللين ولا يعيرون فيؤمنون **او** المعنى لم يكن لهم اولياء الى الله والمراد الاصنام يستمعون  
فكيف يتخذونهم اولياء يصاعف لهم العذاب اعتراض وصلحهم ما كانوا يصرون **حاجب** من قولهم ان  
الهمم تستمع لهم لاجرم واجرم وجرم اي كسب **ح** واصل **ح** القطع القراء لاجرم كانت في الاصل منزلة  
لا بحالة ولا بدخولها في المعنى القسيم فصادق بمعنى حقا فلذلك عاب عنها باللام نقول لاجرم لا يتكفلا  
وجرم نياما على الفج فحاجها رفع مبتدأ خبره انهم في الآخرة هم الاخسر **نا** وحالهم الجحيم  
رفع فاعل نحو اي نحو وجب خسارتهم ثم تنقطف على يفرون وان جعلت لا ردا على الكفار اي ليس الامر كذلك  
وقفت عليها ثم تنقطف جرم فعل فاعله مضمر فيه فحال ان الى الاخسر ونصب تقديره كسب ذلك  
الفعل لم الخسران في الآخرة لخصه متحقق ثم خسارتهم واجنبوا احتشعوا الى ربهم اي ارجعوا  
واصل الاحباب الخشوع والاعطاض من مكان حيث مطبق حال دون **نا** هذه الآية في العبادة الموقرة  
والتي قبلها في الشكر ثم ضرب للكافرين والمؤمنين مثلا فقال امثال الفريقين مبتدأ خبره كالا اي كمثل  
الاعمى والاصم هذا الكافر والبصير والسميع **ح** للمؤمنين والواو في الاصل والسميع عطف  
على الموصوف كقوله الصاح والقانع فالآيتين هل يستويان اي الفريقين مثلا بغير اطلاق لفظ  
**نا** ارسلنا نوحا الى قومه **ح** على القراءة بلسان في الحرف على زيادة القراء وغيره على القراءة  
يفتح اي في اي الحرف يدبر اي ارسلناه بهذا القول ويندل من اني لا تعبدوا الا الله ان يوم  
البيم **ح** هو يوم القيمة وصف ذلك ان العذاب يكون فيه بعث نوح صلى الله عليه وسلم بعثا به سيد

**او** ما بين وليت فيهم الفا الاحسين عاما ان جعلت وما نرى اني انبعل من روية البصر فاستعمل الجملة حال وقد  
مقدرة معها وان جعلتها من روية القلب فالجملة المفعول الثاني المعنى ما نرى اني انبعل فمما ظهر لنا الا ان  
هم اراد لنا جمع اذ دل **ح** وجمع اذ دل الى اذ الجمع رذل وهو الود من كل شيء **القراءة** بادي الرأي بمنزلة  
مفتوح جنة الدال من يد افعل الشيء ابتداء اي ما انبعل ابتداء من غير تفكير فيك الا السفلة وشمل الخسر  
من يدايد وظهر اي ما انبعل فمما ظهر لنا الا هؤلاء ونصبه على القرائين طرف تقديره وقت حدوث اول  
او وقت ظهور اول خريف المقدور واقم بادي مقامه وما نرى لكم علينا من فضل انكم تسرون الكون وتشترون  
مثلا بل نطعمكم تنقذكم كاديب **ح** على بينة يقين وبصرة من ربي وانا في رحمة هذا يوم عظيم  
**القراءة** فعميت بعمى العين مشددا لعمى الاى خفيت عليك رحمة وبعث العين معلوما اي خفيت هي  
انكم لموها اي انزلتم اليه **او** الرحمة **وقرى** المزملة هان شطر انفسنا اي من تلقاها وهذا استفهام  
انكار لخصه انزلتم الهداية وانتم لها كهون **ح** لا تقدر على ذلك الا الله تعالى **وقرى** شكور الميم  
تخفيفا لاسالكم عليه عن تسليم الرسالة واما نلم ما لا اجوا دكا نوات قالوا العوج اطرد عنكم الميم  
نفا شديهم فقال وما انا بطارد الذين آمنوا **وقرى** بطارد ينونا على الاصل انهم ملاقوا ربهم يوم  
القيمة فيفسر لهم من ظلم ولكني انكم قومما تجهلون **ح** الله تعالى ولقائه **او** تسفهون على  
المؤمنين يستعصمهم اراذل من ينصر من الله ان طردتهم **ح** افلا تذكرون **ح** ولا اعلم الغيب عطف  
على غدي خزائن الله ولذلك ولا اقول للذين تردى تغفل من ربه غايته واستصغره اي تحتقره اعينهم  
بر المؤمنين لن يؤمنهم الله خيرا ايمانا وتوفيقا لجهلهم لخصه لا ادعى اليك لا اجل الوقت  
هنا لان جواب لن اني اذ لم الظالمين **نا** ان اذيتهم جاد لنا خاصتنا واكثر جد لنا **وقرى**  
خذلنا اي غلبتنا فاكثرت جدنا فانا بما تعدنا ان كنت من الصادقين **ح** فيما تقول معجز  
**ح** او لا يفهم فصحى اذ ردت ان انصح لكم اي نصكم هذا شرط اعتراض ان كان الله يريد

جد لنا



ان يقول **ك** اغواكم اضلالكم واهلاككم فهذا شرطان اعترض احدهما الاخرهما لغة وحكم الشرط  
 المفترض ان يكون قبل المفترض معنى وان كان بعده لفظا لان الشرط الاول استحق الجواب فاعترضه الثاني  
 فتوقفت عن الجواب فاستحققت لسيقه اليه فوجبنا خيرا المقدم وتقديم المؤخر في الحكم وانما وجب ذلك لان  
 الفصح انما يقع بعد ما يستلزم جزاءه او جوارب الشرط اما ان يكون مظهرا او مضمرا او يكون الشرط الثاني  
 وجوابه جوارب الشرط الاول لفظا وكذلك الحكم في كل شرط اعترض شرطه وان كثر الشرط وطول علقته انتزعت  
 الحكم ثلثان يقول العبد ان كل من زيد ان دخل الدار ان كل من جاز فانت جاز فانت جاز جوارب الشرط  
 الثالث لفظا واما جوارب الشرط الثاني والثالث وجوابه جوارب الاول فلو كمل ثم دخل اكل لم يقع لكان اكل  
 ثم دخل ثم كمل عطف لما ذكر وجوابه ان كان الله يريد ان يقول ما دل عليه وانفعلم في ترتيب الابد وتبديرها  
 على هذا ولا ينفعلم في ان كان الله يريد ان يقول ان ادخل ان افصح لانه لا ينفعلم في وطريق عمل الشروط  
 الكثيرة المفترضة ان تحمل الشرط الاخير وجوابه محله من الشرط الذي قبله بان جعله جوابه لفظا ونقطع النظر  
 عما قبله ونجعله مقدما عليه ثم علمنا محله من الشرط الذي قبلها هكذا حتى ياتي على جميع الشروط الخمسة  
 فادى الى الله تعالى واليه ترجعون **حسن القراءة** فعلى اجرائي بكسر الهجاء مصدر اجزم **وكرر**  
 فصحها جمع جرم المعنى ان اقترنت فعل عقوبة افتراء وانما يرى مما يخبر من **القراءة** بفتح القاء  
 لن يؤمن من قومك رجل الجلة رفع باوحي **وكرر** بكسر الهمزة على زيادة القول فلو باوحي لا يؤمن من قومك  
 بتنايس لا يخبر بما كانوا يفعلون **حسن** ويجل ما عمناد غايته وكلاءه حال من قال على اصبعه ان يصنعها  
 محطوط ان تنال سؤوا من حال سكر ومن عملها وان تخلى في عملها لانه لما امر بعمل السفينة لم يدرك كيف  
 يصنعها فادعى اليه ان يصنعها كجوارب الطائر فانك يعني فاحذ القدر وجعل يضرب ولا يخطى ولا يخطى  
 لا تراهم في الذين ظلموا في هلال الكفار ورايتك كذا **ايام** واسرائيل انه لم يعرف **ك** عكوف  
 يعرفهم ولما ادعى المروج هذا استجاز الدعا عليهم ويصنع المالك حكاية حال ناضية وجوابه وكما

حكا

من عليه ملاي جماعة من قوميه سخر وامنه ومن علم السفينة بمكان بعيد عن الماء مخزنته  
 وقالوا يا نوح صرنا بعد البقية نجارا قال ان تسخر وامننا فاننا تسخر منكم عند الغرق **او في الاخرة** كما  
 تسخرون منا الان لا وقفوا على تعلمون لانه الغافل الضيق من يائنه عذاب بحريه بئس له وهو الغرق  
 وتجل اي يجب عليه من حل الذين ائتم ولو فوي بعض الحائرين الحلول لم يعد عذاب **مفهم** **ك** هو عذاب  
 الاخرة فصنعها نوح في سبيل **او** في ربيع مائة سنة من خشب الساج وجعل طولها ثلاث مائة ذراع  
 وعرضها خمسين ذراعا وارتفاعها ثلاثين ذراعا وعلوها ثلاثة بطون للبطن الاول الوحش والنبات والطيور  
 وللادوية والادوية والاعلام للناس وما يحتاجون اليه وطلاها بالثياب وروى ان عيسى عليه  
 عليه وسلم تركيب نزار قال هذا كعب من خام ثم ضرب به بعصاه وقال قرا يا ابن الله فقام شيئا يفتقر  
 عن اسبه فقال هكذا من قال الامن انا شان ولكن طنت انها الساعة فقال حشرنا سفينة نوح  
 فقال كان طولها الف ذراع وما بين ذراع وعرضها ستماية ذراع وكانت ثلاث طبقات للادوية  
 والوحش وطبقة للانس وطبقة للطيور ثم قال عند كانت فعاد نارا **حزب** حتى اذا جاء امرنا  
 غايه ليضع اي كان يصنعها الى وقت محي الوعد باهلاكهم وما بين يصنع حتى جال الى يصنعها والحال كذا وكذا  
 وقار السور الحائرين ارتفاع المائنة خارجا عنه وكان الشام بعين رده **او بالكوفة** **او بالهند**  
 السور طلوع الفجر **الشمس** وكان ذلك علامة لوكول السفينة لا وقف هنا لتعلق قلنا الحمل فيها  
 في السفينة من كل وجهين صنفين من الحيوان اثنين ذكر وانثى وقيل لها زوجان لان كل واحد منهما  
 يقال له زوج لانه لا بد له من صاحبه الاخر بما قبل وعند فوار السور حشر الحيوان لنوح عليه السلام  
 فجعل يضرب بيده فيقع الذكر في اليمنى والانثى في اليسرى فليعلمها في السفينة **القراءة** من كل  
 منونا هذا والمؤمنين فمفعول حمل زوجين واثنين يعني التوكيد نحو والنجدة واحدة  
 فمن متعلقة باحمل وباصافة كل الى زوجين فمفعول حمل اثنين ونقطف على زوجين واثنين واهلك

كقول من قال  
 ايضا بضم طاء  
 ذكر الله



نسب الامم سبق عليه القول بالهلاك هو ابنك وامرؤك واعلم مستحق من الاهل ومن امرنا ايضا  
اجلهم وما من معه الا قليل **تأ** وهو بنو الثلاثة وثلاث سنوة لهم ونوح وامرأته غيرهما **آ**  
ثمانون انسانا شطرين شادا ورجالا فلما دهمهم الماء نهم الى الركوب وقالوا اركبوا فيها فركبوا في السفينة  
يوم الجمعة من غير زيادة لعشر مائة من رجالات البيت طاف به اسبوعا وخرجوا منها يوم عاشوراء  
بسم الله محراها جبروتها ورساها عطف عليه اي بسم الله اجراؤها وارتدادها فكان اذا اراد  
ان يخرج فبسم الله يخرج واذا اراد ان يسبح فبسم الله يسبح وعمل الجملية حال قدرته من الصبر في فيها  
**او** اسم صلح **خو** ثم اسم السلام عليها اي بالله اجراؤها وارتدادها الى عيشته وقدرته **وتنصب** محراها  
ورساها طوفين العالم فيه ما في بسم الله من معنى الفعل فبسم الله صلة بركبوا حال ركوبوا اسمين  
**الله** **ار** فابلى بسم الله بركبوا وقت اجراؤها ووقت رساها فخذ وقت خواتم وقت مقدم الحاج اي وقت  
مقدم الخصة اركبوا الان متبركين باسم الله في وقتي الاجر والارسا **القراءة** محراها صما وحقا مصدر الجرح  
وجرحت بلفظان معنى كادته فذهب به وضم بسم ثم رساها من ارسيت السفينة ترسو وقت **وقر**  
بفتح الميم من رست بمعنى ارسى **رحم** **حس** **ار** استأنفت ما بعد ولم تجعله حالا من الصبر في بسم الله وبنى  
ان جعلته متعلقا بخروج ال عليه اركبوا اي قبل لهم اركبوا فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري  
بهم في موج في اضطراب الماء وارتفاعه كالحال عطا وارتقاها هذا قبل تطبيق الماء الارض لانه اذا  
طبق الماء الارض لم يكن نوح وما في نوح ابد كنعان **ويام** **وقر** اي ابن المراه وابنه اكفا  
بالقصة عن الالف يومها انه ابن امرأته لقوله انه ليس من اهل **وقر** اي ابنه ثمة وثمة لا شك ان الذب  
نوح بالهجر وكان في معزل مكان منقطع عن نوح وعرج منه لانه كان كافرا **القراءة** يا بني بكسر الياء  
اقصارا عن الاضافة تصغيرا لانه **يا** **او** وحذفت كحذفت في اسم فلا حقد وجي بها التحديد دبت  
اللام وجي بها المكمل فاجع ثلاث بيان حذفت الياء لانه الكسرة عليها تخفيفا وبها اقتصارا

أي اركبوا

ولام امرؤا عنه قوم  
وباء عندا خبرين

عن الالف المبدلة عن يا الاضافة في قولك يا نبيا **القراءة** اركب معنا بادعائهم الباقي الميم لغز الخرج  
وباطهارها على الاصل وقال يا بني مصغرا ليكون عطف له وامره بالركوب مع شرط الايمان او كان يظهر  
الايمان ويطن للفر تجسده اركب معنا خولك تنك مع الكافرين **كان** فتهلك الامم **رحم**  
استثنائا متصل وعاصم بمعنى معصوم **او** نسبه الى المعصوم من الغرق لا المرحوم **الا** اذا اجمعه الى  
المرحوم **او** منقطع الى الحسن من جهة الله **خو** **وقر** **رحم** محمولا وحال بينه ما بين نوح وابنه **او**  
بين ابنه والجل الموح فكان من المعرفين **حس** **يا** قالوا علما لما على وتر الجبارين **وقر** **رحم**  
وعقبت النساء اربعين سنة وادرك الصغار على سن ابايهم وماتت اليها مياحها ثم اودعها الى قدرته  
بقوله يا ارض ابلعي ماء كل الذي خرج منك الى ارضه فبلعي يا سما اقلعي الكفي عن انزال المطر لان  
الارض كانت قبل ذلك تنبع الماء والنساء لا تنلغ وعيضا لما انتقص ونصب غاص من بعد لازم وقضى  
الامر فرج من اخوان الكفار واستوت استقرت على الجودي **حس** حمل بالجزيرة بقرب الموصل  
وحسن الوقف هنا لان الواو استثنائية في وقيل بعد اهلاك الكفرة لظالمين **ان** اي من اهل  
الذين وعدت بنجاتهم وانت احكم الحاكمين **كا** انفي القاضين واعلم وقد وعدت بنجاة اهلها وابني  
اهلها **ان** ليس من اهلها الذين وعدت بنجاتهم لكفره **او** كان ابن امرأته بنسبه **او** كان لغير شره ابن عيسى  
ما زنت امرأة بني قحطانية من العصابة والعار بين الناس والله يعصم انبياءه من ذلك جوزد ان  
تلون كادرة وان كان الكفر اعظم لان الكفر كان كافرا **القراءة** انه عمل بكسر الميم ونصب غير صالح اي  
عمل شركا ونصب الميم وتنوين اللام مرفوعة ورفع الاءى سوا للكيان يا خايبه عن غير صالح **او** ابتكر  
عمل غير صالح ولم يقل انه عمل فاسدا لاني ان الحياة انما كانت بسبيل الصالح **القراءة** فلا تسكن  
بفتح اللام وتشديد النون بكسرة ناكدا ارادة الاضافة وفتحها ايضا مستدلة واسكان اللام  
وكسر النون تخفيفا اي اعطاك لكون من الجاهلين **حس** **رحم** **يا** سؤال الحياة الكفار **او** من















**حسن** بل قولك لا غرة ارفع على ارجلكم من الله واتخذتموه اى الله وركم ظهيرا نسبوا الي  
 الظهور واكثر الظاهر تغيير النسب كما سمي الى اسير المعنى جعلتم امر الله خلف اظهركم لا تلتفتوا اليه  
 نها ونابيه الله بعل محبط **حسن** اعلموا على ما كنتم فو تكلم طالين اهل الى عامل بقوه الله على  
 فكانهم قالوا اما ذا يكون اذا عملنا على قوتنا فقال مستأففا خادفا الفاسق وقيل لا وقف  
 هنا النصبك تعلمون من ياتيه عذاب تخير بين ان يعلم عرفت **حسن** ارقب نزول عذابكم برحمه  
 من **حكاية** ثم لا وقف الى كان لم يغفوا لم يقموا فيها **حسن** في الارض كما بعدت ثودا بعد بعد  
 بعد ابيض العين فيها وبعدها الباء وسكون العين هناك وبعد بعد بعد اقصوا المعنى هلكا كالموت  
 كهلاك ثود **وقرى** بعدت ضا فابتغوا امر فرعون **حسن** برشيد **حسن** لا يستيفاك يقدم  
 فلم يقدم تقدم وقدم يقدم ورد وقال فاورد هم ماضيا ومعناه الاستقبال لا ياذن ان ذلك  
 واقع لا محالة لان الماضي يستقن الوجود المعنى لم يبعد قوامه حتى ابتغوا فرعون في الدنيا فبقدهم  
 في الاخرى فيوردهم **الناكح** وفاعل بيئس الورد المورد نعته المورد **حسن** الذي رددوه  
 الى المحصور ورددوا الى المحاصرة واوردته غيرى حضرة والخصوص بالزم محذوف الى بيئس الورد النار  
 لان المورد ايمان اذ لتسكين الطين والنازعة ويوم القيمة **حكاية** المعنى لعنوا في الدارين  
 بيئس الورد لعن لم فود **حسن** الجاز يافتم **او** العطا المعطى ذلك مستأجرة من ابناء العرك  
 نقصه حال **او** خبر بعد خبر اى ذلك لينا بعد انا القدرى الملاحجة مقصود عليك وعلم منها امر القدر  
 فاقم لم تهلك قد هلك اهله كالنوع حال من ضمير نقصه **او** مستأففا محمل له وحصيل **حسن**  
 باهله وما ظنناهم لم نهلكهم ظلموا ولكن ظلموا انفسهم بالمشر في اعنت عنهم اهله  
 التي **وقرى** الذي يدعون من دون الله من شئ عذركم لعذاب وما زادهم اى الاصنام  
 يعبادتهم غير فليتب **حكاية** غير تدبير القراءه اذا اخذ **وقرى** اذا اخذ بمعنى جز المعنى مثل ذلك







وفيهم الكافر من الذين لا يجعلوا انفسهم الى الذين ظلموا من ذنوبهم الظلم  
 فتمسكوا بالدار **حسن** وعمل وما لهم من ذلك الله عز وجل **يا** يحفظونكم من العذاب حال من فتمسكوا بالدار  
 اي تمسكوا وانتم على هذه الحال انتم لا تستباعدونهم من الله تعالى في قوله ثم لا تنصرون **حسن** وعن بعضهم انه سمع  
 هذه الآية فغشي عليه فلما افاق قيل له في ذلك قال هذا من ركن فكيف من ظلم الحسن جعل الله الذين  
 بينكم وبينهم ولا تظفوا ولا تتركوا شقين في جهنم فادع لا يسكنه الا القرا الزايرة والملك الاوراعي ما بيني  
 افضل الله من عالم يزور عالم لا يجد من سلمة الذين على العذرة احسن من قاري على ان هو لا ينزل  
 فين الم بما عمل واقر الصلوة طوي النهار راي اوله واخره نصت طرفه لضافته الى وقت الراد  
 الغداة والعشي وهي الصبح والظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وزلفا طرف ايضا جمع زلفه كطية  
 وظلم في طائفة من الليل **يا** والمراد صلوة المغرب والعشاء **وقرئ** بضم اللام وسكونها بسورتي بقرآن كقول  
 والمعنى اقم الصلوة في هذه الاوقات الحسنة الصلوات الخمس بذهبن السيئات **يا** الخطيئات  
 قال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة والجمعة ورمضان والرمضان كفارات لما بينهن اذا  
 اجتنبت الكبائر **يا** الحسنات سبحان الله والحمد لله والاله الا الله والله اكبر **يا** جميع الجنات فادع كل من رسول  
 الله اوصى قال اتوا الله قلت زدني قال اتبع السيئة الحسنة تحبها قلت زدني قال خالق الناس خلق حسن  
 في ذلك اي المذكور من الوصية بالاستقامة وترك الطغيان والميل الى الظالمين ذكرى سوعظه للذاكرين  
**حسن** للقطيع واصبر على الشدايد وما تلقى من اذى فويل قال الله لا يصنع اجر المحسنين **حسن** فلو لا  
 فها **القرأة** بشديد او لوبقية اصحاب خير وفضل وسمى الفضل والخير بنية لان الرجل يستقي  
 افضل ما عرجه يقال هو من بنية الناس اي خباياهم **وقرئ** بضم القاف مضرب بقاء بقيقه راقية  
 وانتظروا منه بغيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض حال الفساد المعنى لم يكن فيهم او لو  
 بنية الا ان كان قلوبا من اجينا منهم **حسن** من الذين هموا عن الفساد وهم انواع الانبياء ومن



فيمن للبيان انزوا فيه نعموا فيما خلواد كانوا محبين **يا** لهالك القرى نطلم بغير ذنوبها  
 مصلحون **يا** عالم مؤمنون لو شاركت شيتة فيجعل الناس امته واحدة **حسن** سليمان كنتم  
 ولا يزالون اي اهل الباطل مختلفين الامن رحم ربك استشارهم فيه فاعلوا بالوزن لذلك  
 اي للاختلاف **يا** للرحمة خلقهم **يا** وبجواز ان خلقهم للاختلاف والرحمة فيكون ذلك كله حكما لا  
 وتمت كلمة ربك وجب حكمه وهو كمال ان جهنم من الجنة والناس اجمعين **يا** لا روى كل انصت  
 نفق والنون عوض من المصافى وكلنا نقص عليك وقوله من انبا الرسل بيان لكل ما نبئت  
 به فواي **يا** لا من كل واحد في هذه السورة **يا** الدنيا الحق السوء وموعظه  
 وذكري للمؤمنين **حسن** فيفعلون بما جرى للام ثم يهدوهم بقوله اعملوا على مكانكم الصواب  
**يا** قالوا هذه الآية منسوخة بآية السيف فان جعلت تهددا فلا تفسخ **القرأة** واليه يرجع ضم الياء  
 وفيه الخبر والياء الى اي يعود الامر كله فاعبده وتوكل عليه **حسن** **القرأة** عما يعملون **يا** هذا واخر  
 النمل **يا** خطابا قال ابو بكر يا رسول الله شئت قال شيتي هو ذوالواقعة وعم يشالون واذا الشمس كورت **هـ**  
**سورة يوسف عليه السلام مكية** وهي ثمانية واثني عشر آية **يا** ان عطا لا تسع سورة يوسف **حسن**

بسم الله الرحمن الرحيم

تلك اي هذه السورة آيات الكتاب المبين **يا** حرامه وحلاله واعمان من ايمان ظهرا ومبين الحق من  
 الباطل ومبين لمن تدبره انه من عند الله انا انزلناه اي الكتاب المنصن قصة يوسف وخبرها في حال كونه  
 قرا ناس عربيا بلغتم بغيرنا نعت نسبة لا يفت لزيم لانه كان قرا ناسا قبل نزوله فلما اترى بلغه العرب  
 نبئت اليها لعلكم تعقلون **يا** لي تقوا على معانيه ففهموا المراد منه فتؤمنون العقل اذ رآك  
 معني الكلام نحن نقص عليك احسن القصص مصدر قصر عليه الخبر قصصا تبعة ورداه كما هو  
 والنقص بالفتح ايضا الاتيم وضع موضع المصدر وبالسج جمع القصة وتبعت احسن نصب المصدر كما

ون

والنا ح

نعت لقواتا



إليه المعنى من الخبر من قدر ما احسن بيان ما اوحينا باحسانا ليك هذا القرآن في هذه السورة  
 لانه كان قد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فاجابها وان خففه من القيله فوان كنت من  
 قبله اي قبل القرآن المفاوق منها وبين النافية اللام من الغافلين عن قصة يوسف لم تزل تعرفها  
 بحسن الوقف هنا ان نصبت قال يوسف ما ذكره قدرة ولا يجوز الاضروء ان نصبت اذ يدل  
 اشتغال من احسن القصص ان الوقت يستعمل على القصص وهو المقصود **القرآن** يا ايت نعم الناجي  
 حل لندل الفقة على الالف الحذرة في المنقبة عننا الاضافة القدرة وبلشها لذلك على الاضافة  
 الحذرة **وقرى** نعم النافية لها بنا الثاني والثالث وقع عوضا عن الاضافة لان كل واحد  
 زيادة متصلة بالاسم في اخره والحقت الثاني اخر المذكر كما في نحو شاة وجماعة وبقرة واورق و  
 للذكورة واحدة واحد من جنس **القرآن** ثلث احد عشر كوكبا ثم يرفع الشين **وقرى** يا ايت نعم الناجي  
 والاسكان كما في ال شعبة عشر الاحفش لا يجوز ذلك في اثني عشر لا وما قبل العين ساكن والشمس والقمر  
 نصت عطف على كوكبا خضما **او** الواو بمعنى مع ثم استأنف على تقدير كيف دلت فقال ايتكم من  
 شاجدين **حسن** جمعهم جمع الغفلا لوصفهم بالسجود وكان يوسف قد راى في نومه وهو ابن اثني  
 عشر سنة ليلة القدر ان احد عشر كوكبا والشمس والقمر قرنوا فنهضوا له فسكن الكواكب باخوته  
 وكانوا احد عشر لانه يستضاء بالافق كما يستضاء بالكواكب والشمس بامه **او** محالة لان امه راحيل  
 كانت قد ماتت وقد نصير الرويا والقمر لا يبه فذكر ذلك لاني لا تقصصه وقال علي  
 اخوتك **القرآن** رد يال يوا وساكية وهمة ساكنة وروى يال نعم الراوي كسر هاء مع تشديد الاء  
 او غاما فالرويا في الشام والروية في العين والراء في القلب جواب البهي فكيدوا نصبت باصا ان لك  
 كيد **احا** مفعول له فيكون اللام بمعنى من اجل **او** كيدا مصدر فاللام زائدة لان هذا الفعل متعد  
 وباللام والمعنى اخبر اخوتك بديار النخلة لانهم يعلمون نادية انا انا صلى الله عليه وسلم الرويا الصالحة

تبيين  
 العين

من الله فاذا راى اخوتك ما يحب فلا يحزن به الا من يحب واذا راى ما يكره فلا يحزن به ولتقل عن  
 يساه ويتعود بالله من الشيطان الرجيم من شرم ما راى قائلها لا تضره على ميسر **طاهر** العذرة  
 بينها وكذلك مثلك الا احبنا الذي احبنا كالمردنا بحبناك بصطفك لما هو اعظم منها واصل  
 الاحبنا الجمع على طريق الاصطفاة ثم استأنف ويعلم السائل ان يكون اخلا في حكم التسمية وهو علك  
 من ناول الحاديت جمع حزين دون جردية والمراد الروي جمع الرويا اي نعلك نصير الرويا  
 بما يولد الرها اليهو كان يوسف اخرا الناس للرويا **او** المراد العلم بالحكمة **او** ما يولد اخرا لاهل الماضية  
 وتطف على علكا يتم نعمته عليك بالنبوة واحتياج اخوتك ليكره على ال اي اولا ديعو  
 بالنبوة ايضا لانهم كانوا انبياء واستعمل ال الذي خطر فيقال الملك لا يقال الملك كما  
 انما على ابوك اي ليك جذا فلان الجذاب في الاصلة يقال فلان فلان بينهما جذا اما تطف  
 على ابوك عطف بيان ابراهيم **واخوتك** جعلها بنين **او** على ابراهيم بان اخاه من النار على استحقاقه  
 يعقوب والاسباط من صلبه **عليهم** تافى جمع صيغة وكان بين زويا يوسف وحقيقها ابراهيم **او** ثانون  
 سنة ولما سيع روياء اخوته منهم يهودا وزبول وشعون قالوا اما رهي ان سجد له اخوته حتى يسجد  
 له ابواه وكان ابوه يوشع عليهم ويعمل اليه ذوهم لما يرى من محاييل الصلاح فيه فحسده وكان  
 احد عشر غير يوسف كان يوسف بنيا من راحيل والباقي من ليا ولقد وبلهه جاريتي **القرآن**  
 ايات مفردا ارادة احسن وجها ارادة النوع المعنى لقد كان في خبر يوسف واخوته وقصصهم عظام  
 للسائلين **تافى** عنها وغير السائلين فالكفى بذكر السائلين نحو سرايل تقبل الحولا منهم اذا علموا ما صدر  
 الانبياء منهم انقطوا وسالوا الله تعالى الهداية والتوفيق ليوسف واخوته بنيامين حب الينا  
 منا ولم يشتر احدا من افعال من يستوى فيه القليل والكثير والمذكر والمؤنث فاذا عرفت ان الفرق  
 واذا اضيف جاء المراد بالواو اليك فوخر عصبه جامعة عشرة معصب بالابور وحيث كان

اي



ويفضلها علينا ولا كفاية فيها لصغرهما واصل العصية والعصاة والتعصيب الشدة وتطلق  
على الثلاثة **او العشرة الى الاربعين وقوي** عصية نصا اي تعصبت عصية **او مدحطانا** انا الى  
ضلال مبين لا خيارها علينا اقتلوا يوسف واطرحوه ارضك وطرق لا طرحوه اي مكانا متكررا  
ليهلك فيه محل المح وجه ابيكم فلا تشتغل بغيركم علم وتنو فرحبتكم لكم وتكونوا حرم عطف على  
**تخل** وصب باصهار ان بالوا ومعنى مع من بعد اي بعد قتله **او بعد** شخصه علم قومنا صليين  
تا بان توبوا فيقول الله عليكم لا وقف من السالين الى ان الكلام جملة محليته عنهم **جز** قال  
قائل منهم هو يوسف الاقتلوا يوسف **القراءة والقوة** في عناية الجب العياية ما غاب عن  
العين الجب البير لم يطو من الجب القطع مفردا وجمعاً فكان كل جزء من الجب عناية **وقوي** عناية  
شدت اليقظة بعض السيرة المسافرين **وقوي** تلك القطعة مؤثرا لاصافة بعض الى موت اب  
كثير فاعلم **تا** ما عثر عليهم من القتل فان القتل عظيم **القراءة** لا تامينا بالادغام واسنام النون الضم  
تسبها على الاصل **وقوي** لا تشام **وقوي** باظهار التوبين وتبنا بكسر التاء والادغام المعنى لم تخافنا  
على يوسف وانا له لنا حصون **حس** قايمون بمصلحة وجبا طية حتى نردك الى والدك **معنا**  
غدا الى الهوا نرتع ونلعب اهلها التوسع في الطعام ونيل المشتى **القراءة** بالياء فيهما اسند الفعل  
الى يوسف بالنون فيهما اسندا جميعهم ولم يكونوا انبياء يومئذ **او** كان لهم المسابقة والبضال وما  
يتقوى على الجور بكسر العين من يرتع وهو من رعى فلامه يا حذفت الجوزم وقيت الكسرة  
تدل عليها وباسكان العين جزما جوابا ايضا لاسله وهو يرتع يرتع ويرتج بالنون ويلعب بالياء  
اي يرتع نحن ما شئنا ويلعب يوسف **وقوي** يرتع بعض النور وكسر التاء من ارتع ما شئنا رعاها وانا  
له لحاظون **حس** في قول يعقوب صلى الله عليه وسلم واخاف ان ياكله الذئب تعليم لهم العلة في كيد  
يوسف وكان في النوم ان الذئب قد شدد على يوسف **او** كانت لهم كثرة الذباب وانهم عنه

غافلين **حس** مشغولون بعلوهم وتقدير الكلام قالوا والله لنن اكله الذئب والسبب مسد حوا  
الشم والشرط انا اني **الحاشرون حس** لغفونون بترك حرمة الوالد والبع ثم قالوا يوسف  
اما تحب الخروج معنا ولطووا به قال بل قالوا فقل اباك فقال يا ابي اني اري اخوتي للطف حاج  
ترسلني معهم الى الهوا فاسله فلما ان هبوا به جعلوا يحملونه على عواتقهم اكراما له وشروا به  
ابعدوا عن العيون القوة وجعلوا يضربونه وكما الجا الى واحد منهم ضربه ولا يزدادون عليه الا غلظة  
وحقا وجعل يسلو بكاستديدا وينادي يا اياه يا يعقوب ما اسرع ما نسوا عهدك ضيقوا وصنك  
لوعلم ما يصنع بانك ولا ذاك اما قالوا فاحذره وسيل خلد به الارض وثبت على صدره وازاد قتله فقال  
يا ابي لا تغلقني فقال له قل لذيالك خلصك من ايدينا ولوى عقه ليكسرها فنادى يهودا وكان ارفعهم  
اتق الله وخل بيني وبين من يريد قولا فاحذره رقة ورجة فقال يهودا الستم قد اعطينوني من ثقل  
تقلوه قالوا بل قال فانا اذ لم على ما هو خير لكم من القتل القوة في الجب قالوا فاعمل وما عزموا على القاية  
في عناية الجب وهو يربين مصر ومدين على ثلاثة اميال من منزل يعقوب جعل يعلق شياهم فزعوها  
من يده فعلق بشفير البير فربطوا يديه ونزعوا قميصه ما عزموا عليه من الكذب فقال يا اخوتي ردوا على  
نوبي استر بها عورتى في حياتي ويكون كفننا بعد ما نفعلوا والقوة وكان يعقوب قد جعل قميص  
الذي كسبه لما اتى في النار في عودته وعلقها في عنقه فجاءه ملك بالبسة اياه وقام على حجره في حجاب  
فازاد وارحمة بحج منعه يهودا وجاه جبريل ليوسف وقال له لا هبت شيئا يا صريح المستصر خير ويا  
غيان المستغنين ويا مفرج كرب المكروبين قد نرى مكانك وتعلم حاجي ولا يخفى عليك شيئا من امري فلما قالها  
حفته الملائكة فاستمعهم ولبث في البير ثلاثة ايام **او** خرج من ساعته وجواب لما عذر في فعله الا وكذا  
**او** جرابها وادخنها اليه والوا ورايد اذ هي اليه صغيرا **او** نذركا ابن سبع عشرة **او** غلى عشرة سنة  
لتسليمهم فيما يستقبل بلهم هذا فعلوه بك وهم لا يشعرون **حس** انك يوسف اعلو قد راك بعد عهد

يا

فقل







لذلك اجبني اليه مدة مقايمة عني ان ينفعنا فيما يحتاج اليه وكان العزيز لا يولد له فقال او  
تخذه ولدا **حكا** تشاء لما راى فيه من خبايا الفلاح **او** عرفه نسبه فاراد تشبهه بحريته وكذلك  
اى دكا جانا يوسف من المشدايد وعطف قلب العزيز عليه مكانه في الارض ارض مصر بان جعلنا حاكما  
عليها **الحاديث حس** والله غائب على امره والها لله تعالى المعنى لا مانع لقضائه تعالى **وليوسف**  
اى انه يدبر يوسف ولا يملكه الى سبواه **لا يعلمون حس** مراد الله تعالى استدرك قوته جمع شدة **او** شدة  
لا واجد له من لفظه وهو ما بين ثمان عشرة الى ثلاثين **او** ثلاثين **او** اربعين سنة **او** اقصاه اشكره سنون  
سنة حكما بنوة وعلمنا **او** مراد العلم والعمل الحسن من احسن عبادة ربه في حال شبته انا الله  
الحكمة في آياته **او** تكفل لمن اطاعه ان يفتح له يابيع الحكمة **الحسين حس** المطيعين وراى الله  
اى طاب الله مرة بعد مرة برقي وسهولة التي هو في بيدها وهي النجا والمعنى انها اجتمعت عليه بازاد  
خارجة عن نفسه لتعال غرضها منه وعطفها ابواب عليها وعليه وكانت سبعة **او** كان واحدا  
وشدد بنا لفة في الاحياط والشر فكانها علقته مرة بعد مرة **او** علقها وعرفها وجمع نظرا اليه  
والى الجزاء فكان كل جزء من ثمان **الفرقة هيت لك** بكسر الهاء وفتحها لغتان مع فتح التاء وهما سكية  
بذلك من اليا مع كسر الهاء وفتح التاء كاي وعوض وفتح الهاء ضم التاء ايضا كحيت **وعرف هيت** بن الحير  
كلها وبيت هذه اللفظة لانها اسم للفعل كشتا وبعثها خبر ان تهايت لك **او** امر اى هلم واقبل فلام في  
البيان نحو سقيا لك ان قتل لك اقول لك **او** **فرى هيت** بكسر الهاء وفتحها سكية ضم التاء فعل  
صرح بها منى كجأى وزاد معنى ونصرت اى هيت لك فرى بها فلام صلة للفعل لخصه فالت انلى  
شهودى منك قال معللا الله صدر المعنى اعقبهم بالله مما يطلب منى انه اى الشار لى المعنى رجاس  
احسن مثواى حين اوصال بالكرامى فاجزأه ان اخوته بعد اكرامه اياى وحسن ظنه فى فهدا  
دليل على وجوب معرفة الاحسان **او** المراد بنى الله تعالى اى احسن الى ما اعطانى انه لا يعلم الطامون

**حس الزنا** **او** الذين يجازون الحسن بالفتح الهم عقد القلب على فعل شئ قبل ان يفعل من خبر او خبر وهو القصد  
ومنه ولقد همت بجمعها يوسف وهى بها مجامعها على مقتضى الطبع البشرية والحوادث  
وجواب لولا ان اى برهان به بحروف دلالة وهم بها عليه من خبرها فوقف بعضهم على بانيتها  
ان همه كان كهمها لكن الفعل لم يقع له عقبه بل ولا دكما عقب بل ولا لم يقع الفعل عوكت قلت زيد لولا  
ان مضعت ولا يتقدم جواب لولا عليها لانه في حكم الشرط والشرط له صدر الكلام والشرط وجوابه بمنزلة  
كلمة واجزة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض ويجوز حذف بعضها اذا دل عليه دليل **او** تقدير الخبر حذف  
لولا ان اى برهان به بهم بها وهذا يؤذن بنى الهم اى انه لم يهر بها فرى بعضهم الوقف على هذا على همت به  
ليبار المعنى **او** همه بها ان جعلت بعض له بالفعول ويعرض لها بالموعدة بان قالت ما احسن شعر فقال  
هو اول ما ينشئ من جسدى قالت ما احسن عيني قال هو اول ما تسيل على وجهي قالت ما احسن وجهك  
قال هو لئلا يراك قالت ان فراش الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتي قال اذن يذهب بصبي من الجنة قالوا  
والبرهان ما راى في جانب اليد مكتوبا ولا تقرى الزنا الآية **او** اى يعقوب غاصا على يده ويمكن خوف  
صغيرا **او** قال له ملك فهم بفعل السقها وان كانت مكتوب في الانبياء **او** البرهان هنا النبوة وعند التفسير واعط  
الله تعالى فقلوبهم قالوا واسئلا الانبياء ليكنوا على خوف من الله تعالى او ليعرفوا موقع النعمة في الصبح وليكنوا الآية  
لا هل الذنوب الحسن لم يقصر الله تعالى عليهم ما حكم من اجاز الانبياء تغيير الهم لكل لئلا ينقطوا من جهة لان  
الحجة للانبياء الزم فاذا قلت توهم كان قولها من غيرهم استرع وعزم ذكر توبة يوسف دليل على عدم معصيته  
لانه تعالى ما ذكر معصيته عن الانبياء وان صغرنا ذكر توبتهم واستغفارهم منها كادهم ونوح وداود  
وابراهيم وسليمان عليهم السلام اجمعين فبق هنا ان علفت كذلك بخبر اى فعلنا شدة لك المنصرف عنه  
السو خيانة السيد **الفحشا** **حكا** الزنا وكذلك لذكر ففت الكاف خبر متدا الى الامر كذا وان  
علفت كذلك ما قبل اى اشهاها واشتهته كذلك لم تنف بينهما ولا تنف عقيب لذلك لانك تعلم لولا











عليهم بل يكفرون يا صاحبي السجن يا ساكنيه لا طهار الجنة ولما كانت الاصنام ما يندرج فيها الربوبية  
قال خروج اديان متفرقة من خزانة الله الواحد الذي لم يزل وجهه القهار **حس** واما هذه المسئلة التي  
اله مفردة عن جميع خلقه غلات له خزانة الهه مختلفا للطايع عذرة لا تضر ولا تنفع **اول** ما يكن احدها  
مشركا ثم قال لها ومن علي دينهما ما بعدون من دونه الاسماء التي سميت لان الاسم لا يعبد  
سميتوها الهه انتم وانما وكبر عرصا عن سلطان **حس** حجة وبرهان الحكم في جميع الاشياء  
الالهية من الحكم قال لا تعبدوا اله الاياه **حس** ذلك الى التوحيد الدين القاهر النابت المستقيم  
ولكن اكثر الناس لا يعلمون **قال** ما لهم وعليهم من التوازي العقاب ثم شرع يعبر لهم اربابها فقال للناس  
اما الحيلة فسلطانك وعزك والعاقبة الثلاثة فليست في السجن ثلاثة ايام ثم خرجكم منه وعجز ذلك  
انما كنت عليه عند الملك فيسرق في ربه **وقري** فسرق من اسوة فسرق ربه من الامم انتم اجمعون اي سيقه الملك  
خجل حتى يرويه واما الاخر وهو الجواز فخرج من المطبخ فخرج من غلامه والسهل الثلاثة فليست في السجن  
ثلاثة ايام واكل الطير من اعلاها اخرجته في اليوم الثالث فوصلت فاكل الطير من راسه **حس** فلما سمعنا  
قول يوسف قال اما كما نلت قال قضى الامر الذي فيه اي في معناه فسقطت ان تاسلان اعاقبه  
هلال ام بجاة لخصه ما ظنه واقع صدقنا ام كذبنا وقال الذي ظن اي يقرب يوسف انه نال منها  
هو الساق في ذكره عند ربك سيدك فقال له في السجن غلام عجوز ظمأ طال حسنه فاشاء الشيطان  
اي فاستل الساق في ذكر يوسف لسيده فلم يدكره له ابن عمه هذا انسان عموه انسان تهو او فاستل يوسف  
ذكر ربه فاستعان بالخوف فلبث في السجن بضع شهور ما بين **اول** ثلاثة الى سبع سنين **قال** اي مقدار  
مدة بضع شهور ليشه القدم التزم انه لبث فيه سبع سنين **قال** ان جبريل قال له عليها السلام من الذي حبسك  
الى اينك ومن اخذك وجعلك في السجادة فقال الله قال انه يقول احسبت اني اسالك في السجن حتى اسفقت  
بعيري وانا افر من اليك واقدري على خلاصك فلبث فيه بضع سنين **قال** وري عن ابن جرير قال نعم قال فلا بال

للعلماني

اذن وروى الله قال لا طهار الجنة ولما كانت الاصنام ما يندرج فيها الربوبية  
يعاقبون على العجزاير فعاثه غيرهم على الكبار **وقري** فلبث بمجرى لاوعن الحسن انه كان اذ اقرامنا  
يكون يقول غي اذا نزل بنا امور فرغنا الى المنابر لما قرب خروج يوسف الى الملك الاكبر وهو الرومان  
سبع بقراي تيمان خرج من الجور **اول** من يهرنا سر وسبع بقراي عجايف هالكان من الهزال ما نلت  
العجايف السمان ثم راي سبع مستبلات خضرة فاعتقد حياها وسبعها اخرى يا سنان فلا استخدرت واذا كنت  
فالتوق ليا سنان على الخضر حتى علمت فلم يبق منهن شئ وجو سنان جمع سبعة صنف بقراي العجل  
تميز السبع بنوع من البقرات هي السمان منهن لا يحسنين ولو نصبت تمانا لعتا السبع لكنه قد نصرت  
تميز السبع بنوع من البقرات لا ينج منها ثم رجعت فوضعت البيض الحسن والسمن وقوله عجايف هزال جمع  
عجاف واعجاف وافعل وفعلا لا يحسان على فعال لكنه ظل على سنان كانه تقيضه جمع جمعة لانهم يحول القصر  
على التقيض كجملهم النظير على النظير ولم يقل سبع عجايف اضافة لان التميز موضوع لبيان الحسن والعجايف  
وصف لا يقع البيان به وجوه فاما قوله خمسة فرسان ونحوها فلان الفارس ونحوه صفات جوت بحرك  
الاسماء في افعالها ما لم يحز في غيرها الا انهم لا يقولون ثلاثة غلاظ ونحوها وقوله خضر نعت لسبل  
وعجز في العربية خضر انعتا السبع **وقري** سابل واخر يا سنان **قال** لعرافه ومحبته  
فسروا لي رؤياي ان كنت للرؤيا تعبرون **حس** عبرت الرؤيا خفيا عبرها وقد اخرجتها  
مستدرا تعبر اولها قالوا اصفاك اظلام اي اصفاك من اظلام جمع صفت وهو الخمر  
من النبات والاحلام جمع حلم وهو ما يري في النوم المعنى من الرؤيا مختلطة لا يقع تأويلها وما  
نحن بتأويل الا ظلام اي هذه الرؤيا وما شاكلها في الاختلاط بعالمين **حس** لا خلاصها **القراءة**  
واي كريد الهملة بعد امية بضم الهمزة اي حين وهو من كريد يوسف في السجن **وقري** يدال بحجة  
ولسره من امه شدد **ام** بمعنى النعمة وامة محققا صدى امه ما نسي وانه سكونا مصدر رامة







**القراءة** يسألونها اي من ارض مصر حيث ينشأ **حسن** بالنور والناي ساو سنف ولا اجب الموقف الى  
**الحسين** **حسن** ثم اسلم الملك جماعة ثم جالط وكان يوسف لا يشبع مدة الفجر خافه نسيان  
 الجوع فباع الطعام من ارض مصر في السنة الاولى والدرهم والدرهم والثانية بالخبز والجواهر والثالثة  
 بالدواير والمواشي والرابعة بالعبودية والاداء والخامسة بالصباع والبقار والسادسة باولادهم  
 والسابعة برفاقهم فقال يوسف للملك كيف ايت صنع ربي فيما خولني فماتري قال الماري رايد وعزلك  
 تبع فقال اني اشهد الله وانتهز كل الذي قد اعتقت اهل مصر عن اخرهم وردت عليهم املاكهم فيقول **دا**  
 وكان يوسف لا يبيع احدا من المنان الا احملا يعبر نفسطيا بين النابر واصاب الشام وارض كنعان ما  
 اصاب ارض مصر من الفجر فاستكان يعقوب بنيامين احب يوسف من ابيه وارسل اخوته العشرة الى مصر  
 في طلب الميرة فدخلوا على يوسف ففرحهم انهم اخوته وهم لم ينكرون **حسن** لم يعرفهم ولزها به  
 عن قلوبهم ولشدته ما بهم من الضيق حتى عرفهم حتى يعرفوا له لانه قال اخبروني من انتم قالوا قوم  
 من ارض الشام قال بل انتم جواسيس جئتم تطلعون على غربة بلادي قالوا لا والله لسنا بخواسيس  
 وانما جئنا نمتاز ونحن اخوة نبوار احدهم هو شيخ صديق لبي من ابناء الله وكان فقال لانا ان مصر مراك  
 صالحا فانطلقوا اليه واقرب مني السلام وهو يقربك السلام فبكي يوسف وعصر عينيه وكذا في عشر  
 هلك منا واحد وبقي واحد من اخوته يتسلل به عن جبهه اهل الك قال فاتركوا بعضكم رهينة عندى واتوني  
 باخيل من ابيكم ويتراسلني ابيكم على لسانه ونجرت ابيكم ثم جرت حتى اصدم فمتر كوا عده شعور وكان يوسف  
 يحسن اليهم ولما جهزهم كما رزاهم اصابهم ما يحتاجون اليه في السفر **وقرى** يكسر الجهم قال النبي  
 باخ الجهم من ابيكم الى ابيكم في الميكال الله ثم قال تهديد فان لم تاتوني به فلاكل الجهم عندى  
 ولا تقربون **كا** اذا راد بلادي تقربون عزيم **نا** عطف على محل فلاكل الجهم عندى سنر اود عند  
 اياه سطلبه منه باجتهاد ورفق وانا لفاعلون **كا** ما امرت اياه قالوا الله امره بطلب اخيه

ليغظم اخرايه على فداه **القراءة** لغنيانه باليق بعد هانن مستور جمع في جمع كثيرة ولقيته جمع  
 ايضا جمع قلة المعنى انه قال لعلانه افعلا وبصاعته اثنان واخرون في حالهم **حسن** لعلهم  
 يرحمون **كا** اذا رادوا احسانه اليهم ولعلهم انهم لم يطلب عودهم اليه لاجل الثمن وانهم اذا رادوا الثمن  
 عاظوا اليه لانهم لا يتخلون كلمة قالوا يا ابا ناسع اي يمنع منا الكيل ان نعمل احانا اليه ذكروا  
 احسانه والله قد ارتكبت **حسن** **القراءة** تكلم بالبنون اي كلبا وبالكنا اي بكال هو جمل يعبر زياده علينا  
 لحافطون **حسن** ضامون برده اليك **القراءة** خير حفظا بمنزلة وحاطا باليق غير ايضا اذ قال  
**وقرى** خير حافظا المعنى كيف منكم عليه وقد فعلتم به يوسف ما فعلتم ولكن حفظ الله خير حفظكم  
 اياه وحفظ ربي انه لما قال ذلك قال تعالى وعزني اردن عليك كليهما وهو ارحم الراحمين **حسن**  
 لكن ما بعد جملة مستأنفة ولا اجل الوقف من قال هل اسلم عليكم اهلنا **القراءة** ردت اليهم بفتح الراء  
**وقرى** يكسر هاء ردا الى الراء كسرة الراء بالاعلام كحل المعنى عند عود بصاعته اليهم قالوا يا ابا ناسع  
 ما نبعي **حسن** لا سينا فكم ما بعد اجمعوا على اثبات الباء **وقرى** تنفي خطايا يعقوب واستغفاره صب  
 ينبغي المعنى اي شئ يطلب على ما اخبرناك به تفضله علينا احسانه اليك دليل اكثر من دة البصاعة  
 تلخصه لم نقل تدجوا ومنهم اهلنا ناتيهم بالميرة والطعام من بلادي بلدي وحفظا خانا في الدها  
 والحج ونزدان كيل اي وقرب يعبر نصيب اخنا الذي حل البعير كيل **حسن** سهل على الملك  
 فيعطيه **او** يعقوب قال حل بعير شئ ستر فلا تخاطروا لولد بسببه موتا كعبه او كعبه ابيمن من الله  
 وجواب البين لما معنى به المعنى لا يذهب علم حتى خلفوا انهم نردونه الى الا ان يحاط بكم **حسن** استننا  
 نقطع اي لكن تهاجوا جميعا **او** متصل اي تاتوني به في كل حال الا في حال الاخطاة بكم وكل **حسن** رقت  
 سطلع عليكم لانه خلوا من باب واحد من ابواب مصر الاربعة حشية العر لحسنه لان الملك يراعيكم  
 فيكثر التاجرون اليكم فيصونكم لئلا يامرهم بالقتل في المرة الاولى لانهم كانوا يحذرون

بتا ح  
 ذلك ح

من ارض مصر حيث ينشأ حسن بالنور والناي ساو سنف ولا اجب الموقف الى الحسين حسن ثم اسلم الملك جماعة ثم جالط وكان يوسف لا يشبع مدة الفجر خافه نسيان الجوع فباع الطعام من ارض مصر في السنة الاولى والدرهم والدرهم والثانية بالخبز والجواهر والثالثة بالدواير والمواشي والرابعة بالعبودية والاداء والخامسة بالصباع والبقار والسادسة باولادهم والسابعة برفاقهم فقال يوسف للملك كيف ايت صنع ربي فيما خولني فماتري قال الماري رايد وعزلك تبع فقال اني اشهد الله وانتهز كل الذي قد اعتقت اهل مصر عن اخرهم وردت عليهم املاكهم فيقول دا وكان يوسف لا يبيع احدا من المنان الا احملا يعبر نفسطيا بين النابر واصاب الشام وارض كنعان ما اصاب ارض مصر من الفجر فاستكان يعقوب بنيامين احب يوسف من ابيه وارسل اخوته العشرة الى مصر في طلب الميرة فدخلوا على يوسف ففرحهم انهم اخوته وهم لم ينكرون حسن لم يعرفهم ولزها به عن قلوبهم ولشدته ما بهم من الضيق حتى عرفهم حتى يعرفوا له لانه قال اخبروني من انتم قالوا قوم من ارض الشام قال بل انتم جواسيس جئتم تطلعون على غربة بلادي قالوا لا والله لسنا بخواسيس وانما جئنا نمتاز ونحن اخوة نبوار احدهم هو شيخ صديق لبي من ابناء الله وكان فقال لانا ان مصر مراك صالحا فانطلقوا اليه واقرب مني السلام وهو يقربك السلام فبكي يوسف وعصر عينيه وكذا في عشر هلك منا واحد وبقي واحد من اخوته يتسلل به عن جبهه اهل الك قال فاتركوا بعضكم رهينة عندى واتوني باخيل من ابيكم ويتراسلني ابيكم على لسانه ونجرت ابيكم ثم جرت حتى اصدم فمتر كوا عده شعور وكان يوسف يحسن اليهم ولما جهزهم كما رزاهم اصابهم ما يحتاجون اليه في السفر وقرى يكسر الجهم قال النبي باخ الجهم من ابيكم الى ابيكم في الميكال الله ثم قال تهديد فان لم تاتوني به فلاكل الجهم عندى ولا تقربون كا اذا راد بلادي تقربون عزيم نا عطف على محل فلاكل الجهم عندى سنر اود عند اياه سطلبه منه باجتهاد ورفق وانا لفاعلون كا ما امرت اياه قالوا الله امره بطلب اخيه





وهو

من استوفيه ثم ادى مؤذنين نادى ايها العير القافلة تحمل الميرة والمواذ اهلها  
والاصل في العير ان يكون حبراً ثم كثر ذلك حتى قيل اصل قافلة عير انهم لسارقون **حس** فيما يظهر  
لمن لا يعرف الامر **وقال** لك المؤذن قالوا ما ذا الذي تفقدون **كافري** تفقدون من افقده  
جعلته فقيداً قالوا ان فقد صواع المملك المذكور الزجاجة الصواع يدك ووثقت لذلك الصاع  
**وقري** صاع وصوع وصوع بعين معجمة ومهملة في الالفاظ الثلاثة فالعجة من الصياغة وبالهمزة  
لغاف في الصاع ولكن جابه بالصواع حمل بعير من طعام فمانا علينا ان رد الصواع اليها وان  
به بالجار **عمر** **كافيل** لمن رد الصواع ان تعطيه حمل بعير لقد علمت عمر انهم من رد الصواع واذا  
ابنا السوق بكعنة الافواه ليلاً شدا وطعاماً لاجد وانما اجينا لنفسنا لسرق في الارض اصر  
وما كاسارقين **كانا** سارقاً فما جازوه اى السارق **اد** السارق ان كثر كاذبين **كافى** في علم  
جأوه مبتدأ خبره من وجد السرقة في رحله فهو جأوه **كاف** مبتدأ وخبر والجملة موكدة للجملة فلما  
المعنى جزا السارق ان يسلم الى السرقة منه فيسرقه سنة هذه سنة الى يعقوب الخصة جوا  
السارق **اد** السارق الاسترقاق **الظالمين** **كاف** بهذا المفسر باو عيتهم قبل وعاء اخيه **كاف** لئلا  
يتهم انه قد دس الصواع في رحل بنيامين فلم يجد شيئاً ثم استخرجها اى السرقة من وعاء اخيه  
**كافري** بعضهم الواو واو عاكس الصاع كذا كذا دبرنا ليوسف **حس** فاصل الكيد الفعل من خبر  
شيرا الفنى كعلنا بيوسف من الاحسان اليه ابتداء فعلنا به انتما ما كان لياخذ اخاه اى لم يكن له  
اخذ اخيه في دين الملك اى في حكمه لان في حكمه ان على السارق الضرب الغرم الا ان يشاء الله  
**كاف** وقد شأ اخن بعضاً اليه يعقوب الخصة لولا شريعة ابيه لما تمكن من اخذ اخيه لرفع درخان  
من شيا **كاف** بالعلم والفعل كيوسف **وقري** بالياء فيهما وتونين درخان محل من نصب فوق كل ذي علم  
عليهم **حس** وهذا عام مخصوص لانه تعالى لا يدخل في عمومه لانه لا علم اعلم منه ولا يناسبه احد من علمه

دعای خجای



فقد سرق اخيه من قبل هو يوسف سرق صما الجدة اي ابيها كان بعد فلسه او كان عند مته وكانت حبة  
وكانت الكروا لدا سحى فلما اكبر طلبه يعقوب فاجرت منطقة اسحق كانت عندها فشدتها على وسطه  
وهو نائم فلما اذهل ابيه طلبت المنطقة فوجدتها في وسطه فقالت يا يعقوب لدا يوسف فقال لك  
ذلك لانه كان في شربتهم اسير فاق السارق فاسرها اي كلمته انه سرق **وقرى** فاسرها اي قولم او  
اسر قوله انتم سرقتم مكانا تميز منزلة عند الله تعالى المفسه وراثة لم تصدح لاحونه بانتم سرقتم مكانا فاقتم  
سرقتم مكانا بدان فاسرها **او المعنى** انتم سرقتم من يوسف لان سرقتم ظهور سرقته لم تظهره تصفون  
**حس** فغضبوا غضبا شديدا وكانوا اذا غضبوا الاطفاقون وكان منهم من اذا صاح غضبا القيت الحواجر اجتمعا  
خوفا وهو دويل وكان اذا مسه احد من ابناءه سكن غضبه فقال اخوته الكفو في الملك الكفيم الاسواق  
**او الكفو** الاسواق والكفيم الملك فدخلوا على يوسف فقال رؤسنا انا انا انا اصغر **بصح** لا يبق  
عصر حائل الا القت ولدها وقامت كل شعيرة في جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف لانه صغير  
فم الى رؤسنا فمسسه ففعل فسكر غضبه فقال لدها بذر ابريد يعقوب قال يوسف مغر يعقوب قال لها  
الملك لانه ذكر يعقوب انه اسرائيل الله بن يرح الله بن خليل الله وروى انه غضب ثابته فركضه يوسف  
بوجهه واخذ ثيابه فوقع على الارض فقال انتم معشر العبرانيين تظنون ان اجد اشد منكم فتم خضعوا  
وقالوا يا ايها العزيز ان له انا شيخا كبيرا احبته كثير ايشو عليه فراقه فخذ اجدنا بعدا **او**  
دهينة مكانه ظرفا لنا نرا من الحنين **حس** البيا في الكيل والصبابة فتم اجسادكم معاد الله  
مصدرا اي يعود بانه معاد اننا نأخذ الامر وحيدا متاعا عندنا فخذ من اضيف المهدرا الى  
المفعول بانه اذا لظالمون **حس** ان اخذنا غير استنايسوا منه يشواذيد في السبر والناس  
مبالغة يسروا امر واحد حيجا جماعة يتناجون سر لان النجى من تشاك وهو مصدر يع الواحد والجمع  
والذكر والانشى قال كبيرهم علما وعقلا وهو يهوذا **او** دياسه وهو ثمنون **او** سينا وهو دويل وابنة

اي

في ومن قبل ما فرط طمراي ومن قبل هذا قصر في شان يوسف **او** مصدرية فجاها رفع ابتلا خبره  
قبل فحوزا الوقف على شتم **البياد** يصب عطفا تقدم الم تعلموا اخذ ايل علم موثقا فالم تعلموا انظر بطلم فلن  
ابرج الارض لرا فادق لاد من مصر حتى ياذن لي ابي في الاضراف اليه اوفى فقال اخبرني  
او حكم الله برذاخي الى وبما فيه الصلحة وهو خير الحاكمين **نا** اجبالا الوقف من الطالين  
الى هنا اخيرا ان ابيك سرق اخذ ما لم يؤمن عليه في خفية **وقرى** نعم السيد وكثيرا لرا اشد اجمو  
**وقرى** وما شهدنا علينا لاي علمنا المعنى لا قطع عليه بالشرقة لكن انا الصواع قد اخرج  
رجله وحسبك هذا شاهدا وصا كنا للغيب لما عاتب من اموره في ليله ونهاره حافظين **حس**  
اسأل القوية التي كفها والعبير التي اقبلنا فيها لانه كان قد صحت قافله من كنعان  
المعنى اسأل الى اهل مصر واجاب العبر فسلم عن ذلك فلما الصادقون **حس** في قولنا امرا **حس**  
جميل **حس** يا بني يهر جميعا يوسف واخوه **الحكيم** **حس** الاسف شدة الجزع واصابة يعقوب  
الى نفسه في قوله يا اسفى لان الفة منقلبة عن الاضافة وقلت لما تكون انتم للصوت **حس**  
الاسف قال صلى الله عليه وسلم لم تعط اممة ما اعطيت هذه الامانة لله وانا اليه راجعون الا ترى الى  
يعقوب لما اصابه لم يسترح فاما قال يا اسفى على يوسف واسفه على يوسف دون غيره  
دليل على ان كل ربه به علة لان ربه ولانه سب كل ربه جل يعقوب وابصت عينا  
من البكا لان العبر محوت سواد عينه وقلبت الى البياض قالوا عمو **او** كان يصير يسيرا فهو كظيم  
**حس** فعيل بمعنى مفعول كظيم التقاشدة على مليئة اي هو ملوئي الجزع والغيظ على اولاده ومع ذلك  
فلان يظهر لهم ما يشعرون وكان بين ذهاب يوسف الى عوده ابيه ثمانون سنة لا يحف عينا يعقوب  
وما على الارض اكرم على اليه منه لان الانسان لا يملك نفسه عند الشدايد ولذلك الحمد الصبر فيها  
وحذفت لمن تقنا لانه لا ينفس لانه لو كان اثباتا للزمة اللام والنون واحدهما لان تقديرا

الى



لا تنفوا **وقري** نعمنا بالهز المعنى لا تنفوا انما تذكر يوسف حتى تكون حرضا شرفا على الهلاك لان الجبر  
الاشراف على الهلاك الجبرض صدر يستوي فيه الواحد والجمع والذكر والانثى كالدين في ان جعلتهما  
صفة كسرت للنون والراء **وقري** كسر الراء وجزا فمبين اي كالاشار الى المذكور في حرضا مخفف الجبر  
الاشراف وتكون من الهالكين **كا** اليقين للخصه لا تنال ذكره حتى تعادى الموت وتورق لما قال  
انما اشكوتني عني الذي لا يصبر عليه حتى يمت وجزي **وقري** جزي في المعنى ما استكروا لي من شدة  
الجبر ويستبره الى اجل الى الله **كا** ادعى تعالى اليه وعزى لوكا ناسين لا جبينه لان ذى الله  
ادعى اليه انما وجد في تلك الانك دجتم شاة فقام سكين بيا لم تظهره وان احب ظني الى الانبياء  
المساكين فاصنع طعاما وادع علينا ساكن **اوراع** ولد جارية كانت له تركها فقلت حتى عمت واعلم  
يا بني من الله ما لا تعلمون **كا** وهو ان ديا يوسف حتى والى انتم ستمجد له اذهبوا فحسبوا  
اطلبوا الخير من يوسف واجبه **وقري** بلجيم ومعناها الطلب المعروفة ومنه جواسر الانسان وجواسه  
لمشاعن وقال بعضهم بلجيم الخير والشر وبالحاجب الجبر من روح الله من حبه وهو صدر **وقري**  
بضم الراء لغة **اوراع** اسم للصدر ويخو الشرب الشر في اصله ما شرب احد القلب عن عبد المعنى لا تقتطوا من  
واجبه فانكم من الله لا اجد الوقف من تعلمون الى الكافرون **كا** العزير بلغه مصر للكل الضر  
المجوع والشدة بضاعة من حارة مرفوعة لا يرغب فيها الرد انهما من اذ جبت الشئ دفعة كانت  
دراهم زينة ولا فخر خلا لا تقصا **اوراع** سيقون في اقط **اوراع** الصوب ورجل الحضرة افا ولفا الكيل  
الذي تحفظه تصدق بفضل علينا **كا** باخذ بها عنا واعطانا ما بين الثمانين الجيد والردى  
لان منهم من يرى تحريم الصدقة على جمع الانبياء واهلهم اجمعين والمراد المشاهدة في المعاملة لا حقيقة  
الصدقة **اوراع** تصدق علينا برزاجنا اليها وسئل ابن عيينة عن ذلك فقال لا تنفع الى قوله وتصديق  
علينا يريد ان الصدقة لم تكن محرمة عليهم لانهم سألوا هاتم قالوا رعين ان الله يحرم المنصوب

**حسن** انما يتروا لعلوا الله سلاما لوالا ان الله يحزنكم ويضع الحسن انسانا يقول اللهم تصدق علي فقال  
ان الله لا يتصدق انما يتصدق من بيتي الثواب ولكن قل اللهم اعطي او فضل علي او ارحمني وخرج فلما سمع قولهم  
مستأوا هاتنا الصرا لاية روقهم ثم ادوا الى ثوبهم وعفوه وعظيم قصتهم فقال هل علمتم ما فعلتم  
بيوسف اجبه وقد تقدم ما صنع بهما ان انتم جاهلون **كا** بما يؤول امر يوسف اليه **اوراع**  
عاصون حكم جهل الشباب ثم تعرف لهم فعرفوه وقالوا اينك لانت يوسف **القراءة** انك بميرة مملوك  
على الجبر وتحقق الميزتين وتسهل الثانية وفصل الف بينهما **وقري** لو انت يوسف قال لنا يوسف  
وهذا **كا** ان استأنفت قد من الله علينا **كا** اجتماعي باخي واجابنا من الشدايد **القراءة** انه  
يتوق عذرا ليا في الحالين حرم من لانها شرط وانا نأقنا في الحالين لغة للعرب يشون اليافى الحرم منه  
الم ياتيك الانباتي المعنى من غفلة الله ويصبر على امثال الامر واجتناب الهوى **اوراع** على العزوبة قال الله  
لا يصنع امر المحسن **حسن** المصنفين هذه الصفات وضع المحسن موضعهم بلغة وبنيها على  
قد راع اثر الله فضل علينا بالصبر والحلم والعقل وان كل الخاطئين **حسن** المعنى من انما لا يفتكر  
الخطا والاشاة اليك فقال خطي فعل الاتم عذرا وخطا فعله غير عذرا اعترفوا بانهم قال لا شرب  
عليكم اليوم لاننا نيب ولا عيب الشرب الشيم يكون عشاوة للكر ثم كان اللوم يذهب جثم الكرم وتربة  
لشدته عليه فبعد عنهم عنهم دعاهم تطيبا لقلوبهم فقال يعزوا الله لي كما صدر منكم في حق فانه  
يقبل التوبة وهو ارحم الراحمين **كا** ولما عرفتوا قالوا اني نبي من الحضرة ولديك لاساننا اليك فقال  
لقد شرفت بكم لان المصريين وان ملكتهم فابنظرون الى الاما عين الاول لاني كنتم عبدا فمهم ثم سألهم عن  
ابيه فقالوا عني فقال اذهبوا بقميصي هذا هو قميص ابيهم لبسته حين القي في النار فاجابه  
جبريل بن الجندة وصل الى يوسف بالقوة على وجهه يات يعزوا لي صبرا **كا** وهو الذي خرقة  
زليخا لتظهر براته عند ابيه واتواي اهل حمير بايكم واهله اجمعين **حسن** فقال يهودا انا اجرت

من ح







الحسين بن علي  
عليه السلام  
الذي هو  
الرضا

في اعلا النبل لهم بركة ففي غم حتى اخرجته موسى الى المشام معدن لك الذي المذكور قبل ان يات  
الغيب نوحيه اليك **حسن** لانك تحضره ولا تراه في كل يوم فدا جننت به كاجري وما كنت الا به  
اذا جمعوا امرهم على كيد يوسف وهم يحكون قايده ويغوز له الغوايا وما اكثر الناس  
هذا عام او خاص يا اهل مكة ولو حرصت بالغت في طلب ما بهم بمؤمنين **كا** وما تشاء لهم  
عليه على ارشادك اليهم من احزان هو الا اذكر بوعظته وانذارك للعالمين **تا** **القرأة** **حسن**  
والارض **كا** عطف على السموات فالآية لها **وقرى** بنفسها باصماد فعل ورفعها مبتدا حين يمر  
عليها فالآية للسموات وما بعدها منقطع عنها فالوقف على هاتين القرأتين على السموات المعنى كثير  
من الآيات الدالة على الوحدانية يشاهدونها في اسفارهم وهم عنها معروضون **تا** لا يعطون بها وزلا  
في مظهر الايمان ومضرا لل كفر وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون **تا** الحسن هم اهل  
الكتاب معهم ايمان وشركا بن عباس هم الذين شبهوا الله بحلقه غا شبيهة فقد تشبهوا من  
عذاب الله بعبادته مصدر في موضع الحال او هو لا يشعرون **تا** الحق القية هذه سبيل طرقتها  
يذكر ان يؤتفان ثم بين سبيله فقال ادعوا الى الله **حسن** لان قوله على بصيرة في ان يعين حجة  
منوى به التاخير الى اداء من اتبعني **حسن** انى على بصيرة فان عطف من اتبعني على ادعوا لم يقف  
على اسم الله تعالى لان قد برة ادعوا الى الله ومن اتبعني ايضا يدعوا الى عاى واجمعوا على اثبات اياتها  
فلجسمة انا وبتبعي مؤمنون في اسما من المشركين **تا** وما ارسلنا من قبلك الا رجلا لنبشروا بالآية  
**القرأة** **نوحى** اليهم هذا والنحل والموضعين في الانبياء بنون مضمومة ولسوا الحاديا مضمومة وفتح  
الحا وطلب اليها الفام من اهل القرى **تا** الامصار الحسن ما بعث الله نبيا من البدو ولا من الجز ولا من  
الشأخفاء ثم وقوتهم ولجأهم من قبلهم **تا** **القرأة** **افلا تعقلون** **كا** باننا واليا حتى اذا  
استأينس اى طلبك لرسلك علم فلاح قومهم **القرأة** وطموا انهم قد تدبوا بكسرا لذار

والفعل  
الذي هو  
الرضا

خففا قالوا وفي طمونا للامم وهم في انهم للرسول تلجسمة ظن الامم ان الرسل قد اختلفوا ما وقعوا  
به من عذاب قومهم لبعده المدة وشدة افعى طمونا ضمير الرسل والها واليم في انهم للرسول فالظن  
اليقين اى يتيقن الرسل ان الامم قد تدبوا فيهم فيما جاؤهم به **وقرى** بفتح الذا شددا اى طمونا  
ان الامم قد تدبوا فيهم وبفتحها خففا اى يتيقن الرسل ان الامم قد تدبوا فيما ادعوا الى الايمان بعد  
تليذيل الرسل حياهم نصرا **القرأة** **ففى** بنون واجزة مشددة بحمولا فعل ما ضرت حتى والقام مقام  
الداعل من نشأ **حسن** من المؤمنين ومنونين مخففا معاولا مستقبلا من انما اخبروا عن نفسهم في نشأ  
نصبت **نوحى** **وقرى** بنون مشددا مستقبلا الضامن بجاه **وقرى** بفتح النون عن القوم المجربين **تا** في  
قصصهم في اخبار يوسف واخوته **وقرى** بكسر القاف جمع قصة عبرة اعتبار لاولى الالباب  
**حسن** ما كان اى القرائن وما ذكر فيه حديثا يفترى يخلق ولكن كان تصدوا الذي يتردد  
الكتب السماوية وتنصت وتفصيل كل شئ يحتاج اليه من ابراهيم عطف على خبر كان يولحن  
ولذلك وهدي رحمة لقوم يؤمنون **تا** **وقرى** برفع الاربعة اى ولى هو نصديق  
**سورة** **الرعد** **محمدا** **لها** **الايتين** **وهي** **لا يزال** **الذين** **كفروا** **والآية** **ويقول** **الذين** **كفروا**  
لست مرشدا لآية او مديته الاولان قد انا سيرت به الحال الايتين لننا ملة وهي ثلاث اربع وحسن است

بسم الله الرحمن الرحيم  
فلك اى اخبار الامم المتقدمة ايات الكتاب **تا** اى الكتب المتقدمة النزول على الانبياء قبل ان تنزل  
لان الواو للاستيناف وما بعدها مبتدا وهو الذي انزل اليك خبره الحق **وقرى** بفتح الواو هو الحق  
خبر المبتدأ ولا يجب الوقف هنا ولكن اكثر الناس شركاء مكة لا يؤمنون **تا** بعضهم يقف على  
رفع السموات بغير عمد ليعين اى عمدا للسموات ومع ذلك فى واقفة كالتقية والقدرة اعظم  
من ذلك يشدق ترويضها اى السموات اى ترويضها كذلك فالحا بغير عمد والمجاز والمجوز رجال الى حالته

الحسين بن علي  
عليه السلام

الحسين بن علي  
عليه السلام







وامتداد وواجب واثبات والتركيب فما نقص الارجام من غرض الماء فما نقص وعادة الله  
وانما غرضه وما تزداد **الحسن** نقصان الارحام وضعها الاقل من سعة اشهر وزادها وضعها الاكثر من سعة اشهر  
الى سنين عند عايشة والى خيفة واربعة عند الشافعي وخمس عند مالك **او** نقصانها ضعف الولد لخص  
امه حاملا لان الدم غذاءه **او** نقصانها وزادها فله الحيض ولثنته **او** فله الحمل ولثنته فقد علمنا  
في بطن واحد يعيشون وما هو موله في ما يحل من موهبة يعلم اي علم الذي يحل الارحام على اي وصف كان  
**او** مصدرية وكذلك في نقص وما تزداد اي يعلم كل اتي ونقص جميع الارحام وزادتها **او**  
ما في الثلاثة استقامت ثبت ما بعدها وكل شيء عنده في علمه بمقدار **حسن** فقد يعلم لخصه  
علمه محيط بكل شيء تفصيلا ومجلا ثم اوضح ذلك بقوله عالم الغيب ما غاب عن خلقه والشهادة ما شاهد  
وعالم متدبره الكبر المتعالي **حسن** عن صفات المخلوقين وقول المشركين **القرآن** المتعالي بلايا  
ويتا في الحالين **وقرى** عالم ثبت مدججهم اكد ذلك بقوله سوا جبر منكم حال من صير سواله يعني  
مستوى متدبره من اسرار القول ومن جهر به المعنى استوى في علمه كافي القول وظاهره وخفيه  
ومظهره ومن هو مستخفي مستتر بطلب الخفاء بالليل بظلامه وسارر داهية في سره  
طريقه ونصرفه في خواججه بالهار **كا** ابن عباس هو صاحب بيت مستخفي بالليل واذا خرج بالهار  
ارى الناس انه يرى من الالام **او** مستخفي ظاهر فجعل ساررنا معنى مستتر لغا بين القطبين على حاتم  
واي جبر ان الوقف على جهز به وعلى مستخفي بالليل حسن وعي العاني انه ليس بشيء فالله كل كلام واحد  
منفل فلا يفتل بينهما يشتر الى ان الجهر والاسرار في علمه تعالى سوا ولعلنا احسن ذلك ان كل  
جمله منها مستقلة بنفسها وليفرق بين علم الله تعالى وبين علم غيره ولما اريد الفتح بالتي هي على الله ولم  
نزل له معصيات جمع بعقبة التايبة للباغية لتساقطة والمعقبة والمعقبة من محبة بعد الغي **او**  
الها في امور من بين يديه ومن خلفه من اسر وجهه واستخفي وسر في المعنى لهذا الشخص حفظه

حفظه من امر الله تعالى من ياتيه **او** من الجبر والاشد **او** من معنى الماء اي يامر الله وقرى **او** من امر الله تعالى  
بان امره بحفظه مجاهد ما من عبد الا ملك بكل حفظه في نومه ويقظته من الجبر والاشد والقوام  
فما من شيء ياتيه يريد الا يقول له وراي الاشياء يودن له فبصية **او** المراد بالملك القاعدان عن العيين  
والشتمان بكتبان الحسنات والسيئات فمن معنى على ثم لا حفظه عبادته فادعوه بقوله ان الله لا  
يغير ما بقوم من العافية والنعمة حتى يغيروا واما انفسهم **حسن** النعمة بالنعمة والى  
ولا الله بقوم سوا اعديا فلا مرد له **كا** لا يرد شي وما لهم ان اذا تغل هلاكهم مردو  
من دون الله من وال **حسن** بل لا يردكم البر وخوفكم الصاعقة وخواب البيوت وطعام الغيث  
وزوال المشقة ونصبها مفعول له اي لخوافة واطمأنا **او** حال من الخاطئين اي خائفين طامعين  
وسبح الرعد بحمده روى ان الرعد ملك موكب السحاب وله جوب الماني بقوة ابهامه فاذا ج  
ليريق ملك الاربع صوتة بالتسبيح لينزل الفطر **او** الرعد صوتة والمعنى تسبح ذو الرعد والمعنى  
يسبح سميع الرعد رافعين اصواتهم سبحان الله والحمد لله والملايكة ايضا تسبح من حقيقته  
خيفة الله تعالى **او** خيفة الرعد ان عايش من تبع الرعد فقال سبحان الذي تسبح الرعد بحمده والملايكة  
من حقيقته وهو على كل شيء قدير فاصابه صاعقة فهلك على جيته ونزل لما اصاب الصاعقة اريد  
اخا ليد **او** لما قال بعض فراعنة العرب يا الله يا ذهاب من فضة ام من خديرو فاصابته صاعقة  
فها ويرسل الصواعق الوهم بجاد لول في الله تكذيبهم عظمتة وتوحده **او** الواد لالحال  
اي فيصيب الصاعقة من يشاق حال الجبال وهو شديدا لالحال **حسن** الاخذ والمكر والقوة والحال  
بالسر المكن **وقرى** فتح اليم مفعول من حال يحول محال لا تحل له دعوة **الحسن** والتوحيد **او**  
لا اله الا الله **او** هو الرعا باخلص انه يعطي العبد سلطانا كان مملوكة **القرآن** يدعون باليا غيبة  
**وقرى** بالنال المعنى والالهة الذين يدعونهم الكفار بل يحول اليم من ذنوبه لا يستجيبون لهم شي



الا استجاب كاستجابته باستطاعته الى ان لا يعطشا واللام في ليلع فاه متعلقة بياض  
 والفاعل ضمير الما وما هو بيا لغيره **فان** بعد عنه لانه على شفير البير والما في فقرها ولا سبيل الى اليه  
 تلخصه لا يستفيع عنه الاصنام يدعيها الا لا تنفع من يديها الى الماده هو اصل اليه **وقر** كما استطاعه  
 منون ثم اكد ذلك بقوله وما دعا الكافرين الاصنام الا في ضلال **يا هلال** لانهم لا يستفيعون بهم  
 ولله سبحانه في السموات والارض طوعا وهم المؤمنون وكرها هم المنافقون وما اكد ذلك اليهود  
**او** المراد اليهود في الاخرة وطوعا وكرها حال **او** معقول الى **او** المراد بالسجود الانقياد وظلاله  
 عطف على من لا يظلال الساجدين ايضا **سجود** الظلال بغيرها وتقلها من جانبها  
 بالقدرة والاصال **حسن** بالبحر والعشاي **او** سجودها سجود الناجدين اليها والاصال جمع اصل  
 والاصل جمع اصل وهو ما بين العصور غروب الشمس والاصال من اصل دخل في الاصيل فللمشركين  
 استفهام انكار من رب السموات والارض فان لم يعترفوا فانت قل الله **حسن** ربهما وان اعترفوا فقل  
 انت الزا ما لم اتخذ من دوني اربا وليا اصناما لا يمكن ان يكون لانفسهم نفعا **لهم**  
**حسن** ويركع بملك النفس شيئا فلا يملك غيره ومن هو كذلك فليكن يعبد ويخضع وليا قل هل يستوي  
 الاعمي والبصير **القرآن** امر هل يستوي الظلمات والنور بالنا والبالا الظلمات بمعنى الظلم  
 والمراد بالاعمى والظلمات الكافر والكفر بالبصير والنور المؤمن والايان المعنى لا يستوي في الحسن  
 الاعمي والبصير كذلك لا يستوي المؤمن والكافر لا يستوي الظلمات والنور فليكن لا يستوي البصير  
 والايان ثم استفهم منكرا **ايها** منهم فقال **ام جعلوا لله شركا خلقوا الخلق فتشابه**  
**عليهم** **حسن** المعنى لم يتخذوا الله خلقون شيئا فيستبد خلقهم بخلق الله تعالى واذا كانت الخلق  
 عجزه فكيف يعبدونهم فاما يعبد من هو خالق كل شيء بلا شريك في عبادة لا شريك وهو الواحد  
**الفهار** **حسن** ثم جاء مثلا **ايها** فقال انزل من السماء ما فسالت اودية جمع واد جمع فاعل

وقر

لعمري

على افعلة شاذ قالوا لمحي الالهة الجوف وجهه وصيفة اودية بقلرها **وقر** يسكون الدال  
 لغتان في سأل الصغير بقدره والكبير بقدره **او** بقدره المنفعة واحتمل السعيان يدلهم على  
 وجه الما من غيرة وغيرها واصلة كل شيء قوله من شئ مع مشابهة له ومنه الزبد رابعا عاليا  
 متفعا **القرآن** توقدرون لنا واليا عليه في النار كالذهب الفضة ابتغا حلية طلب زينة  
 يتزين بها او متاع عطف على حلية وهو ما يستفيع به كالحمار والحصان فيخذلنا الا في مما توقدرون  
 خبر مبتدأ و زبد صفة مثله **حكا** ومن في ما لا يبدى العانية تلخيصه الموقد عليه زبد ايضا اذا  
 اذ يرب الصافي ينفع به كالما وزبد يطل كزبد الماء فتادة شبه نزول القرآن نزول الما من السماء والقلوب  
 بالادية في اخذ واليقين على قدر يقينه وذو التشكك **وهذه** الامثال الحق والباطل والحق  
 مشبه بالما الصافي الما في الباطل بالزبد الذهب وهو وان علا الما ينحى كالباطل وان علا الحق  
**او** مثل المؤمن والكافر المؤمن وعمله واعتقاده كالما المتفيع به والكافر واعتقاده وعمله كالزبد  
 كذلك **اي** مثل الله الحق والباطل **حكا** فاما الزبد فيذهب جفا بطلان حقاير المذرمث  
 بزبدها واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض **حسن** لما فعم كذا ليعبر الله الامثال **يا**  
 ليظهر الحق من الباطل يتم الوقف هذا ان استأنفت الذين استخا بوارهم بالطاعة والايان  
 وجعلته جزا مبتدأ **الحسن** **قاي** بمعنى المثوبة الحق وهي الجنة فادونها والذين لم يستجيبوا له  
 هم الكافرون مبتدأ خبره لو ان هم ما في الارض الى افندوا به **حسن** ليدلوه اقتدا انفسهم لا يقبل منهم  
 لهم سوء الحساب هو النافسة والحجاة بجميع ذنوبهم مع التوبخ وماواهم بعد المناقشة **جهنم**  
 وييسر المهاد **تاج** **حسن** ثم ادخل عن الانكاد على القابيين ان لا يشاوا من حال المستجيب ورضه فقال  
 افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق ويؤمن به وهو من **او** عازكم هو الحق **حسن**  
 عن الحق لا يبره وهو ابو جهل وهذا عام فيمن كان كذلك اما ابتدكوا ولو الى الباب **يا** فاستجيب

البدر البدر  
 يسار ونا

على قدر

يضرب



الذين يؤمنون بالله اذا عاهدوا مستدا ولا ينقضون الميثاق العهود الموثق والذين يصلون  
 امر الله به ان يصل الواصلة الارحام قال صلى الله عليه وسلم من احب ان يبسط له ذراعه ويساوق فيه  
 فليصل رحمه قال لا يدخل الجنة فاطم الرجل **او هم** المحابون في الله والمثابرون فيه يدخل في هذا  
 جميع ابواب البر والعباد شرا كعبادة مريد وجاهة دعوة واتباع جنات والواحي الاحسان الى  
 الحق والادب والاحسان في الله قال لو احسن الرجل احسانا كله وكان له درجاة فاشا اليها لم  
 ير المحسن في محسنين ربه شرا وعلاية والذين صبروا على الكرامة بفلاح صبرهم لا غير  
 ويدخلون الجنة السبعة بالصف والظلم والسفك بالحلم **او اذا ادبوا ابوابا** الذين يؤمنون  
 او ائبل اسما كلام مستوف على المستدا فلا يوقف بينهما الا ضرورة ثم يتبدى عما وقف عليه لان  
 عطف على بعض وان جعلت للذين يؤمنون صفة لما قبله لم تقف بينهما ويتم الوقف على السبعة لانك  
 تتبدى اولئك لهم عفي الدار الجنة مبتدا اخره يحسن الوقف هنا ان يفتح جنات على مبتدا  
 خبر بدخلوها **وقرى** بدخلوها محمولا ولا يحسن ان يفتح جنات بدلا من لهم عفي الدار ومن صلح  
**وقرى** فيهم اللام رفع عطف على خبر الفاعل وان لم يؤكل **ونصب** مفعول معه وذر يا محمد **حسن**  
 المعنى بدخلوها الجنة جميع اهلهم تكميلا لفرجهم والملايك يمدحون عليهم من كل باب **حسن**  
 من ابواب الجنة يقولون لهم سلاما عليهم وان جعلت سلاما عليهم خلا لا يسلطن لم تقف على باب البنا  
 في ما صيرتم متعلقه محذوف وما صدق به اي هذا الثواب لم يسبب صبركم على مشاق ذلك لخصه  
 بغيرتم ثم واستخرجتم هنا فمع عفي الدار **وقرى** بغيرتم النور ونزل في الكافرين واعدهم ضد  
 ما اعتد للمؤمنين والذين ينقضون عهد الله الماخوذ عليهم بالطاعة والايان لهم في الاخوة سوء  
 الدار اجمعهم ويقدر **كايضرو** وقرحوا الحيوة الدنيا **كافرح** بطردوا شرا لا فرح تنحصر  
 واقترافا الجنة فيه دليل على ان الفرح بالدنيا جرم في الآخرة ليس نظير للحيوة والدنيا

لهما لا يتفان فيها بل هي حال تقديرون ما الحيوة الدنيا كايسته في جنات الآخرة **كافرح** ما يتشبع  
 به كالقصعة والقدريتم لا بقالة ولا شاك في فناء نعيم الدنيا والمغرور من اغتربه او بها ولما قال الكافرون  
 لو انزل علينا آية من ربك **كافرح** تكون دليلا على صدقه نزل نعيما منهم ومن سواهم بعد مشاهدتهم  
 الايات الدالة على صدقه ونجها لهم قل ان الله يضل من يشاء اصلا له ويهدي من يشاء الى صراط  
 مستقيم **كافرح** من رجع اليه بقلبه لا احب الوقف هنا لان الذين امنوا وتطهروا وتطهروا  
 بذكر الله **حسن** اذا ذكره او ذكر لهم **او** بذكر رحمة بذكر ان انزل **او** بغيرته الابد كراية تطهير  
 القلوب **كافرح** بعد فرقتها وظفها فوجل القلب ينفع عند العبد والطائفة عند العبد فاذ لا ذكر طوبى  
 بشدة الحسار والمناقشة وجلت ما اذا ذكر فضل ورحمة اطمانت للذين امنوا مبتدا خبر  
 طوبى لهم مصدر كالبشرى واذها من قبله عن كالمصمة قبلها **او** نصب ضمير من جعل اللام في قوله للبيان  
 كسلام كذا شقيا لك ان غنا طوبى سرور وفرح **او** هي الخبر الكثير **او** شح في الجنة نظر الجنان كلها  
 اصلها في دار محمد صلى الله عليه وسلم وفي كل دار عرفة غرض منها ان يخلق الله لوفاء ولا رغبة الا وفيها  
 منها الا السواد ولم يخلق الله فاهما الا وفيها منها وينبع من اهلها عينا الكافور والسلسيل **حسن**  
 ما ب **حسن** مرجع الى الجنة **القرأة** رفع حسن عطف على طوبى اذا قدرتها مرفوعة **وقرى** نصب  
 حسن عطف على طوبى اذا قدرتها منصوبة وفتح النور ورفع ما ب حسن فعل نقل من الخبر الغناء  
 قالوا وكل فعل اذا كان فعلا وكان متجرا او دما جاز فيه نقل ضمة العين المثل كذا الى مثل  
 ارسالنا الرسول فلك يا محمد اسئلك ثم بين المرسل اليهم قال **قائمة** قد خلت من قبلها **امم**  
 ثم علل ذلك فقال لتسلو عليها الذي اوحينا اليك من القران وشرايع الاسلام يحسن الوقف هنا ان  
 استأنفت وهم يكفرون بالرحمن **حسن** ولم تجعله جالا مما قبل اي حال هو الا بهم يكفرون بالرحمن  
 الواسع الرحمة ثم تتبدى قل يا محمد هو الذي كفرتم به **وكل** اله الا هو عليه توكلت

طوبا  
 لهم



والله متان توتني ورجوعي فالخرة ولما اخرج مشركا مكة عليه صلى الله عليه وسلم ان الله حيالم  
وجري مياه بارضهم واجيا موتهم ليؤمنوا نزل ولوان قرانا سيرت بعلته الجبال عن انكها  
او قطعت شقت به الارض او كثر اي حيي بها الموتى **حس** كان هذا القرآن وان قدر في المعنى  
وهم يكفرون بالرحمن وان اجبوا الى شواهم من تنبيل الجبال ونفطير الارض وتكليم الموتى وهو منقول  
فلا وقف من الملك الى هنا بل لله الامر اى امر خلقه جميعا **حس** فيصرف فيهم كيف يشاء ولا حيلة  
بيش اي تبيد وفيها وزوايا كانت كتبها وهو اعسر مستوية السينات ولم يصح هذا وكيف  
يجوز وقوع مثل هذا في الكتاب العزيز مع ديانة العجاجة وعزارة علمهم وجور ضطهم وكذلك النافلو  
عنهم **او** يبين يعلم وقوله ان لو شئنا الله متعلقين بغير تقدير او يعلم الذين آمنوا بان لو شئنا الله لهدك  
الناس فامنوا جميعا **حس** نصيبهم مما صنعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم **او** من الكفر فارة ذاهبة  
تفرعهم بصوف اليك يا والرزايا في انفسهم واولادهم واموالهم ابن عباس في الفارعة السرايا التي كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يغيرها عليهم واصل الفزع الضرر والصدع للخصم لا يزالون يغيرون فارة  
او يحل الفارعة **او** انت يا محمد **او** استرايا فريسا من دارهم حتى ياتي وعده الله **حس** هو فتح مكة  
**او** يوم القيمة الميعاد **حس** ولقد استهزي برسل من قبلك استهزا فويل لك فامليت  
ارحمت وامهلكت لتتهين كخبر انهم اخذتهم بعد الاملاء فكيف كان عقاب **حس** هذا عجيب ثمرة  
اخذه لهم ثم ارجع عليهم نوحا قال فمن هو فامر اي رقيب على كل نفس بما كسبت **حس** ان صلى  
وطالب حفظه عليها فحازها به كمن ليس كمالهم اصنامكم وجعلوا اعطى على كسبت اي جعلهم لله  
شركا **او** استيناف فقف على كسبت قل سموهم **حس** يتنوا شركا كما يتنابهم وصفهم بصفاتهم حتى  
يعرف هل يجوز ان يعبدوا في الوقف هنا لان امر بعد منقطع نحو قل لي زيد ام هو اقل من ان  
يعرف المعنى بل اخبروا الله تعالى بشركهم في الارض ام بظاهرها من القول **حس** كلام لطايل

هذا هو قوله تعالى  
فان الله لا يهدي  
الشركاء شيئا  
ولا يهدي الله  
الشركاء شيئا  
ولا يهدي الله  
الشركاء شيئا

هذا هو قوله تعالى  
فان الله لا يهدي  
الشركاء شيئا  
ولا يهدي الله  
الشركاء شيئا  
ولا يهدي الله  
الشركاء شيئا

خذ ولا حقيقة **او** المعنى اتبينونه بما لا يعلم امر هذا امر ظاهر فان كان مما لا يعلم الله فحاشا ان كان  
ظاهرا فيجب ان يكون الدليل عليه ظاهرا او لا دلة على خلافه مكرهم كيدهم بشركهم **القرآن** وصدق  
عن السبيل **حس** انهم الصادقون **حس** وكبرها وصدقونا من هاهنا الدنيا **حس** اشق **حس**  
من و **حس** مانع من العذاب مثل اي صفة **حس** في حال مبتدأ بعد ان الجندى فما قصصنا عليك مثل  
الجنة فقف على التي وعدا للمقرون **حس** او تقديره مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار  
على حرف الموصوف **حس** الجندى تجري فلا تقف على المقرون كلها ما يولد بها لا ينقطع وظلها اديم ايضا  
لا تنسخ الشمس هذا **حس** على من يقول بغير الجنة تلك عقوبة الجنة مصيد الذين انفقوا **حس** وعقبي  
الكافرين **حس** الذين آمنوا هم الكتاب القرآن ثم العجاجة **حس** او المؤمنين لفرحون بما انزل  
اليك ومنهم الوقف هنا بالصلاح وازاه كافيا ومن الاجاب للذين يحزنوا عليه صلى الله عليه وسلم  
كفارا من ينكر هذه **حس** بعض القرآن لا يتم واقفوا في القصص وانكروا عندها ابن عباس من  
اليهود يسورة يوسف وكفنا المشركون جميعه **حس** او عرفتوا نعت وانكروا نبوته **او** بالعكس **القرآن**  
ولا اشرك بهم نصبا عطا على ان عبد اي امر فيما ادعى ان بان عبد الله وبل لا اشرك **حس** وفي اشرك  
رفعنا اسينافا الى ان لا اشرك **حس** او حال اي امر ان اعده غير مشرك اليه ان عوفضوا في جمع معاني  
واليه ما **حس** جميعا في كل حوال وان خالفوا انزلنا اي القرآن وما فيه من الاحكام **حس**  
عربيا حال انه نزل بلغة العرب ليحكم بين الناس ونفروهم شرائع الاسلام وكانوا يظنون ان الله يفرقهم  
ويصل الى قلوبهم فزل ولين انتعت اهو اهل عدا جال من العلم بانهم كفار مما لك الله  
ولي ولا و **حس** انا صديقك من عذابه وهذا خطاب له صلى الله عليه وسلم وخبر المؤمنين على التمسك بالدين  
اعانك الله تعالى واباننا في كل مقام لما عثروه صلى الله عليه وسلم بكثرة الرزق وان اقتروا عليه ما كان نزل  
ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وزرية وما كان لرسول ان ياتي

هذا هو قوله تعالى  
فان الله لا يهدي  
الشركاء شيئا  
ولا يهدي الله  
الشركاء شيئا  
ولا يهدي الله  
الشركاء شيئا

لشأنهم







الذين يخفون جمع لسان الله صلى الله عليه وسلم بعث من العرب بعث رسلهم الى الاطراف من حوا  
لكل قوم بلغتهم لبيان لهم **كأنا** ما يحجب عنهم فلتدبر الحجة فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء **كأنا**  
الحكمة **كأنا** وان يعجزوا عن العمل بها من الاعراب في اخرج لان الحجة لا يسأل معنى القول **كأنا** مصدرية  
اي باخراج قومك من الظلمات الكفر الى النور الايمان ذكرهم بايام الله **كأنا** وهما وزيغنا  
والمراد وقايح الله في الامم الماضية وانفع عليهم لكل صبار شكور **كأنا** هذا ويذكر اننا كرم  
النفرة بغيره او حيث طرح الواو فسر العذاب بالنبي وحيث اشتهر جعل النذير حجة مستفاد  
بنفسه فغطفه على العذاب بوضعه ويستحيون نسلك **كأنا** عظيم **كأنا** ان نصيب اذن نادر  
بفعل مضمر وان غطفته على نعمة الله لم ينهر الوقف معنى نادر ان يفعل الخليل نادر العذاب  
الفعل على نفسه المعنى اوجب على نفسه ليس شكركم يا بني اسرائيل **كأنا** واذا قال بكم ليس شكركم  
انتم وصدتموني لان يدرككم من فضل وثوابي وليس كفرتم احساني اليكم ان عذابي لشديد **كأنا**  
يحمي **كأنا** واجل الجحيم قوم نوح بدل من الذين يعطف على قوم وعاجي وتمون **كأنا** الجحيم والبر  
من بعدهم مستد اجبه لا يعلمهم الا الله **كأنا** واللجنة وقعت اعتراضا وان عطفت والذين على عا  
لم تقف على ثمود وكفى على من بعدهم المعنى للثمود ايجي غردهم الا الله ما قدر ابن سعو هذه الآية  
قال كذب المشركون من معدي يعني ان المشركين يدعون علم الانساب وقد نفى تعالى عنها الآية  
ابن عباس بن ابراهيم وبين عديا وثلاثون قرنا يعلمهم الا الله فردوا ايديهم الى عضوا الصا  
غيطا على الرسل عند تبليغهم الرسالة **كأنا** وضعوا اصابعهم على افواههم اشارة الى الرسل عند  
تبليغهم الرسالة اي اسكتوا في معنى على تلجصه انهم كذبوا الرسل وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم  
بنا **كأنا** ندعونا بنونين ظاهرين **كأنا** ندعونا اليه من ريب **كأنا** موجبا للدينه بنو خثلة  
ثم اظهر هذه الاكراه على الظرف لوضح ان الكلام انما هو في المشكوك فيه لا في الشك قال افي

الله شك فاطر السموات والارض يدعوك الى الايمان والتوبة ليغفر لكم سيئاتكم من ذنوبكم  
التي يتكلمون بينة تعالى دون الظلم وسع سيئوبه من زيادة من في الاعراب واجله ابو عبيد  
جعل من هذا بدلا ان يغفر لكم بدلا من عقوبة ذنوبكم جواز صيته بالحجة الدنيا من اخوة ويؤخرهم  
الى اجل مسمى اي وقت معلوم وهو الموت ان آمنتم والا غوطينا بالعدا اننا انتم الا بشر مثلنا  
افضل لكم علينا فانونا بسلطان برهان من **كأنا** ظاهر على صدقكم **كأنا** فتم قالتم لهم رسلهم  
معتبرة بالشريعة ومثبتة الى الله تعالى عليهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عز وجل  
ليشأ من عباده **كأنا** بالنبوة والتوحيد محل الا بالادلة **كأنا** نص خبر كان ان جعلت اننا انتم ونايانا  
وان جعلت لنا الجبر واننا انتم تقدريه ما كان لنا الايمان فجل يا ذن حال المعنى ليس لنا اننا اننا  
من تلقا انفسنا بالخصه انما نحن جسد ربوبهم ثم حيوا على التوكل فقالوا وعلى الله فليست كل الموصوف  
**كأنا** ونحو افوتهم على ترك التوكل فقالوا او ما لنا ان لا نتوكل المعنى وان عذرت لنا في ترك التوكل  
على الله وقد هدا بنا سبلنا فمنا طيرى التوكل والهداية ولم يصر على ما اذتمونا **كأنا** في ابدانا  
واغراضنا ثم حرضوا على التوكل فقالوا وعلى الله فليست كل المتوكلين **كأنا** ليشب التايين  
فتم قالوا لرسولهم لنخرجكم من ارضنا ولنعودن لمصر في ملة ساء وليس المراد  
الرجوع لانهم لم يكونوا في ملة قط ولا يوقف على ذلك لكن الظالمين لا جل العطف في ولستكم  
الارض ارضهم من بعدهم **كأنا** من بعد هلاكهم **كأنا** ليهلكوا ولستكم بالبا فيها في الجحيم  
من ادى حان اريته الله حان ذلك لي نصر المؤمنين لمن خاف مقامي اي قياسه لدى **كأنا** قياي  
عليه وحفظي ما يصد منه ارمقاي صلة **كأنا** وقاف عبيد **كأنا** حساب يا ثبات الباد صلا وحر  
بعد انذار الرسل قومهم يسئوا واستفحوا **كأنا** استنصروا الله تعالى على ايمهم **كأنا** وان الام دعوا  
على انفسهم بالهلال ان كان الرسل على الحق وخاب خبر عند نزول العذاب كل جبار الذي مجيد



الخلق على مراده **عجيب** كما معايد ياتي قول الله تعالى ومن وراءهم جهنم لا ياتي  
الذي اوجدهم معه له في الاخرى نقد في الكلام بين يديه جهنم يلقى فيها ويسقى من ماء صديد  
بيان لما والمراد ما يستعمل من جلود اهل النار وفروج الزبانية يخرج منه جرحه جرحه تكلفا للكل  
ولا يكاد يستعفه ولا يسلعه ويكاد صلة فلا يستعفه ولا يقارب اشاعته نحو اذا اخرج به ام كبد  
يراها **او** غير صلي يستعفه بعد مشقة بعض هذا اما جاني الجحيم انه يقرب اليه فيكرهه فاذا  
اليه شوي وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شربه قطع امعاء حتى يخرج من دبره ويأتيه  
الموت كذا من كل مكان من جهات الست وما هو ميت **كما** فيستخرج ومن وراءه  
اي بعد الصديد على غليظ **نار** هو الخلود في النار الفصل هو قطع الانفس وجسمها في الاجساد  
مثل اوصية الذين كفروا برؤسهم **حس** من الجحيم والجزاير مما نقص عليك مثل فقف هنا لا تستنالك  
ما بعد **او** جرحه اعماهم اي شام مثل اعماهم فيكون كرمي جرحه من اى كرم **او** اعماهم بدل اشكال  
من مثل فيكون الجرح كرمي فلا تقف على برهم ومعنى اشد فيه الرمح قوت عليه ففرقه في يوم  
عاصف ريح خفت الريح ووصف اليوم بالعضوف حجاز **او** ذي عضوف الهي الكفار لا يستعفون في الاخرة اعماهم  
الجنة في الدنيا كصلة رجم وقال سير وكرام ضيف انما هي كرمي جرحه من اى كرم **او** اعماهم بدل اشكال  
الارض لا يقدرون في الاخرة مما كتبوا في الدنيا على شئ لخصه لا يستعفون ثم بما صنعوا هنا  
ذلك هو الضلال البعيد **نار** الذي تدر ك غايته فمرحى الجحيم **نار** خلق السموات  
والارض فعل ومفعول خالق كفاعل وجو السموات اضافة وكذلك خلق كل اية في النور ومعنى بالحق  
**حس** لم تخلقهن عتافا علاوة وشانه وما ذاك على الله يعجز **حس** بل هو سهل يسير لانه  
تعالى لا احتصاص له بمقدور دون مقدور بل اذا اخلص الداعي له الى شئ وانسى العارف يكون  
من غير توقف ويزول اي يبرئ الكفار يوم القيمة من قنورهم لله جميعا الى الحساب فيقول المصفا

اي

يوضح

ثم الاتباع للتبعين وهم المستبسلون عن الايمان انا كذا لكم نفعنا جمع تابع وهو التبع بانوار شعة  
وهل انتم معنون ما يعنون عما من عذاب الله من شئ قالوا لهم هذا القول نوبحا لانهم كانوا يعنون  
انهم لا يعنون عنهم شيئا ما هم فيه من الاذات بعض والثانية تبين اي هل انتم معنون عما بعض الشئ  
الذي هو عذاب الله **او** ما تبين اي هل انتم معنون عما بعض شئ هو بعض عذاب الله فتم قال النبي  
ما بنا الله ارشدنا الى الايمان هل بنا كرم اليه ولكن اضلنا فاضلنا كرم فاضلنا فاضلنا كرم فاضلنا فاضلنا كرم  
عبروا خسران به شئ فلم يستعفوا فقالوا استوا علينا اجرنا ام صبرنا ما لنا من محض **نار** المحل  
نقصم به ولما قضى الامر فرغ من الحساب دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لاهل النار ليس  
فنام خطيبا وقال ان الله وعدكم وعد الحق الذي لا يب فيه وهو البعث والحساب والجنة والنار  
ووعدهم ان لا يعذبوا في الحساب ولا الجنة ولا النار واخلفكم فاذنبت وما كان لي عليكم من سلطان  
تسلط حتى افسركم على دعواي اذ ليس ذلك لي لكن اذ غوتكم واستجنتكم لي اي اجنت ما  
انا بمصر خلكم بعثكم **القرآن** وما انتم بمصر حتى تكسر البالغة صيحة حكيمة عن الغرير وفيها الواجب  
الوقف برغال الشيطان الى بما اشركتموني من قبل **حس** وما موصولة ومن قبل متعلق بتقدير  
اني كفرت من قبل حين ابيت السجود لادم بالذي اشركتموني معه في الطاعة وهو الله لان ليس رب  
لهم عبادة الاوثان فاطاعوه وجعلوا الاوثان شركا لله يقول شركت زيدا فاذا ابدت ما لله من ثقت  
اشركته فلا ان جعلني له شريكا **او** مصدرية ومن قبل متعلق يا شركتموني بتقدير كفرت اليوم يا شركتموني  
اي اي الله في الطاعة في الدنيا من قبل هذا الخيصة تيران منكم مع كفري بالله وهذا اخر قصه الخبيث المير  
**نار** **القرآن** وان دخل محمولا وهو متعلق بقوله يا ذاك لربهم **كما** المعنى ادخلتم الملائكة الجنة بالبرهان  
**وفري** وادخل معلوما اي دخلهم الله فخلق يا ذاك لربهم بقوله سلام **نار** فلا وقف على انهم لان تقدير عتبتهم  
فيها سلام يا ذاك لربهم مثلا نصبت نصبت كذا بدل لا من شلا **او** بضمير اي جعل كل طيبة







واجبني **وقري** بكسر النون وقطع الهززة جنبه الشتر وجنبه واجبه واخر المعنى بقدر  
ان تعبد من ان تعبد الاضمار **حسن** ان عينة ما عباد احد من الالهة صلتا انما كان انصار  
حجارة لكل قوم لانهم قالوا البيت حجر فحسبنا صلتا وهو بمنزلة البيت فكانوا يطوفون به ذلك  
الحجر ويسمونه الذوار لذلك بكرة ان يقال دار بالبيت انما يقال طاف بها اي الاضمار اصله  
كثيرا من الناس **حسن** اي صلوا بسبب من تعبد على الاسلام فانه من اهل ديننا بعضه  
يقف هنا لا من عصا في لم يؤمن في شرط مبتدأ جوابه فاذل عفور **حسن** رتبنا الى  
اسكنت من ذنبي والفعل محذوف اي بعض ذنبي ذرية لان ابراهيم جابها حروبا بينها اتبعها  
الى مكة وتركها شيئا من غير ما و تركها بمكة بواحد غير ذري زرع لان لم يكن بها ما ولا  
حرب فكانت فوضعها ذاك كل التمر وتشرى الماء فتذا التمر والماء فطشت وعطش انما جعلت سلب ط  
فذهبت عنه لئلا تراه فصعدت الصفا تنظر ثم استقلت حتى بلغت اسفل الوادي سعت حتى جاوزت  
الوادي ثم اتيت المروة ففعلت ذلك سبع مرات فجاها الملك فحث بجانبه موضع زمزم فنبع الماء فجعل  
يخوضه يقول بيدها هكذا قال صلى الله عليه وسلم رحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم لم يبارك فيها  
عند بيتك المحرم **حسن** لانه عظيم الحرمه **اد** لانه حرم على الطوفان لانه نفاي حرم الحرم  
له يستوي يوم خلق السموات والارض وتعلقوا بسكنت ليقيموا الصلوة ومن يعصني في افدة من النار  
اي افدة من افدة النار مجاهد لو قال افدة الناس لانهم الرزم والنزل والهداد **اد** هو  
والنصارى والمجوس **وقري** افدة جمع افدا ثم فاعلى ما كان يهوى تميل وسرع البهر **وقري**  
تهوى مجهولان هو الى به وهواه غيره وتهوى من هوى يهوى اجب من معنى تنزع فعدي تعديته  
لعلهم يشكرون **حسن** تعلم ما اخفى من فراق اسمعيل وامه وما فعلت **حسن** انظر من التجلد  
لسان **اد** انك تعلم جميع امورنا ولا في السماء **حسن** انظر من التجلد

وفاتش

بما هو مصلحتا ويجعل على اللبر اسمعيل واسحق حال من الياف وفي السمع **اللعاج**  
مقيم الصلوة منها ومن ذنبي عطف على الياف جعلني بعض لانه علم ان من ذنبيه من لا يؤمن  
واستغفر ابراهيم بعبه بقوله اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين وها جيان طعنا في هذا ايها **اد** اسلمت  
واذا اسلم ابيه **وقري** لوالدي ولابوي ولوالدي الى اسمعيل واسحق ولوالدي نعم الواو يعني الفتوة  
اي يقوم ريش الحسب **حسن** وادع المظلوم وادع الظالم قال فلا احسب من الله عافلا عما  
يعمل الظالمون **حسن** استدرك بعضهم على قيام الساعة بوزن المظلوم مظلوما قالوا وجر على  
جدار القصر **اد** نامت عيونك والظلم منبذ يدعوك وعن الله لم تنه **اد** انما يؤخرهم ليوم  
لا ينهم تشخص فيه الابصار لول ان ترى **وقري** يؤخرهم بالنور والمراد يوم القيمة يقال تشخص بصير  
فلان تشخصه صاحبه اذا فزع عينيه ولم يظفر بحقيقته المعنى انها لا ينبت فما لا كنهها لول ذلك  
اليوم لا وقف هنا لان مظهر من عيني الى اجابة الداعي **اد** الى النار لا اهاطح تصويب النظر  
واذا استه الى المري حال من الابصار اي تشخص الابصار في تلك الحال مقيع رافعي وسهله منصفه  
با عافهم لا يرنل لا يرجع اليهم طوفهم اصل الطوف تحريك الحفوف في النظر ثم سميت العين طرفا  
بحار العينهم لا يلقون ولا ينظرون مواقع افادهم لما بهم وا فبدلهم هو **اد** اخاليه لا يقي شيئا  
لخوفها ويقال لعل اخوف حال هو فكانه يسمى بذلك لحوال هو فيه **اد** لان قلوبهم خرجت من  
صدورهم هارت في جوارهم فلا تقدر في ما كنهها ولا تخرج من افواههم في سرده كالهوا وهذا ما عده  
في وصفهم بالجن لخصه الابصار شاخته والدوس منقعه والقلوب فارغة زائلة لحوال ذلك اليوم  
تبتل الله وابانافيه يوم ياتهم العذاب مغفولان لا تذروا يكون طرفا لان الانذار لا يكون يوم  
القيمة اخرا امهنا وردنا الى الدين **حسن** دعوتك على لسان سلك الى التوحيد وينبع المرسل  
**حسن** انما حاروا به فيجربون توحي على انكارهم اليق او لم تكونوا القسمة من قبل في الدنيا ما لم



من زلال **حس** عنها وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم يقوم نوح وعاد وثمود  
خالهم ويجل كيف نصب بقوله فعلنا بهم ولا يكون كيف فاعل نبي لان الاستفهام له صدر الكلام  
ولا كيف لا تكون الا ظرفا او خبرا او حالا **وقرى** نبيهم بالنور وضربا للكم الامثال **حس**  
المعنى بينا لكم من احوالهم وما فعلنا بهم مما هو في الغرابة كالمثال الذي في سائرهم وقد مكرهم وامكرهم  
البحر وهو تكذيب الرسل وعند الله مكرهم اي جزاء مكرهم **او** هو مضاف الى المفعول الذي عند الله  
مكرهم الذي مكرهم به وهو تعذيبهم **القرأة** وان كان مكرهم اي قريش من تعذيب الكفار ليرد  
منه الجبال **حس** اي امور محمد صلى الله عليه وسلم بكسر اللام الاولى من لتزدل يجعلها لام كوضف  
الثانية فان نبي **وقرى** وما كان مكرهم والمراد بخبر مكرهم المعنى لم يكن مكرهم بمسيرة الجبال لخصه حال  
زوال امرهم مكرهم **او** ان يخففه من الثقلية وانه كان مكرهم فالمراد بتعظيم مكرهم المعنى بحال ذلك المكر  
مكرهم وان عظم ويصح اللام الاولى لان استدارف الثانية لانه فعل مستقبل لا ناصب له ولا جازم فان  
تخففه من الثقلية واللام بعدها للتوكيد **وقرى** وان كان مكرهم وقدم المفعول الثاني في قوله يخفف  
وعنه رساله **حس** بفتح الكافين بضم الموحدين على الاول لا بد ان الله لا يخلف وعده اما اذا اضافة  
مخلف الى الاعداء **وقرى** يخلف وعده رساله بنصب وعده وجوز رساله لغزاه ابن عامر من كثير الشكرين  
في الانتقام وليا به لا وقف هناك نصبت يوم تبدل الارض غير الارض والانتقام وفي  
ان نصبت يوم ما باذ لمقدرة وتبدل الارض تغيير اكسرها واجامها وجناتها وانما ابا سعيد بن  
بارس ايضا نقيته لم يعمل عليها خطية **او** تبدل بحرفه ايضا فكل المؤمنين من عتق اقدامهم حتى يفرج  
الحساب والسموات **حس** ايضا تبدل في وال شمسها وقمرها وتكونها مرة كالدخان ومرة كالسحاب  
**او** انها تطوى كطي السجاد ويكون الناس وقت التبدل على الصراط **او** في الظلمة دون الخسوف وروا  
لله ان الحساب الواحد لها **حس** مفرد بين شد ودين مع شياطينهم في قرى **او** شد بعضهم

ع اي

الى بعض في الاصفاء القبول والاعلال ستر انفسهم فضعف من قطران هو عصان شجر يسمى الزهر  
يستخرج بالنار وهو لونه اللوز الطعم الرائحة شريفة الالوان بها به الجوز في جود الجوز الحبل  
يطلى به جود الكفار فيصير قضاهم فضعفهم عليهم نارا وفتح قافيو تكتسب مع سلون الطاف وفتح مع  
الطاف **وقرى** من قطران اي من غايض مذاب حار قد بلغ نهايه الجود ونعشي وجوهها النار **حس**  
اي حاتم يجعل اللام بعد لام قسم على لام من اصله في حرا التوبة ولا يجير غيره لانه يجعل لام اخرى الله كل  
نفس ما كسبت من خير وشراهم في تخفيفه بهذا الجزا ان الله شريع الحساب **حس** هذا القرآن  
بلاغ كفاية للناس وما بعد معطوف على حذو في تخفيفه هذا وعط كافي لمعطوف لئلا يندروا به ويعلموا  
بالنظر الصريح ما هو الاله واحد وليذكر اولو الالباب **حس**

**سورة الحجر حكيمة** وهي تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

**وقرأ** مئين **حس** الحق من الباطل والجلال من الحرام عطف على الكتاب وان كان هو هو لا خلاف في  
لفظها **او** قرآن قسم **القرأة** ربما تخففا ومثلا لغتان **وقرى** ربما يفتح الراوي بتا زيادة تاوهما  
لغات بما يضم الراوي فتحها تخففا ومثلا لارتيا بضم الراوي فتحها تخففا ومثلا لارتيا بضم  
ورب تحذف بالاسم ولا اركبت معها دخلت على الفعل الماضي ودخلت هنا على يود الذي كفروا به  
القيمة ان لو كانوا مسلمين **حس** في الدنيا وان كان مستقبل لان اجلاء تعالى صدق صارا في حققة  
كالماضي في الحديث لا يزال الرب يرحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فيمتنون  
الاسلام وزي حرف جر لا يعمل فيها الا ما بعد لانه اشبه النفي لانه للتفليد وجوز النفي لانه صدر  
الكلام ولا يعمل الا في نكر لانه للتفليد والنكرة دليل الكثرة ويلزم مجزوء الصفة عوضا عن حرف المعلق  
به وهو العامل فيه ولا يظهر للعالم به الا ضرورية بخلاف جود في الجود والعامل فيه محذوف تقديره رب

ما ح



كافروا بالاسلام ثم بلغ هنا وارتب للفيلق لو ادهى هذا التبريد **راوى** على ما رواه ذلك انهم اذا بنوا هروا  
اهوال يوم القيمة تذهب عقولهم فاذا انما يتاليهم عقولهم وذلك قليل سألوا الاسلام و يجوز انهم لما غنوا  
الاسلام فلم ينعهم منيهم شيئا كان قبله انهم يحصل به فاديه ثم نهدهم بقوله انهم باعوا بياكوا و انتصروا  
بنيل من دون الدنيا و يلهوهم الامال اى يستغلون بطول ايامهم فلا يفكرون فيما هم اليه صابرون فسوف  
يعلمون **تا** و بال صيغهم لا شك ان التمتع بلذات الدنيا والاستغفال به والركون اليه من افلاك الدنيا يسأل  
الله التوفيق لمجايد رجل الا وهما كتاب الجملة صفة قريبة ونوسط الواو بينهما التاكيد لصوت الموصوف  
كتوسطها بين الحال صاحبه فيقال جاذب يد عليه ثور و جاذب يدو عليه ثور معلوم **تا** المعنى وما  
اهلكنا اهل قرية الا لوقت اهلها الجند ونوحه قوله ما نسب من امية اهلها المعلوم وما يستأخرون  
**تا** عنه والمراد بالهوى نزل عليه الذكر ان القرآن محمدا صلى الله عليه وسلم قال لما مشركوا انك محمدا  
لو ما ولولا فيفذل ان الخصم بعد التركيب و امتاع الشيء لوجود غيره وهذا لا يفيد التخصيص لا غير المعنى هلا  
نايتنا بالملايكة يشهدون لك ان كنت من الصادقين **تا** لان هذا اخر كلامهم ثم ابتد اعان قابلا  
ما تنزل **القرآن** بنوين الاول صوم من الثانية مفتوحة وكسرا الزاى وضل الملايكة منها مضمومة  
وفتح النون الزاى ورفع الملايكة المعنى ما تنزل الملايكة الا لمن يشاء بالحق وهو الرئالة والقرآن **راوى**  
فدول العذاب الكفار ان لم يؤمنوا وقوله ان جوارب المشركين جرح الشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملايكة  
ما كانوا اذن من طيرين **تا** بخير من ما اخر عزابهم عند نقابة الملايكة وخرج في ما اخر نزلنا الذكر اى  
القرآن ليست يفسد على الشفيعين واما ما في متدا وانا له للقرآن كما فطون **تا** الزيادة والتقصان  
والشديد **راوى** من الاسماء المعنى الله حفظ القرآن من كل نقص في شيع اى اتباع الاولين **حس**  
واجزائهم وما نأيتهم اية حكاية حان اضية لان ما لا يدخل على ضارح الا وهو فى معنى الحان الا على  
فاخر الا وهو قريب من الحان على الا كانوا ابد بالرسول يستهزون **كا** الجملة حال مقدر من صير

ع  
نار

المفعول في ياتهم **القرآن** نسلح كذا الشكر والاستهزاء **راوى** ففى نعم النون المعنى كادخلنا الشكر  
والاستهزاء والاستهزاء فى قلوبهم لا قلوب كذا كذا فى قلوب المحبين اهل مكة لا يؤمنون به بالرسول  
**راوى** العذاب **القرآن** لما فى سلكه للذلة لانهم كانوا يستعجلون القرآن بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فدخل في  
قلوبهم ومع ذلك لا يؤمنون وقد حلت مضت سنة الاولين **كا** بان يهلكوا ان لم يؤمنوا فخطوا فيه  
ان الملايكة فى الباب يخرجون يصعدون **وفى** نعم البيا وكسر المراءى لوقوف هذا لان جوارب لو فتحنا عليهم باذان  
الشمال قالوا انما **القرآن** سكرت بحفاد مثقلا اى غشيت ابصارنا **وفى** نعم القير لانه كان سكر  
الشراب اى لحادث مسجور **وفى** المعنى لو فتح باب في السماء وصعدت فيه الملايكة والمشركون يدعونهم علينا  
لقالوا منعت ابصارنا عن ادراكهم بل سحرنا محمد بنخصه لو انا ما طلبوا الكذبوا فى السما بروجا  
على الا ثنا عشر برجاهى مازال الشمس والقمر و بناها اى السبابا لهم للمناظرة وحل من استتر  
السمع نعت استثنى منقطع **راوى** جردل من كل شيطان **راوى** رفع مبتدا ودخلت اللقاني فابعد لفتح  
شهاب هب بحرف ميم **كا** طاهر لان من شرط **راوى** معنى الذى عن ابن عباس انهم كانوا لا يحجون عن السموات  
الى ان لا يعيسى فتعوا عن ثلاث سماوات فلما اذبح محمد صلى الله عليه وسلم منعوا عن السموات كلها فى الحديث  
ان الملايكة تنزل الى العنان فذكر الامم الذى فصحى في السما فاستتر الشيطان السمع فيوجه الى الكمان  
يلذون ما به كذبت من عند انفسهم محرقة للزهوى كان يرمى بالجوم في الجاهلية قال نعم **راوى** ان العجم  
ينفق ويرى الشيطان فيقتله او يجلدوه لم يقتله لئلا يعود الى استراق السمع ثم يعود الى كانه  
قالوا وما يحمل من الشياطين يفتح في الارض غولا يقتال الناس موزون مقدر على قدر الحاجة  
اليه **راوى** ما يوزن كالذهب والفضة والحديد المعنى سبطنا الارض على الماء ونشأها بالجمال وجعلنا فيها  
ما هو قدر وجعلنا لكم فيها معاشا ما تعيشون به ويجل ومن لستم له براقين كالعيد والسيب  
والنشا نصب عطف على ما يشاء المراد جميع الدواب والوحوش والجن في البطن المعنى الله الرازق فلا تقفوا











خلق الله تعالى خلقا آدم عليه من محرابي الله عليه ولم وما افتم حياة اجلا اعيانه فقال القول  
اي جيانك اد وحمل فقال غرو غرو ولم يستعمل في القسم الا المفتوح خفيفا وهو مبتدأ جرح مجزوف  
اي لعول قسبي وهو قسم جوابه انهم لم يسلوهم عابهم وجههم **وقري** سكرهم وسكرانهم **وقري** سكرهم  
يتجرون ولا يقبلون منك **وقري** انهم على زيادة اللام كما قرئ الا انهم لا يكون نفعهم انهم على زيادة اللام  
فاخذهم الصيحة اي صيحة جليل بهم مشرقين **كا** داخلين في الشروق وهو نزع الشمس لان  
ابتداء عزابهم كان عند طلوع الصبح واخره عند طلوع الشمس لان جليل قلع الارضين هم ورفها الى السماء  
ثم اهوى بها نحو الارض ثم صاح بهم صيحة عظيمة فجعلنا عاليها على القري سافلها منخفضة  
وامطرونا عليهم على شذاهم حجارة من سجيل **كا** طين مطبوخ عليه اسم من يري به كيان للتوسيل  
المعبرين المعطين وانها اي ذرى لوط بعد هلاكها كسبيل طريق مقصود **كا** ثابت لم يدركوا فاعطوا  
بانارهم يا قريش اذ اذهبت الى الشام لا يها في طريق المؤمنين **حس** اصحاب الائمة الغضبة وهو حجر  
مجمع وهم قوم شعيب واهلها اي ذرى لوط والائمة كمن يركب شجاعة اليها كياما **ميسر** **كا**  
ليطريق يومهم بدوا اصحاب الحجر هم قوم صالح والحجر ولديهم وهم بين المدينة والشام وايضا هم اياتنا  
هي الناقة كان فيها ايات منها وجودها من هبة وكثرة شربها ولبنها وولادتها مثلها في العظم في الحال  
فاعرضوا عنها يئونا امين **حس** من غرابها **اد** من طول العذاب بهم فيها لا يحل الوقوف من بين الهنا  
فاخذتهم الصيحة مقصود وقت الضيق فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون من عداهم وعدوهم  
وباحصونهم **كا** ان استأنفت وما خلقنا السموات والارض وما بينهما اي بين جنس السموات  
والارضين ولو ارا دبر احرا المذكور لقال سينزل وفيه اشارة الى ان السموات احدى عند بعضهم من حيث  
كما استوى الى السما فمواها ولا يجوز ان وصلت بما قبله المعنى على هذا استحقاقهم اهلها ولم يخلق  
شيئا الا بالحق **كا** لخصه لم نوجد شيئا عينا فاصبح الصبح الجميل **كا** المعنى اعرض عن المشركين

الائمة

اصل

الائمة

اعراضا جميلا بلا عيب لا حقد وهذا مستخرج بآية السيف **القرآن** الخلاق **وقري** الخالق العليم  
سبعان المثنائي هي الفاجعة لاها سبع ايات باجماع ولاها سبع على الصلوة **اد** استأهلها على النفا  
على الله تعالى الواحدة منها **امسية** من معض وتطف **القرآن** العظيم **كا** على السبع لان ما عدا الله  
قرآن فكان القرآن قد صار غير الحسن العطف **اد** السبع الثاني القرآن كله وهو سبعة اشباع ونحو مثنائي  
لما فيها من الشاعلى الله تعالى فمن يبين المعنى على هذا اتيك ما يقال له السبع الثاني والقرآن العظيم  
لخصه اتيك ما هو منقول بهذين العينين لا تمدن عنك **وقري** تمدن لا تنظر الى المامعنا  
به ازواج اصنافا من المال منهم من الكفار ولا يحزن عليهم ان لم يؤمنوا **اد** على ما يابدين  
عظام للدينا لا احب اليك من العظيم الى واخف من جاحك للمؤمنين **كا** من جنابك ولعطف عليهم  
وملهم وقل اني انا الذي ير المين برهانه لا تقف هنا ان علف الكافر كما يميزه وتصفا صفة  
مصدره في تقديره وانذره في انذارا مثل ما انزلنا من العذاب على المفسدين وكذلك جعلت  
الكافرا يدة اي اندرهم ما انزلنا على المفسدين لخصه خوفهم ان ينزل بهم ما نزل بالادلة وان علف الكافر  
بأيتنا ويكون الايات المعنى لانزال فيكون ما بينها العتراض فلا تقف بهذا اختيار تقديره انزلنا على  
مثل انزلنا على المفسدين المعنى شرفناك بالقرآن كما شرفناك بنزول القرآن على المفسدين والمفسدون المشركون  
اقتسموا على عتاب مكة شيطون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه ولم ويقعون فيه فندم **اد** هم قوم  
الذين نقاسوا البيعة واهله **حس** **اد** هم الذين جعلوا القرآن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عتابا  
**حس** اجز اجمع غصة فالامها واوحذوفة اهلها عترة من عتيت الشاة جعلها اعضاءه العترة لان  
قال القرآن شعرو بعض شعرو بعض كفاية وبعض اساطير لاولين **اد** المخذوف هاهنا العترة لان  
يقال غصة الرجل بعضه افك وزنا على التقديرين فعلة لنساء المفسدين من الغمة سؤال يوحى كائنا  
يعملون **كا** في الدنيا ويقولون ما صدرت في فاصدح فاطهر بما نزل من القرآن من نافية الاحكام

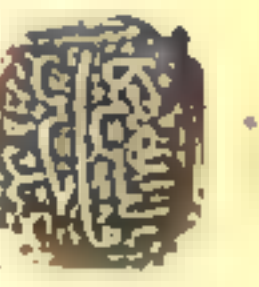
لا خير فيهم ولا في الذين يتبعونهم



واصل الصريح الشوق والغبون **او** اصله الشوق في الشيء الصلب كالزجاج ثم استعير لغيرها فلهذه  
الكشف الحق وابته عن غير واعرض عن المشركين **حس** الكف عنهم ولا ينال بهم وهذا انفع بالله  
كان جماعة يستهزئون بالنبي صلى الله عليه وسلم ويؤذونه كثيرا فاحلهم تعالى وديانهم فقال يا ايها الذين  
الاستهزئين لا يزالوا باله ان كان بعضهم كان يقول سخريه سورة العنكبوت واخر سورة الاحزاب واخر  
كذا الى يتم الوقف هنا ان نعمت الذين يجعلون مع الله الهاء اخر يعني الاصنام وغيرها منذ اخره  
فتوفى يعملون **نا** وكذلك الذين نصبوا الذين يجعلون بفعل مضمر وان نصبه صفة التهمين لم يفت بينهما  
وقفت على الماء آخر فصح جملته ان سبحان الله والحمد لله **او** فافزع اليه في الشك والاراد فصل ولكن من  
الساجدين واعبدوا يا حي يا قيوم **نا** الموت لا يقين لا شك فيه ويترد ان يترد له كل شئ وقت  
العبادة بالموت لئلا يتوهم ان لها نهاية دون الموت **هـ**

**سورة النحل** وتسمى سورة النعم مكية الاخرى وان عاقبتهم الى اخرها وهي مائة وثلاثون وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم  
كانوا يستنبطون نزول العذاب سخريه بالنبي صلى الله عليه وسلم واستهزأوا فقالوا انزل الله فوفيت  
صلى الله عليه وسلم قايما وجدنا الناس في يوم الساعة فزلا يستعجلوه **نا** لا تطلبوا الا امر قل جنبه  
فاطمانوا قال تعالى اني انا الله لا اله الا انا فاعترفوا لي بالغيب فقال الله تعالى قد صار  
ليحقق وقوعه ما ضلوا وامر الله تعالى هذا القيمة **او** الاحكام والحدود **او** عقوبة المكذبين **او** نزلت لما  
قال المنبر من الحرث الملم ان كان هذا هو الحق الذي وعد بالليم فقتل يوم بدر وصبر **او** فري **وقد** يستعجلوه بالآيات  
غيبه اي المستهزئون ولما استعجلوا العذاب استهزأ بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعلوا الهتهم شركا لله  
نزه تعالى نفسه فقال سبحان الله وتعالى عما يشركون **حس** به من معبودهم فاما وصولة **او** مصدرية  
**القرآن** ينزل الملائكة بضم اليا والنون الزاي خفيف الفعل او تقول انزل الملائكة **وقد** ينال محبة



لوايتنا

الاعلا وفتح الزاي شدة ورفع الملائكة وفتح النون والنون الزاي مع شدة الزاي ورفع الملائكة  
ونصب الملائكة محل بالروح اي بالوحي **او** المحبة لانها بمنزلة الروح **او** جبريل قالوا بمعنى مع **او** القرا  
لان حيوها القلوب حال من الملائكة اي نزلت معها الروح وحل من امره اي وجهه حال الروح  
**او** من معنى البنا اي ارادته وحل ان انذر واحذر بذلك الروح ان جعلت ان مصدرية وان جعلها  
تفسير افلا محل لها من الاعراب المعنى خوفوا المشركين وعرفوهم انه لا اله الا انا فانقول **نا** خافون  
نخصه عرفوهم التوحيد بخوفه **الحس** كما عايشون **حس** وقرآن في منكرى البعث خلق الانسان  
نطفة اي مني فان اهو خضيم شديد الخصومة مبين **كا** ينهضون في القفا اشار الى سورة نساء  
ابتدا خلقهم بحسن الوقف هنا ان نصبوا الانعام بضمير زه خلقها **حس** وبلغ ان عطفت الانعام  
على خلق لكم فيها ذكرا يستند في به كاسية وادنية واجيبه ومنافع كثير ونسل ومنها ما يكون  
**كا** وقد بالاكل من الانعام لان الاكل منها هو المعتمد قال اكل من غيرها كاللحاج فلما ذوى او التملك  
ولكم فيها جمل ان ربه **وقد** يكسر الجحيم حين ترحون تردونها بالعشي من مراعيها الى مبارحها  
وحين تسرحون **كا** تخرجون بها بالغداة من مراعيها الى سرحها وقد تم الاراحة على السرح لانها  
في المراح احسن خلقا منها في السرح واكثر لبنا ولحمها **وقد** حين ترحون وجينا  
تسرحون فترحون وتسرحون وصف للجحيم ان ترحون فيه وتسرحون فيه وتحمّل الثقل العبا عن  
الى بلادهم مكة **او** جمع البلاد لم تكونوا ابا الغنم فاصل الى قوله لم تخلوا لابل فضا الاستش  
الانفس **كا** عجزها لان الشق المشقة والانشاء الحق الانسان **وقد** يفتح الشين لغزاة لوطا وطل  
**او** الشق النصف فكان الجهد ذهب نصف القوة **حس** كان والجد والنعال والجبر لتركوها  
وزينة **نا** مصدر لا مفعول عطف على الانعام اي خلق هذه الاشياء للركوب والزينة فيه حجة لمن نعم  
بحوم الخيل وهو ان غيبت الحزم وما لا يكون حيفة لانه على خلق هذه الاشياء بالركوب الذي يستعمله يذكر







اي فعلوا ذلك لعلهم يذنبونهم كاملة يوم القيمة ومن اراد ان يذنب يوم القيمة فليعلم  
وكل غير علم حال من المفعول اي يذنبونهم لانهم ضلوا اما جعلوا او ذار مشيهم  
الى الضلال فليعلمون فمن بعض المعنى جعلوا جميع انهم وبعضهم لا من زيادة الاشياء  
تأقلموا الذين فيهم قالوا المراد من ذلك حيث هو قصرا في غاية الضلالة والارتفاع ليقال عليهم  
من السما برحمته فاني الله بنبأهم وقري يوتهم ويوتهم موحدا المعنى قصد خطوب بنائهم من القواعد  
من انسابه واصوله فخر فسقط عليهم السقف من قوفهم وجا بقوفهم عليهم للايدان انهم كانوا اخذوا  
فان العرب تقول سقط علينا البيت وليس تحت والظاهر ان هذا مبتدأ وانهم المحدث اعقل  
ما كانوا في الدنيا من حيث لا يشعرون بحسبه وفي الآخرة الله يحشرهم ويقول نوحناهم  
ان شركاى نعلم القراءة شركاى نعلم فتوحه بغيره ولا مد لان الاصل ترك الابد لان المداننا  
يكون زيادة حرف ليس من اصل الكلمة فرجع الى الاصل مع صحة القراءة وتوانها فلا تشر  
لطعن الطاعن فيها لما ذكرنا في دفع اليا والمرد والجزالة ان الاشهر في فعل الجمع على فعل كمشهد  
وشهدا والقراءة ايضا الذين كثر تشاققهم فيهم تحاصرون في شائهم بكتسب النون صلة شاقوى  
فحرف اخر النون والياء وتكررت الكسرة نزل عليها وفتح النون اجزاء عن غير مصاوي وقري شاقوى  
مشددا كما حاجوني لخصه بعضهم يرمعون ليدفعوا علم العذارى الذين اتوا العالم لانبيا  
والعلماء يقولون يوم القيمة ان اخرى اليوم والسوء على الكافر من الاجل الوقت من ما يزدن الماهي  
اختيارا ولا يقف هنا ان حذرت ما بعد صفة الكافر من انهم الوقت هنا ان دفعت او نصبت الذين ذموا  
القراءة يتوفاهم بالياء والياء فالقوا السلام الصلح عطف على الذين ادنو العلم او متانف الى القوا  
السلام فاليين ما كانا نعمل من شئ شر عملون كما طرما المعنى بذلك من قبل الكفار بغير  
خالدين فيها فاعندى حاتم المتكبرين فالحج من قصة الكفار الى قصة المؤمنين وقيل للذين

القول انما ان انكم قالوا اخر كما نصبت بانزل فقرة نفق هنا ان استأنفت ما بعد ولم  
شدد الملائكة احسنوا وحذروا في الدنيا من خيرا حسنة كما دفع خبر الذين احسنوا والحسنة  
الحجة او تصديق الاخر الى العشرة ولذا في الآخرة خير كما ولعمد ان المؤمنين كما والخير  
بالمدح محذوف وهو ذار الآخرة فحذف لئلا يذنبوا والآخرة عليه الحسن ان المؤمنين الذين انهم ما يزدن  
للآخرة جنات عدن يتدخرون بدخلونها كما الالهة كما يشاؤون كما المؤمنين كما ان رفعت او  
نصبت مدحا الذين تتوفاهم الملائكة طيبين كالزهر اي طيبة نفوسهم بانساقم اليهم يقولون  
حال الملائكة اي يابسونهم عند الموت بسلام عليهم ويقولون لهم في الآخرة ادخلوا الجنة بما كنتم  
تعملون كما اجابوا موقف من المؤمنين ان هذا امر ربك كما كذلك اي شاذ ذلك الفعل من التذكير والتكذيب  
فعل الذين من قبلهم كالنفسهم يظلمون حسن المشرك التذكير بسيئات ما عملوا كما جزاء  
سيئات عملهم ليستنزهون كما اجابوا موقف من شي كما الملائكة المبرين تاواحبوا الطا  
كما عليه الصلاة والسلام الملائكة ان القراءة ان يحرم بكسر الهمزة من حوص بفتحها وقري فتح النار  
من حرم بكسرها والقراءة فان الله لا يهدي من يحب باضلاله او يهدي معنى يهدي فحل من رفع  
فحل من يضل كما يفعل المعنى ان الله لا يهدي من يحب باضلاله او يهدي معنى يهدي فحل من رفع  
فاعل ويضم الياء فتح الدال محو لا فحل من رفع فاعل الجوهول وقري فان الله لا يهدي من يضل ومن  
اضل وقري يضل بفتح اليا وكسر الصاد فاصح من نزل فمن حلف ان الله لا يبعث الموتي واقسموا  
بالله الى لا يبعث الله الموتى وان ثبت دفعت على بلى لتكون اذا ادى منكرو البعث لان ما اثبات  
للمبعثين ان الله يبعث الله وعمل عليه حقا صدق ان لا يوقف على لا يعملون لان ليس لهم  
معلق بما قبل المعنى ببعث الله جميع الخلائق يوم القيمة ليس لهم الحق في الباطل المختلف فيهما  
لخصه بعثوا هذا وليعلم الكافرون انهم كانوا كاذبين قايما انكار البعث وتكذيب الرسل



انما ما كانه قولنا منذ اجبر ان نقول له كن فيكون **تأ** وكان ثامنه المعنى اذا اردنا ان نخرج  
لم يكن الا قولنا لما حدث فيحدث من غير توقف في حالة الا امر فكيف تعد علينا الجاد ملكا من وجود  
تخصيصه بغيرنا شي ونزل في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والعجائب حيث يخرج جوامع من كنهه والذين  
هاجروا في الله اي في حقه والتمس من طاعة من بعد ما ظلموا اي ظلمهم اهل مكة **اور** في صهيبت  
بدل ما له اهل مكة حتى يكونوا من الحق فليكنه ابو بكر فقال له فبحر بقاء قال نعم الرجل صهيبت لم  
يخف الله لم يصبه وهذا ما لعله في وصفه المعنى لو لم يخف الله لاطاعه فكيف وهو خافه فالذين منذ اجبر  
لنهيبتهم في الدنيا حسنة **حس** يغفون ان النبي بهم **ار** صفة مصدر راي تنويع حسنة **وقر** لتوحيهم  
المعنى ليعطينهم في الدنيا منزلة جميلة وهي الهداية والتمس الحسن من بعدهم ولا جوا لخرة اكبر لو  
كانوا يعلمون **تأ** ان المستضعفين المؤمنين يلقون عند الله امواتا يحوزون ان يكون المعنى لو علم المؤمنون ما لهم  
في الآخرة لقرت عيونهم واجوا الموت ثم الوقف هناك نصبت ورفعت فرجا الذين صبروا على ذي الكفار  
وعلى الله يتوكلون **تأ** ونزل لما قالت قريش ان الله اعظم من ان يكون سوله بشرا وما ارسلنا من قبلك  
الا رجالا نوحي اليهم فسلوا اهل الذكر **الذكر** عبد الله بن سلام والهاكبه والباقي البشير  
معلقة بخبر وفيدل عليهم ارسلنا الا رسلا بالبينات **ار** يوحى اليهم بالبينات **ار** رجالا  
اي رجالا ملتزمين بالبينات على هذه الوجه فسلوا الآية اعتراض وان علفت اليها يعلمون فليست  
المعنى لم نرسل قبلك يا محمد الا بشرا فان لم يصدقك فقل لهم سلوا العلم عن ذلك لخصه لم يرسلهم الا  
مثلا بالادلة لان **الزبور** **حس** الكتب وانزلنا اليك الكتاب لعلنا نبين للناس ما نزل اليهم من الشرح  
والاحكام فيفكرون **تأ** ملكوا المسبيات اي عملوا المكران المسبيات والمراد الكفار **ار** واذان  
خسف الله بهم الارض في ثقلهم في اسفارهم واجوالهم فما هم بمعجزين فانيتم من عناينا على  
تخوف حال من الناعان المفعول يا خذهم والتخوف الشقص اي يا خذهم بنقص اموالهم ورجالهم شيئا

فليس

يعزني حتى يهلكوا **اجمعوا** **ار** التخوف الخوف المعنى يا خذ قريته لتخوف اخرى فان لم ينهوا الخدم لا اجت  
الوقف اجنبا وان يفكرون الى **حس** **القرآن** اوله يروا الى ما خلق الله من شئ ما يات  
والثبات والقرآن ايضا يغير باطلا له بالثبات واليا عن اليمين يعني الايمان بوجهه ان قلبه يجمع فقال  
والشمائل يجمع شئ او المراد تنقل الظل من جهة الشخص الى جهة اخرى سجدا لله حال من الظلال **ار**  
داخرون **تأ** ذليلون حال من ضمير تجرد **ار** من ضمير ظلاله وجمع بالواو والنون لان المدحور من صفات العقلاء  
وجابها في الله تسجد ما في السموات وما في الارض لانها اعم من يرون في من رايه بيان لما في السما  
والارض ان قدر ان تلك السما خلقا يدبون وهو مقول بيان لما في الارض ان لم تقدر ان تلك السما خلقا يدبون  
ثم عطف والملايكة على ما في السموات ان كانوا ملايكة تفضلوا ويجوز ان يراد بمن في السما ملايكة والملا  
المعطوف على ملايكة الارض لخصه جميع الملايكة لله تسجدون وهم لا يستكبرون لا يعظون كما قول اي جميع  
المدحوران حال من ضمير يستكبرون **ار** بيان لنفي الاستكبار لان من خاف الله لم يستكبر عن السجود له من فوقيه  
**تأ** حال من ربه قيل اي عاليا مطلقا عليهم **ار** صلة صلة بحافون ان يرسل عليهم عذابا من ربه ثم يفعلون  
اي الملايكة ما يؤمرون **تأ** **ار** انهم ناكذوا الذين وصف طائفة الله تعالى بانهم ناكذون فليكن قولهم انما  
هو الله واحد لا اجل الموقف من يؤمرون الى فارهبون **حس** ولا اجبت على الارض وله الذين  
الاسلام **ار** المطلاع وشهادة ان لا اله الا الله واصبا دايما لازما حال من الذين العالم فيه الطرف  
تفقون **تأ** ان لم تعلقه بقوله وما بكر من نعمة ما من الله ياتي به اجد سواه تجارون ترهقون اصولكم  
دعا واستغاثة اذا فارق منكم هم المنافقون والكفار من ربه يشركون لا اجت الموقف من تقولوا اليك  
بما آتيناكم **حس** ان النعم لخصه انما كان غرضهم بشكرهم كقرا ان النعم فسوف يعلمون **حس** مما رزقناهم  
**تأ** المعنى جعل الكفا نصيبا من اموالهم لاصحابهم وذلك مما رزقناهم ثم خاطب بعد الغيبة ترهيبا فقال  
نا لله لشا لون عما كنتم تفرون **حس** وجعلوا لله الشان سبحانه **حس** ولهم ما يشهون **تأ**



وتكفي الوقف على سبحانه ان نصبت الحلة بعد عطاء على جعلون المعنى انهم جعلوا زعم البناء وهو من قولهم والاولاد  
وجعلون لم ما يشتهون وهم البنون ثم اوضح ذلك بقوله واذ بشر احدكم بالانثى ظل اي صار وجهه  
مستور الانطباعا لظن بفعل كذا اذا فعله ههنا **وقرى** مسودها في ظل اسمها والجملة بعدها خبرها المعنى  
عند الشارة بالانثى فغم حتى يسود وجهه وهو كظلم **ح** احوال من صاحب الوجه اي ملأ اجزاءه وغطاها  
على المرأة تكفي الوقف ههنا ان سئلت مما بعد لم يجعله حالا من ضمير كظيم كان الرجل اذا ضرب امرأته بالظن  
يتوارى من القوم حياء من سئوم ما يشرب **ح** ان البناء ثم يتردد فيما يصنع بولده اي يمسكه على هذه  
هوان **وقرى** قال مريد شدا في قوله ذكر الفمير رد الله الى ما قرى اي استكفاهم يدسها في التراب **ح**  
الاسما ما يحكون تاجت اذوا البنات خروا الفقرا والعار وحيث سبوا الى الله تعالى ما هو مستحق خدم  
للكافرين مثل صفة السور **ح** هو كقرهم واذ البنات مع حاجتنا جميع اليهن طلب النكاح ولله المثل الاعلا  
الفقة العيلة وهي المعنى عن جميع خلقه فضلا عن الولد ووصفانهم **او** المعنى لا وليا الله تعالى الشرا على وهو  
امثال الامير واجتناب البنات الحكيم **ح** ابطالهم يعاصيهم ما نزل عليها الى الارض من ذرية من يدرك اصلا  
المعنى لا هلك شوم الظالم جميع الدواب وهلاك الدواب باحلالها وهلاك الناس عقوبة ان يسعدوا ان  
الجعل بعدت في حجره بدين ابراهيم **او** المراد بالابنة ههنا الشراك **او** المعنى لو اهلك الابا بطلهم لا يقطع الشل  
ولا يستفادون **ح** ما يلهون **ح** ان البنات المشاركة والاستخفاف بالرسول وتصرف اي نقول المستهم  
الكذب يقول نصف قوله ان لهم الحسن **ح** فيمن ان يدل من الكذب **وقرى** الكذب فراجع لذوب  
كسود وجهه صفة اللانسة فان لم الحنى مفعول نصف الحسن ههنا البتة **او** الجحفا الفعل الحسن  
لا جرم ذكر في هذه **القرأة** وانهم مفرطون **ح** ان يسر الراخفعا اي مسرفون على انفسهم من افراط  
اشد ونجاوا في المعاصي ونفعها اي متكون منسبون من افراطه على تركه ونسبته **او** منقول  
الى النار منه الجحش انا فطما على الجوض اي متقدم **وقرى** ففتح القاء والاشد او ففتح القاء وشرا الرا

مشددا من قرطه بين ان لا ناصر للكفار ثم بقوله فهو اي الشيطان وليهم ناصرهم اليوم اي يوم  
القيامة وهو عاخر عن نصر نفسه فكيف مضرعين وهن حكاية لحال آتية اي في حال كونهم موزعين  
في النار ولهم عذاب اليم **ح** الذي اختلفوا فيه هو البعث والحلال والحرام والمراد بالمتخلفين المؤمنين  
والكافرين وتصيب ههنا **وحمة** منغولا عطا على النبي المعنى وما ائتنا عليك المقدار لا النبي والهدى  
والرحمة لقوم يؤمنون **ح** ابعدها موتها **ح** اي سمعوا **ح** فيكون ويصفون فؤمنون **القرأة** تستقيم مما  
في جملونه اي بطون الانعام لانه يذكر ونون **ح** جنس الانعام **ح** الصغير يرجع الى لفظه ما الى تسقيم  
من بعض الانعام بقدر النور ونفعها ههنا فالو من لغتان من ينزف هو مثل الكرش ودمر المعروف  
بين ظون المعنى خلق تعالى اللبن في مكان وسط بين القرش والدم وذلك ان الكرش اذا طخت الحلف صار  
استفله فرقا وادسطة لبنا خالصا لا يشوبه شي واعلاه دما وبنها جاز من فذلك الله تعالى لا يظلم احدا  
بالاخذ بلون ولا طعم ولا رائحة مع شدة الاتصال ثم تسلط اللبنة عليه فيجري الدم في العروق واللبن  
في الفروع ويصير القرش في اللبن فسيحان من ههنا حكيمه من الاول تنهض والثانية لا تدر الغاية  
فما صالة لتسقيم فذم بعضهم ان اللبنة تدفع الدم الى الضرع فيصير فيه لبنا وظاهر النص على خلاف  
**القرأة** شايها **وقرى** شيفا وشيفا شهل المراد في الجلق **او** لم يضر احد بلين قط للشاربين  
**ح** فيه دليل لم يقول بطهارة المعنى وان جرى مجرى البول لانه لا يمتنع خروجه طاهرا وان جرى مجرى  
البول كما لا يمتنع خروجه اللبن من بين القرش والدم طاهرا يكفي الوقف ان علفه ومن ثمرات محذوف  
يدل عليه تسقيم بقدره تسقيم من ثمرات الخيل والاعشاب اي من عصيرها فحق ههنا استنفادك  
ما بعد وحسن الوقف على للشاربين ان جعلت تخذون صفة محذوف بقوله **ح** بكي كان من ارض البشر  
فقدري ومن ثمرات الخيل ثم تخذون منه اي من ثمر الخيل **ح** انا لها ترجع الى الحسن القرأ ومن بعض  
اي من بعض الثمر تخذون شكر اخر اسميت بمصدر شكر شكر او شكر اكر شدا شدا او شدا



فألاية منسوخة بقوله فاجتنبوه لأن الخلل مصحح والمائدة مذبذبة **أورد** هذه الآية على من  
المسنة والعنايه على ما أحل لهم حراما فلا تنفع **والمسند** الخلل **والطعم** فلا تنفع **إضا** **والنبيذ** وهو خمر  
العنب والزيت والتمر إذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ويترك حتى يشتد وهو حل أخذ أي حقيقه الخمر المستند  
حرام عند الشافعي وروى **فأجبتنا** **كا** هو ما يتخذ منه كالزبيب والعنب والتمر لقوم يعقلون  
**تأوا** وحملهم ريبا إلى الخلل هو مذكر وربما أتت على المعنى **وقرى** بفتح الحاء وإن تعدت  
**أو** مصدرية ومن يعض في أن الخمر من الخبال يوقا نأدين إليها ومن الشجر وما يعشرون  
**كأ** يبنون لأن من الأمان في كل شيء من كل الثمرات طوبها وحاصها وترها وغير ذلك فاسلم  
فلا تخشى سبل بل طرفة التي أهدى ذلك الخمر في الخلية بعد فعل عنه **للا**  
**حس** حال من فاسلم **أو** من سبل جمع ذلول طرفة مفقادة للمراد من طوبها أو حاصها  
هو العسل ينزل من السماء فيسقط في الخلل فيشرب ثم يترك الخلية فليصف الشجر الهباء لا كما  
يتوهم بعض الناس أنه من فضل العسل أو أنه يستعمل في المعدة عسلا مختلف ألوانه من البصر والسود  
وأحمر وغير ذلك فيه العسل شفا للناس **كا** من كل مرض إذا عرف ما يعطى المريض منه **أو**  
شفا من بعض القوم الماء حي من كل شيء ومنه من يشربه الماء **والصبر** للقدرة قال صلى الله عليه وسلم عليكم  
بالشفاه من العسل والقدرة أن تفكروا **تأ** استفاد صلى الله عليه وسلم من إدخال العسل وهو حقيقه  
قالوا وهو بلوغ حسن وشبه **أو** ثابته **أو** تسخين شدة **أو** هو الهضم المعنى أنه يرد إلى الهضم كالبلا  
ليلا يعلم من بعد علمه في حال شيبته شيئا **كا** نصت **أو** يعلم الخبيصة إذا علم شيئا اعتراه  
النسيان فيصير بعد العلم نسياناً بغير هذا في الكاف ما المسلم فلا يزداد في طول عمره إلا كرامة علمه  
من فرائد القرآن لم يزد إلى ردي العرف قد يزداد معنى فضل بعصم على بعض في الرزق أن  
وسم على قوم وضيق على آخرين والمراد العبد والموالي فمما الذين فضلوا هم الموالى بزيادة

فيهم الذي دفعهم الله تعالى فضل عنهم على ما ملكتم أيما منهم على عبيدكم فهم فيه في الرزق سوا  
**كتاب** الحكمة الإلهية بأن فضلهم عليهم المعنى ليس المولى بزيادة من فضل الرزق على عبيدكم وكان  
ينبغي أن يزدادوا عليهم ليسادوهم في المطعم والمشرب والمسترى قال صلى الله عليه وسلم هم أحوالكم وأكسومهم  
مما أنتم يسون وأطعمهم مما نأكلون **أو** المعنى لا يعقد المولى أنهم يزدون شيئا من الرزق على عبيدكم وإنما  
لأنه أراد عليهم **القرآن** **يحدون** **تأ** لتأقاليما من أنفسكم من حشمكم المراد جوارحها خلقت من قصيرا  
أي من أن وجانها وحفلة جمع خافيد وهو المعين للشرع في الطاعة غريبا كان أو قريبا وأصله  
الحقة والجمع ابن عباس من أنك قد صدكهم **أو** الأولاد الأولاد **أو** البنات **أو** الأولاد الكبار  
من الطيبات **حس** الجلال ثم قال **تأ** أفنا ليا طلل أي الأصنام وما يفيض إلى الشر كتموس  
وبسمة الله القرآن وما فيه من التوحيد والأحكام هم يكفون **كا** **وهدون** من دون الله الأصنام  
وهي تلك لهم رزق من السموات طارضا يتيسر بدل من رزق **أو** يعجزون رزقا أن جعلته مصدرا للأطعام  
يوم ذو سعة يتيسر **أو** اسم المصدر لأن اسم المصدر فكثير الاسم للمصدر **أو** اسم للرزق المعنى  
الأصنام لا تزدون غابرها شيئا من جهة تأ ولا يستطعون **كا** ذلك يحرم فلا يضر بوالله الأمثال  
**كا** لا يشبهه بشيء خلقه في أمثال له تعالى تشبیه أن الله يعلم أن لا يشبه له وأنهم لا تعلمون **تأ** ذلك  
ثم قال صبر الله مثلا عباد الله من مثلهما لو كان يخرج منه الجحش الخلق عبيد لله تعالى لا بعدد على  
شيء يخرج عنه المكاتب ومن في من (رفقاه بوصوفه ولا يجوز أن يكون بوصفه بقدره حواء رفقاها  
رزقا حسنا وهو نفقة منه سرا وجهرا أهل يستنون **حس** يعني جماعة الأحرار والعبيد وهذا  
مثل ضرب الله الكافر طوبى لمن يعلى في ماله بطاعة الله تعالى **أو** المراد بعد أملاكه أبو جهل ومن رزقاه أبو جحيد  
بل الكرم لا يعلمون **تأ** ذلك ثم أوضح ذلك بقوله وضرب الله مثلا جليلين قديين مثلا مثل طين مثلا  
الأول يقول الثاني **تأ** من أوبى أن له خندقا في أقيم مقامه جليل أحدهما أكرم لا يقدر على شيء



وهو كل شئ على مولاه من على امون والاخر صفة التي يذكر احدها وهو الاكلام عن الاخر شيئا  
الجزء من البرد والحر والادغام في انما يوجه بصرفه في مقامه لوجود الجازم وهو انما **قوله**  
وجه موهو الاكلام او هذا مثل الاصنام وعابدها والحق تعاليا للعقل والحق بذكر الاصنام عن  
عابدها **قوله** الكافر والمؤمن والعبد ومولاه حقيقة وهو على عتاق كذا من بالشدة وعما كان بالخبر  
ثم استشهدوا انهم اهل يستوي هو الاكلام ومن يامر بالعدل هو الله **قوله** من فخصه من انما  
الاكلام والامر بالخبر لا اجل الوقت من صير الى مستقيم **قوله** انزل لما سئل صلى الله عليه وسلم عن الساعة  
ولله عيب وما امر محي الساعة الا كل من كل البصر ومبينه او هو اقرب **قوله** كالمعنى  
محى الساعة ويعلم اقرب عند الله تعالى من جمع البصر السريع لانها كانه لا حاله كلها هو اقرب  
قد نزلنا ونزلنا كما في انما لم قلت ذبا في الفرد الهى او حرك ضل الاور وقلم الهم والهم العلم  
تشكرون **قوله** ان الله تعالى على انعم القراء **قوله** الم نزل الى الطير طائرا والنا مستحق ان يذلل  
للطير ان في جوا السماء الجو هو الما عير من الارض والسماء يمكن حال من صير مخدرات **قوله**  
من الطير المعنى ما يمكن عند قضا حجبها وبسطها عن الوقوع **قوله** عن انزال الحمار على شرا هذه  
الا الله **قوله** يؤمنون انما سلكنا سلكا تسلكون فيه وكلما سلكنا الله اذ فيه سلك معي سلك  
جلود الانعام يؤمنون انما باواجبه متخذ من ادم **قوله** تستحقونها يوم طعامكم يكون البصر  
وفتحا لغتان يوم اقامتكم المعنى عليم جملها في السهر والحذر من صاها ان الغنم **قوله**  
بلا ماله واوبارها اي ابل واشعارها اي الغنم انما تعطى على سدا وان فصل بينه وبينه حرف  
العطف وهو الواو في من اصابها الجار والمجرور وليس فيه شفع لان الجار والمجرور معقولان فيقولون  
على معقول جانور مع بعضهم انه متبع وانما متاع البيت اصله الاجماع والكثرة ومنه شعرا بيت  
ومتاعا كما ينبغي به فان كان الاثنان المتاع جمع بينهما خلافا لطبيعتها **قوله** الى حين نال الموت

انما المتبع له لا تقف على ظلال الجمع ظاهر وهو ما يستظهر ولا على اكلها جمع كذا وهو ما يستظهر فيه  
من الكهوف وغيرها المعنى جعل لكم ظلالكم وجعل لكم شرا بيل جمع شربا وهو القصر من اي شئ كان  
لنقط من حديد وخطا فيكم الحزن ولم يذكر البرد لانه عليه الله يقضيه بغيركم **قوله** حشر حزنكم  
اي يدفع علم المجرور والطف والغير لخصه جعل لكم ما دفع علم الاذي لعلكم تسلمون **قوله** تاتون  
**قوله** اوتقون على الاسلام البلاغ المبين **قوله** يعرفون نعم الله على محمدا صلى الله عليه وسلم بالنبوة ثم  
يكرهونها اي نبوته والنزول الكافرون **قوله** الحاخرون قالوا المراد بالانكسار الكفر يوم يبعث  
يوم القيمة من كل امية شهيدا يشاهدكم وعلمهم ثم لا يؤمنون للكافرين في الكلام والاعذار  
ولا هم يستعجلون لا يستعجلون اصل الاستعجال ان يطلب الانسان ان يذكر عنه ليعقب ولا هم  
يخطرون **قوله** لا يؤخرون عن عذاب الله اذا عابوا به ولا اجتالوا وقت من هذا الى انكم لا تكونون **قوله** كان  
اصنامكم المصنوعة وانهم شركاء لله يقولون ان المصنوع تشفع لهم زيدا هم عذابا ابن حيدر هو  
عقارب مثال البعوضة جاثا مثال الخبث تلتصق احدا من اللبنة بخد صاحبها تحتها اربعين خفا **قوله**  
خد جهم من خد الباري الى مرد الزهرير يراذون هذا فوق العذاب المحدث من النار والحدود فيها كما كانوا  
يفتسلون **قوله** حشر نفسا دم في الدنيا بالمعاصي والكفر **قوله** حشر وجناك شهيد على هؤلاء الذين  
بعث اليهم ونزلنا عليهم الكتاب القرآن تبياننا بياننا بلفظ الكشي عتاج طلبة من الشرايع وما  
كان محلا في القرآن فانت فصله لهم وبشرى للمسلمين **قوله** بالجنة بالعدل بالوحيد والافاق  
الحسان هو اذا القرائن **قوله** الدبر في بني عن المعشاة الزنا والمعاصي والمنكر الشر والاعرف  
شرعا ولا سنة والبعي الظلم تكثر لخصه يامر بالخير ونهى عن الشر لعلكم تذكرون **قوله** حشر تقطون  
ابن مسعود يفس في القرآن اليه اجمع لكارم الاخلاق من هذه وتقرين فافعلوا ما امرتم به واعطوا  
واوفوا بعهد الله امانا عاهدتم به غيركم بعد توليدها او تبقها وشهد بها وحل وقد جعلتم الله







ألفاظ القرآن العظيمة  
على لسان العرب

الكاذبون انفسهم وفت من كفروا ما ولا ايمان ابدل من كفروا الذين لا يؤمنون بما بين ايديهم  
او من ابدل الله من الكاذبون الى الذين لا يؤمنون والكاذبون من كفروا بالله بعد ايمانهم  
البره استسنا متصل لان الكفر يطلق على القوا والاعتقاد المعنى لكن الكفر بالشيء  
وقوله مطهر بالايان لا يدخل في هذا الحكم ولكن من شرح بالكفر صارا الى طائفة  
به فعليه غضب الله ولم يزل على عظمى كما واجهوا الله لا يكفرون قال كلمة الكفر بل شانه  
من غير اعتقاد الكافرين قالوا فلو ان الحاسرون **قال القراء** من بعد ما فتوا في حقهم  
والنباي الناس وانفسهم بما اظهروا من دهم بعد اسلامهم وبهم القاء لسترا النباي عزوا او منعوا  
عن الاسلام قالوا انزلت في انباي الشرح حين ارتدتم اسلم وحين اسلامهم ثم جاهدوا  
وصبروا لان ربك من بعد ها الى الفعله **او السبيته** لغفور **رحيم حسن** ان نصبت يوم تاتي  
كل نصير يا ذكر ولا حجة ان نصبت يوم تاتي طرفا لرحيم اي يرجع يوم ربحي كل نصير وهو يوم القبة  
بحادل عجاج ويقدر ربحي نصبتها اضاف النفس الى النفس لا ينفك ليقال لعين الشيء نفسه ونفسه  
غيره والنفس الجلية والنفس الاخرى الجلية والثانية ذاتها وعينها يعني يوم ياتي كل انسان بحادل  
عن ذاته لا فلة له بعينه لا وقف الى لا يظلمون **تأذروا** في الروح حاتم الحسني يوم القيمة وقال لعب  
لعن لو انيت القيمة بعمل سبعين نبيا لانت عليه نار وان انت لا تهلك لا نفسك وان جهنم زفر ما  
ينفي ملك لا يي نرسلا لا وقع حاشيا على كنيته حتى ابرهم خليل الرحمن يقول يا رب لا اسالك الا نفسي  
اعانك الله وايانا ثم لم يزل انعم عليه فلم يستكر واطرته النعمه فكفر كانت اسمة مطيئة  
لا ينقلون عنها الى غيرها الحسنها وهي اليه او ملكه يا نبيها فيها وهم مقيمون فيها رعدا فلفرت  
بانه الله جمع بعبه بعد طرح النباي او مع كبريوتهم في دنياهم لان اهلها كانوا يستحقون بالخير  
فادافها الله اي اهلها الناس الجوع قالوا احيا كلوا اما نعوطون والى من الغار ان عليهم

بقره ٤

الذين انفسهم عطفوا على الناس او على خذل المضار **وقري** الخوف الجوع على القديم والناخيد  
يقان ان كان الاثر اذا الاسبه ولما كان الخوف بنفسهم من كل جانب كما انفس النوب للايس استعار  
الناس لغيره فكان الناس قد صاروا جوعا وخوفا كأنه قال فاذا فهم ما يتشام من الجوع والخوف  
يصحون **تأوه** طالمون **حسن** في حال طلم يعبدون **حسن** وما اهل الغير الله به **قال رحيم حسن**  
**القراء** ولا تقولوا لما انصف اي تفت السنتكم الكذب نصبا نصف فمصدرية **وقري** بحر الباء  
صا لما المصدرية **وقري** الكذب جمع كذوب فعاصفة للالسية ونصبها شتما هذا حلال وهذا  
حرام كذا الى ما تقدم من السبابة والوصيلة والحكم وهو بذلك الكذب المعنى لا يخلو احراما ولا يخرج مباحا لا  
تفتروا على الله الكذب **تأ** ان حي الام في لغتروا من العليل الذي لا يفتن معنى العوض وبحوزة نخون  
للصير و **لا يفتنون** **تأ** مع جزم من ان ينادم فيها مشاع فليد اهل المير **او المراد**  
**والمراد** بقوله من قبل **حسن** ما حرم من قوله وعلى الذين هادوا حرمنا الآية في الامام يظلمون **حسن**  
من بعد ها اي بعد التوبة لغفور **رحيم حسن** كان امه وجهه جمع لكال صفات الخير فيها **وامه** يوم  
في الخير فاستأله مطعما ولم يك المشركين لا اجلا لوقف هذا وان اراه بعضهم سناك **لا انعمه** **قال**  
تبع لحيفا روى الله كان لا ياكل الا مع صيف فجا فوج من الملائكة في ذي البشر فقدم لهم الطعام فقبلوا  
انهم جدا ما فقال لان حبث بواككت شكر الله على ان عافاني وابلاكم بكني الوقف هذا ان استأنت ما  
بعد ولا احب ان نصت احبناه حالا وقد بها مقدرة اي احبناك للنبوة وهذا الى صراط  
مستقيم **قال** دين الاسلام وايتناه في الدنيا حسنة هي الرسالة والحلة واجمع الامم على كايته  
من الصالحين **تأ** ع ابايهم في الجنة من المشركين **قال القراء** جعل السبب محمدا **وقري**  
جعل السبب معلوما اي فرضه الله على الذين اختلفوا فيه **حسن** هم اليهود حرم بعضهم الصبي  
فيه وحالة اخذوا مختلفون **تأ** سبيل ربك الاسلام بالحكمة **قال** ان النبوة ولو



من ادع الى سبيل ربك الا حقا حجت  
سورة الاسراء مكية الاية وان كاناد واليشتفونك الى نصيبك او فيما من المدين من وقت  
وياد حلفي مدخل صدق وان الذين لا نوا العلم من قبله وان ربك لطاف بالنايين وان كان هو ليقتنونك  
ولولا ان نشتال الي نليكها **هـ** وهي مائة وعشرون احدى عن آية **هـ**  
بسم الله الرحمن الرحيم  
لم تصور سبحان نصبت صدر لفعل متروك لنا سم علم للتسبيح ولذا اريد  
فما ان استوي بعبدك

五

مسجد النبل خاصه  
 صلى الله عليه وسلم شاد  
 مسجد الى المسجد  
 من المسجد من اوله

26



من ذنوبهم في السفينة المعنى كانوا من قبلهم فلو كانوا من قبلهم واستنوا بسنتهم ثم زادهم توبخا بقوله  
 انه اي نوحا كان عبدا يستورا **انا** كثر الشكر فلو كانوا مثله وكان نوح صلى الله عليه وسلم يستحق العلي  
 بفضل الله عليه ويستحقه لغير خدمته له وكان يعرض عشاءه عند قطيع على من آمن به فان حضر فحيا  
 البقاء ثم به وكان كثر الحمد لله تعالى وقصينا اي علمنا واجتنبنا وقوله لنفسنا في الارض  
 اي ارض الشام وسيل القدر جوار فيهم محذوف من بين مصدرنا العامل فيه من غير حشده والاول  
 قتل زكريا وشعيا والثانية قتل يحيى زكريا وقرى لنفسنا فيهم النار فخرج السنين بمجملها وفتح النار فخرج  
 السنين بنفسنا فيهم النار فخرج السنين بمجملها وفتح النار فخرج السنين بمجملها وفتح النار فخرج السنين بمجملها  
 المرتبة والمراد بها بعثنا عليهم عبادنا **قرى** عبيدا واكثرنا عباد الله وعبد النار وود  
 انهم لما قتلوا يحيى زكريا بعثنا عليهم عبيدا **قرى** عبيدا واكثرنا عباد الله وعبد النار وود  
 انه لم يزد الله على ما قال القائل على مديان اشكر ولا اقلت جميع فوكل عليك فتكن مجاسوا  
 مشوا بتدريج لال الدار وسط المنازل فقتلوا عبادهم وخربوا بيت المقدس واستروا سبعين الفا  
 منهم **قرى** فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا فحاسبوا  
 كابر لجلالة قدره كما اعدنا لكم الكر الدولة عليهم على الذين قتلوا بعد ما به سنة ما نتم وفي  
 قتل نوح وقلد اودجا لوت نجسه بعد ظفرهم بكم اظفرنا لم يبع وجعلنا لهم انفسا  
**حسن** تميز منهم بالنفس جمع نفير كالعبيد جمع عبيد **وا** النفير من نفير معك من قومك من بعضهم ان اللام  
 في فلما **كا** يعني على الصمغ انما على بابها المعنى الاحسان في الاشياء عتقان بعامها وعبد الاخرى الى  
 عقاب لمة الاخيرة وهي مسادم وقدره قتل عيسى وقله يحيى فسلط عليهم من قدام وسامه وتمام من  
 دياره المعنى عند يحيى لمة الاخيرة من المرتين المذكورتين قبل بعثناهم لستوا اوجوهكم ليقتوها  
**البقرة** لستوا اياما من نعمة بعد ما واوليهم يرجع الى المقدم ذكرهم وبناءهم مفتوحا



اي لستوا الله **او** البعث **او** الوعد والنور وفتح الهمزة جازا من الله تعالى عن نفسه **وقرى** لستوا  
 محفوا ومظلا وليستوا وحصى الموحى بالساعة والمراد اهلها لان اول ما يظهر الخبز عليها المعنى  
 بعثناهم لستوا اولئك خلتا المسجل اي بيت المقدس كما خلوة اول مرة من المرتين المذكورتين  
 ومظول وليستوا ما علوا النجسه وبعثناهم لستوا اولئك خلتا المسجل اي بيت المقدس كما خلوة اول مرة من المرتين المذكورتين  
 وعلى تبيين **كا** اهلا كما مصدر عشي رجى ياتي اسراييل الى حاكم **حسن** بعد المرة الثانية  
 ان عمن عن معاصيكم فماتوا فماتوا وان علموا الى معاصيكم مرة ثالثة **كا** عليم بالقصبة  
 فقادوا فسلط عليهم الدوم **او** محمد صلى الله عليه وسلم فقتل بعضهم واخذ الجزية من باقرهم **او** وان عمن الى  
 العصية عمن الى المعصية وجعلنا اجهم للكا فبرز حصير **انا** محسنا ومقر المحضرون فيه  
 للتي الى اللبنا والشرعنا الى هي اقوم الله واصوب من غيرها وهي شكا دة الخ الله الا الله الهى  
 القرآن يهدي الى الطريق الصحيح وهو الايمان وبشر المؤمنين الصالحين ان هم ارجوا  
 لا ارجى الموقف هذا لان وان الذين لا يؤمنون بالآخرة فاعبدناهم عذرا بالآلما **انا** النار عطف على  
 وبشر المؤمنين ثوابهم في الآخرة وبعثنا عذرا بهم ويدعوا الانسان بالشر اذا جهر على نفسه  
 واهله وما له عاه اى عاهة مثل عاهة بالخير والبالا **اد** سببية خذت واودع ويخود  
 لفظا ووصلا للشاكنين ووقفا وهي مرادة معنى حملا للوقف على اصله لوقف عليها اضطرار الوقف لا واد  
 في ثلاثتها ابناء عا للامام نجسه يطيب الشر كطيبه الخير وكان الانسان مع جسر الانسان **اد** لغير  
 الحزن عجزه **انا** بالبعث على نفسه بالهلال **اد** صجر الايصير على شي **او** المعنى ان العذاب بآيته لا يذوقها  
 جاعة الى الاستعجال وجعلنا الليل والنهار انفسها اثنين **كا** علامتين يسدلان باخلافا على  
 الوجدانية فتكون الاضائة في جونا آية الليل وجعلنا آية النهار كضافة العذر الى العذر  
 اى جونا آية النهار وجعلنا آية الليل **اد** صجر الايصير على شي **او** المعنى ان العذاب بآيته لا يذوقها





الليل وأينما الشمس والقمر فحقوا الشواذ الذي يرى فيه روى أن جبريل أمر حياجه عليه  
ضوءه وبقي نوره ونصر الشمس ضوءها الذي يصير به الأشياء الخبيثة جعلنا القدر المحمود والشمس إذا  
لمنتغوا فضلا من ربكم لتتوصلوا إليهم الدنيا والآخرة ولتعملوا بها على الدنيا  
والحساب **نا** حساب الأوزان كل شيء بحسب ما فيه فضلناه تفصيلا **كاتبنا** بياننا ظاهره فليست  
لكم علينا حجة طاهرة عمله المعنى عمله لازم في غنقه لا يفارقه كدوم الفلاذة المعنى بالذرة لأن  
الألزام فيها **اشد وقرئ** طيرة وعقده سكونا **القراءة** وخرج بالنور **وقرئ** بالياء الفاعل الله تعالى  
ويقيم الياء فخرج الراحمة لا يفتح الياء وهم الرا فقله كتابا كمال في شج الطائر مكتوبا **القراءة** يلقاه  
مشدد لفتح الياء أي يعارض ويقابل ويضيق الياء مخففا إلى بحره ويرا مشدورا **احسن** مشدورا  
ويلقاه ومشدورا أصفان كتابا **اد** مشدورا حال فتم يقال له أفوا كمال إلى حسيبنا **نا** تميز  
أي بحسبنا وفوض تعالى حسابنا المعبد إليه لئلا ينسب الظلم والنجاسة عليه باعتبار أنه الحسيب  
الصف من الصفات نصف من جعلك حسيب نفسك من صف وأما فضل عليها **كا** ولا تزر وازرة  
ولا تحمل نفس آمنة وزر أتم نفس أخرى **حس** آمنة لأن كل ما طاب بعمله فاصل الوزر الثقيل  
وما كما معدين عذابا لا يستصالح **اد** في الآخرة حتى يفتي سوكا في الدنيا يندم ويحذر  
وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا ابنه من الأضداد من فيها منيعها **اد** أمرنا أكثرنا ومنه  
الحديث سكة ما بورك به قرية ما مورق أي كثيرة النجاج وأمر القوم كثروا **وقرئ** أمرنا من  
أمر الشيء كثرة وأمره غير وأمرنا من التامير **اد** الترفون الحبارون واللذان حصل الترفون بالذرة لأنهم  
التبوعون المعنى إذا دنا هلال قرية كثرة ما منيعها ونهياهم عن العصبية ففسدوا فيها فخرجوا  
عن الطاعة فمر بها ندم **حس** المعنى اهلكها وما فيها هلاك استيصال **اد** اهلكها جوارها  
وأنقيا شرارها وكما يقول اهلكنا من القرون بيان لكم والقرون مدة عتوا الرومي عشرون

القرآن

واربعون سنة **اد** ما به وعشرون سنة المعنى كثير الملكا من الأمم الماضية من بعد نوح **حس** تعاد  
ويؤد بصير **نا** العاجلة الدنيا وجواب نكاح عجلنا له فيها ما تشاء من البسط والتقدير وغيرها  
لما يشاء **وقرئ** يشاء بالياء الضمير لله تعالى لمن يريد بدل من له باعادة الجوار وهو بدل البعض  
الكل من الضمير يرجع إلى معنى من وفيه معنى الكثير لخصه إنما فعل ما تشاء لا مقصودنا قالوا  
هذا فيمن كان يطلب الدنيا يعمل الآخرة يصلها حال من جهنم مذمومنا حال من القاعل في هل مدحورا  
**حس** طرودا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها على عمل لا يلق بها وهو مؤمن فاولئك كان  
سعيهم مشكورا **حس** كلا نصيب بقوله بمد التثنية عوض من الضمير المبدوء قوله هو كرا  
وهو كرا بدل من كل المعنى بمد كل واحد من الخلق الطابع والطابع والعاي بان عطية ما قسم له من عطايا ربنا  
وما كان عطايا ربنا أي رزقه وفضله يحطون **نا** ممنوعا عن الطابع والعاي في الدنيا وفي الآخرة  
محقق بالتوهم كيف نصيب حال فضلنا بعضهم على بعض **حس** في الدنيا بالمال والجاه والآخرة بالبر  
درجات للمؤمنين وأكبر فضلا **نا** فتفعل جواب النبي **وقرئ** فتفعل رفعاً أي أنت تفعل  
مخدوك **نا** دليل بالانصاف وقضى ربك أي أمر **وقرئ** ووحي من الوصية رجم بعضهم أن الواو انصلت  
بالصافهات فافا وهذا باطل لأن السبعة إنما ثبتت بالتواتر فكيف يصير مجرد الالف في السبعة  
وكيف يعقد بالهية الخطا فحال مثل هذا وترك التثنية عليه **وقرئ** فصار ربك وإن في أن لا تعذوا  
الآيات **كا** منة بمعنى أي وبالو الدين أي أحسنوا بالو الدين أحسانا **حس** أي أيها  
والكراماتها **القراءة** أما يبلغان عندك لكرامات دون مشددة تشبه فتد على الوالد في قوله  
أجرهما فمعدن من الضمير في بلغان وقوله أو كلاهما عطف على أحدهما ويبلغ مشدداً من عطف  
الفافهات فاعل يبلغ المعنى إذا استن والذال أو أحدهما أو أحدهما في حال كبرها إلى أن  
تتولى متهما ما كانا ولياً منه منك ليحال الطفولة فلا تقل لها أي تفجرا أي **القراءة** بالتثنية وكسر

نصب ح



القاء وفتحها وكسرها من غير تنوين فمن كان قد ركب التثنية ومن لم ينون قد ركب التثنية  
 لغات الحركات الثلاث مع التنوين والتشديد والحركات الثلاث من غير تنوين مع التنوين والتشديد  
 على اصل النفا الساكنين والفتح خفيف والضم اسير وهو اسم شئ به الفعل في يدل على التثنية  
 المعنى لا تنكر بها ولا تنهها لا تنجزها اذا كررت بها شيئا وقل لها قولا كريما  
 يقول لها قول العبد الذنب للسيد الفاضل يراد بالدين الذي تقوم احد منها وان كانت  
**القرآن** واخفض لها جناح الذي يضم الذال ضد العز **وقرئ** بكسر هاء الضم الموحية وهو  
 الانشاد وخفض الجناح استعانة بالخوض الزلها جانبك الدليل **او** الدلون من الرحمة  
 اي من اجل حسنك وعطفك عليها واحملها بشرط الاسلام وقارت ارحمها كما رتاني  
 صدر **احسن** قال صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالد ومخطه في مخط الوالد وقال يدخل  
 الجنة من اذ غافق ولا يدبر عن رقبته كان للواوين الرجاء عن الذنوب اليه تعالى في جميع  
 احوال غفور **احسن** **او** الاوابون المصلون الصفي **او** ما بين المغير العشا حسن الوقف ههنا  
 وان ذال القرحة حقيقة والمراد صلة الرحم **او** قرابة النبي صلى الله عليه وسلم عطف على ما تقدم  
 الحث على الوصية **او** المراد النفقة الواجبة لهم عند الحاجة ولا يجب النفقة على احد من الاقارب  
 عند الولادة عند الشافعي ويجب عند ابي حنيفة مع اتفاق الدينين والمسلمين وابن السبيل  
 من الزكوة المفروضة **او** في الضيافة ثلاثا ولا تبدل بتدبير **ا** اصل التثنية والتثنية ان لا  
 ينفق في غير طاعة الله تعالى **او** هو اتفاق المال في غير حق وكان المبدرون اخوان الشياطين  
 لانهم يحشرون معهم لانهم اطاعوه وكان الشيطان لربه اي لا يعبه كفور **ا** تجود او اما  
 تعرض عنهم عن ذي القربى المذكورين قبل ابتغار حمة اي رزق مضى ففعل الخير بك  
 ترجوها المعنى ان تعرض عنهم ولم تجبه جسامتهم لطلب رزق تجوا **يا** الله تعالى

فعلهم قولا ميسورا **احسن** يسيرا سهلا المعنى على وجهه جملة ولا تتركهم غير محايير فستغل  
 على الله وقال تعالى وانما اول ما اعطى صلى الله عليه وسلم قوله لم يزل يتردد في قوله  
 في الصلوة **او** لما اعطى الملقمة قلوبهم كل واحد ما به من الابل ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك  
 عن النفقة ولا تشطها كل البسط ان يخرج جميع مالك تديرا واسرا في وكل مضى صدره لخاصته  
 اليه لخصه لا تشد ولا تبتد فتفعل ملوكا لئلا يام على ضيع الما **احسن** منقطع لا شئ عندك  
**او** ما دام على قريظ والمحمور المقطع عن السير اعيان الصبيح ان هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
 والمراد غيره لانه كان افعى النابض صررا وكان لا يدخر شيئا لغيره فوجه هذا ان ادما الى ان الشئ الذي  
 الاعطاء والميع بقوله ان ربك بسط الرزق لمن يشاء ويقدر **ا** يصيق وهذا حق على التوكل  
 بصيرا **او** نزل في ذاد البنات حشيشة الفاقة ولا تقبلوا اولادكم حشيشة املاق وخافة فقير  
 ولا لغير خافته الا ان الحال اقتضت ذلك **وقرئ** فقتلوا مشقلا بكسر الخاء **القرآن** ان قتلهم كان  
 خطا بكسر الخاء لا مصدر خطا خطا فان لا يفتح الخاء والظاهر غير مبدع خطا خطا بكسر  
 الخاء اسكان الظاهر غير مبدع خطا خطا كما تم انما وزنا ومعنى **وقرئ** منفتح الخاء والمدح اجمع الوصف  
 من بصير الى كبر اولادهم بوزن الزنا وهذا حق عن مقدمان لزننا كالنظرة والفرقة واذا انى عن مقدماته  
 كان النقي عنه اولى لو اراد النبي عن نفس الدنيا فقال لا تزنوا **وقرئ** بهذا لفظ القرآن **او** مصدر زنا  
 زنا كما تقاتلوا وساب سبيلا **ا** **احسن** **او** بالحق **احسن** لا باستحقاقها القتل ما يكفر بعد ايمان او ما بعد  
 احصان او قتل نفس بغير حق فقتل بها ومن قتل مظلوما غير مرتكب احدى من هذه الثلاث لو لم يده  
 سلطانا المعنى جعلنا لقرا به الذي ياد منه سلطانا على القاتل ان شاء قتل وان شاء اخذ الدية من لا  
 ولي له فالسلطان وليه **استقرأ** فلا يسرف المولى في القتل بان يقتل اثنين والثالث الواحد او قتل  
 غير القاتل **اولا** **او** الضمير في صدرى للقاتل الاول بالياء عينة وبالنا خطا بالواو **او** القاتل

حسن

وان شاعنا







مضيا وحان ام لم يجدوا في ذلك دليلا **واذا قران القرآن جعلنا بينك وبين الذين**  
**يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا** **اذا استنزلنا من السماء ماء فابخر منه فاحيا بالحيات**  
**بين الغرن والدن واللبس** حقيقته غير متناهية **واذا المير والحب والبر والحق** **او مستورا** **او مستورا**  
بعضهم من تحسن بالحق وهو في حين حين ومن تحسن بكاتبه وهو في حين حين والصنيع لوقته من عصى  
عليه وبفسه قبلون هلاله في موضع امه الكنة اعطيه مخافة ان يفقهوه وفي ذلك وقرا  
تفلا وصفا **وقرى بكسر الواو وحده** مصدر سادس الجال الى جرحه بمعنى اجداد حده **او**  
منفردا المعنى اذا قلت لا اله الا الله نالنا للقران وكما ارجعوا على ادبارهم نفور **انا جمع**  
اي نافرين **او** مصدر كالنفور **او** لما قال لهم صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله كلمة تدين لكم بها العلم والكون  
بها القرب نفور عنه كان الشكون يهزون بالمعنى صلى الله عليه وسلم بينهم فنزل بهداهم وسليته له من  
اعلم بما يستعوز به اي بالهوى كل به حال يستعوز هارين **او** البامعنى اللام محل ان  
يستعوز الملك بامعنى اي اعلم وقت استماعهم **واذ هم يحوى** جمع يحوى القوم يتاحزون اي  
يتجادلون **او** هم ذبحوا طرف يستعوز **او** نصب فانه كرمقنة وقوله تعالى **اي يقول الظالمون**  
**اي المشركون** يدل من اذهم **مسحور** **انا مطوبنا** **او** له يتجره وطرف الحلقوم والريبة تلجسه هو مشر  
فصلوا في غيرهم كل الامثال وفي جميع ما فسقوا اليك كفرا فلا يستطعون لا يجدون سبيلا  
**كا الى الطعن فيك** **ورفانا** خطا ما رقت فهو مرفون **ورفانا** خطا ما رقت فهو مرفون **حس** **لخصه** قالوا  
حياتنا بعد الموت **حال** **حزب** **قل** **تغير الله** وتوبوا كونوا حجارة او حديد او خفايا  
يلعبون في صدورهم كماله **السمو** **ان** **الارض** **فما** **يقبل** **الحيوة** **ثم** **انظر** **وايا** **دله** **العقل** **هل** **يخرج** **فاد**  
على جعل الروح فيه لانا اوجدناكم ثم احييناكم فلا يتبع علينا ايجاد الروح فسيقولون استبعادا  
من يعيدنا بعد الموت **قل** **الذي** **وطني** **رحم** **اشاء** **اول** **مرة** **فان** **الفاد** **دع** **على** **الاشاف** **اد** **دع**

الاعادة فحين حصول الى عزكون اليك رؤوسهم يقولون استهزا كمتي هو اي ما نفذنا به  
من العذاب **قل** **عسى** **ان** **يكون** **قريبا** **لا** **وقف** **هنا** **ان** **نصبت** **يوم** **بعد** **ظرفا** **ليكون** **وبلكن** **ان** **نفسه** **بغير**  
تقديره بعدكم يوم يدعوكم فقومون للحساب **يا** **الفخة** **الآخرة** **فستجيبون** **بكم** **بما** **مهم** **واراد**  
**وتحلى** **تظنون** **ان** **لستم** **في** **الدين** **الا** **قليل** **لانا** **بالنسبة** **الى** **الآخرة** **حال** **الاجابة**  
اختيارا من جديرا الى هنا والمراد بهذه الآية المؤمنين لا هم بعثون حامدين مستعزين بدينهم  
فقد نفور لانهم كانوا متعززين فيها **او** **في** **الدين** **وقل** **لعبادي** **المؤمنين** **يقولوا** **للكافرين** **الحكمة** **الى**  
هي احسن **وهي** **ان** **تكا فوم** **على** **اذا** **هم** **يقولوا** **لم** **يهدى** **كم** **الله** **وهذا** **نسخ** **بآية** **السيف** **وهو** **خطان**  
للمؤمنين اي يقول بعضهم لبعض القولة الجميلة **وهي** **لا** **اله** **الا** **الله** **ويوحى** **هم** **يقولون** **الله** **تعالى** **ان**  
الشيطان ينسج عبيدهم اي يفسد **وقرى** **بلسر** **الزاي** **مينا** **انا** **ان** **جعلت** **قل** **لعبادي** **خطا** **با**  
للكفار جعلت الآية بعد ما تقرر التي هي احسن وهي **ربكم** **انها** **المؤمنون** **اعلم** **بكم** **وبما** **يصدرونكم**  
ان شارب حكم بالتوبة عليهم وبالنجاة من الكفار وان شارب علم **حس** **بما** **اقامه** **على** **الحاوي** **وسلط**  
**الكفار** **او** **هو** **خطان** **للكفار** **اي** **يرحم** **بالهداية** **ويعد** **بما** **للفر** **وكيلا** **انا** **قالوا** **ادفيه** **نظر** **لان**  
**وربك** **اعلم** **بمن** **في** **السموات** **والارض** **حس** **عطف** **على** **ما** **قبل** **لما** **الخصه** **هو** **عالم** **بهم** **وبما** **الهم**  
**واقل** **مضنا** **بعض** **النبي** **على** **بعض** **فضل** **ابهم** **بالحكمة** **وموتى** **بالكلم** **ومحر** **بالفراج** **واشنا**  
**داود** **زيور** **حس** **تفضيلا** **له** **كان** **يورد** **اد** **مائه** **وحين** **سوى** **ليس** **فيها** **حلال** **الاجام** **بل**  
تجيد وتحميد **دعا** **مكوا** **ان** **الله** **تعالى** **ملا** **الارض** **صلوات** **الله** **تعالى** **سلامه** **عليها** **احسن** **نكر**  
زبور **هنا** **وعرفه** **في** **الانبياء** **لانها** **واحد** **لعباد** **العباس** **وهذا** **خطان** **مع** **الذين** **يعتقدون** **تفضل**  
الانبياء المعنى اذا اعتبرتم تفضيلهم فلم تتكروا فضل محمد صلى الله عليه وسلم وهو واحد منهم ونزل  
فمن عبدي **قال** **ادعوا** **الذين** **رعبتم** **انهم** **اوليا** **كم** **من** **دونه** **اي** **دون** **الله**

فجيبون ح



ليستوا علم الا والفر فلا يملكون كشف الضر عنهم ولا تخويلهم ولا  
تحويلهم منه اولئك هم المصدرون الذين يدعون ان يدعونهم المتكفرون الهه حنده يقولون انهم  
الوسيلة القربة اي هم يدلون او يستقون الى موصولة اي يستقون من هو اقرب منهم الوسيلة ايضا  
اليه فكيف لا بعد اوتهم استفهام مستأخره اقرب الجملة نصب يدعون المعنى يطلبون القرب اليه  
لهم لينظروا الى معبودهم اقرب اليه فيؤسّلوا به لخصه اليهم ايضا يطلبون القرب اليه ليعرفوا  
رحمته وخافون عذابه **حاشا** يحرم من الخلق ان يحلوا في النار **انا** يحذر كل ملك مقرب من ثواب  
لشدته ولو كانوا الهه ما خذوا خراج صلى الله عليه وسلم وما على احد ان يحل في النار ولا يخرج القوي قالوا  
الله ورسوله اعلم قال اعمال السيوف اجتنوها وتلاوا ان من قرية الى سطورا او تحرك راسه ويقول  
على كل مرجع القوي الا نحن مهلكوها بالحق الاستيصال ومعذبوها بالقتل انواع العقاب  
ان لم يؤمنوا **وان** تقدر الآية وان من قرية نحن مهلكوها قبل يوم القيمة الا كان ذلك في الكتاب  
الوحي مستطورا **انا** ولو تولت على ظاهر نظمها لوجب هلال جميع القوي قبل يوم القيمة وما منعنا  
ان نرسل بالآيات الا ان كان بها الاولون **انا** فاعلها فان الاول منسوبة الى الله والناية  
مرفوعة تقديره وما منعنا ارسال الآيات الا ان كان سنة الله تعالى فمن تقدم الله  
كان اذا انبأ به فلم يؤمن ان يهلكه وكان تعالى قد علم بانهم لا يؤمنون انهم يحلوا في النار **القرآن**  
مبصرة بجمع اليهم وكسر الصاد اي موجهة **وقرئ** بفتح اليهم والصاد مصدر او موضع وجمع اليهم  
وفتح الصاد وظلوا انفسهم بالكذب بها فاستأصلها وما نرسل بالآيات المعجزات او  
الصواعق الا تخويلنا للعباد مفعول **انا** مصدر في موضع الحال وان قلنا اني اذكر  
وقتنا يحيا اليك ذلك احاطا بالناس **شعرا** اقدره في نفسه فامرهم ان لا  
تخافوا وما جعلنا الرويا تكون يوما نقطة كالروية التي ادناك ليلة الاشارة الا

منتهى الناس عا **وا** احب ان يقرئ من مصدقا لذياد ونطف على الرويا والشجرة الملعونة  
في القرآن اكلها وحيا لقوم ويقال لكل كذبه الطبع ملعون وهو مذنون في القرآن ولا سمع  
من شجرة الزقوم جعلوها شجرة بينهم فقال ابو جهل ان هذا نجس فانا نأكله ونأكله الحبان  
ويؤمن انها تبت الشجر وقد علمتم ان النار تحرق الشجر ولو نظر النظر الصحيح لما استعده لذلك انه  
يملك وجود جسم لطيف في النار لا يحترق كالمستند وبوديسة تكون سواد التزل لا تؤثر فيه النار  
وتحذر منه من ادب فاذا التفت المبدل القيت في النار فيذهب الوسخ ويبقى المبدل والعجب من ذلك  
اكل النعام النار والحديد الحمي وخوفهم من النار في المذاير فما يريد من خوفنا الا طغيانا كبيرا  
**انا** خلقنا جناتنا حيث حال من **انا** تميز ولما امر الجنات بالعبادة كادهم قال ان الله اخرجني  
عن هذا الذي كرمتم فضلت على وانا خير منه لانه خلق من طين خلقت من نار  
وقد بين فيها قياسه في الاعراف اظهر تمام الوقف هناك انه قد تم سؤال الجنات انما انما الامم  
الموطنة للنفس المحذوف فقال لن اخرجني اليوم القيمة لا حنكنا لا سنا صلب في ريشه بالاعمال  
قلنا **انا** منهم وهم المستغنون بقولنا ان عباد ليس الله عليهم سلطان اجاب الوقف من كثير الى هنا فاعلم  
للجنات تهديدا وتحذيرا من الله لا يطاع قال اذهب من تبعك من همم الناس فان جهنم جوارهم  
على صنيعهم جعل مصدر موهوم ام لا ان وقرا الشئ على اجاب الوقف هنا اجل حر والعطف في و  
استغفر استغف وجرى منه استغفرة الغضب استغف بصوتك يدعا بك اجلب جلب واجلب واحد  
بمعنى الجسد والصياح عليهم خيلك ورجلك فتاة له خيل ورجل من الخيل والاسر **كل** بالياء اجل  
في نصية من خليه ورجله **انا** هذا ما لغة والمعنى اجهدهم واجمع عليهم مكرهم وجيلك ما امك  
فلن اخرج من معك ومنهم اذا شئت **النزاهة** ورجل يكسر الجهم وسكونها العنان يقال رجل ودخل  
**دكر** ورجل جمع **انا** ورجل شدد الصغار وسارهم في الاموال المحرمة كالربو والغشوب



والاولاد من الزنا وما كانوا يدعونهم بنات يهودونه ويحسونه ويصرونه من اولادهم  
 انهم يطأ المرأة مغزوها سال رجل ان عيسى عن امر الله استيقظت في فوجها شعلته بارفقال انك  
 وطى الحزن ذوق ان الشيطان جلس على ذكرا الرجل فان اسم الله تعالى اصاب امراته معه وعلمهم  
**حسن** منهم بالا كادهم بان لا جنة ولا نار وهذا هو الذي كونه اكلوا ما شئتم عروا **انا** هو ليس الباطل  
 بما ينظر الله حق ليس لك عليهم سلطان **كلا** لقد راعوا عبادي المصومين وكفى بربك وكيلا **انا**  
 حافظ لمن اعتمد عليه فخرجي كسغوان فضله **كلا** الرزق **اد** فضله رزقه ومن ابدا **اد** بعض  
 رحما **حسن** الضرفي البحر في الفرق صل من تدعون **اد** اياه **كلا** استثنى قطع تدبره  
 صل كل من تدعون من الهة عن عتكم وعونكم ولكن الله هو الذي تدعون له صرف الموازل علم **اد** متصل  
 تقديره ذهب عن خواطهم جميع من يستعان به الا الله تعالى وحده فلما تجاكر من الفرق الى البر  
 اعرضتم **كلا** عن الايمان وعدمهم الى عبادة الاوثان وكان الانسان الكافر كفورا **كلا** والهمزة  
 للانكار في القاموس والالف للعطف على محذوف اي اجنوم من الجوامع ان خشف بكم جانب البر  
 لقاؤهم في المراءد جانب البر الجاهل الشك لانه تعالى اختصهم بقدرته وكان من كان خاصا  
 تقوم لوطا احب الوقف على وكلا لاجل ام في امر استمر ان بعدكم بعد خردكم الى البر وسلامكم  
 فيه في العزة تارة مرة اخرى فاصفا من الحج هي التي تقصف في هبوطها ولا تترشي الاصفه  
 وداكر فاصفا لانه ليس بارا به ذكر محوري محوري حايض **القرآءة** ان خشف او ترسل ان بعدكم فترسل  
 فترسل في حشمتهم بالنور واليا **وقري** فترسل ان الدع بما كفرتم بكم ثم لا تجدوا لكم علينا  
 تبعنا **انا** تابعنا يطلب ثماركم ثم ابلغ من كرم لانه يقصو التكريرة بعد اخرى فلذلك قال ولقد  
 كرمنا بني آدم اطلق هذا اللفظ تعليلا للبر على العاجز والذي لم يروا بها لكونها باضا بعم  
 بخلاف البهائم والعقل والنطق وتعديل القامة وتخير ما في الاض لم **اد** بالظلال وهم السماخلاف

غيرهم **اد** الرجال الخ والنساء الذوايب **اد** بالمطامير **اد** الله ان اجعوا على تكريم نبي آدم على جميع المخلوقا  
 تنوي الملايكة بعضهم بفضل نبي آدم وبعضهم بفضل المقربين من الملايكة لجبريل على خواص نبي آدم  
 وبعضهم بفضل من غلب عقله من نبي آدم على شهوته على الملايكة والتفضل حقيقة لا على الا  
 الله تعالى ومن شابه خلقه وقوله وقضياهم على كثير من خلقنا يشعرونهم بفضلهم على  
 غيرهم من ذوى العقل لان من يعمل تفضيلا ان نصبت ما بعد مضمون اخذوا يوم نزل عوادان  
 نعمة طرفا التفضيلا المستحقين اذ لا من يوم يدعوكم فلا يجب الوقف بين الظرف والظروف  
 والبدن لم يبدل من اختيارا **وقري** يدعوا باليا ويدعوا محمودة ويدعوا بضم اليا ورفع كل اراد يد  
 فقلت لا لون **اد** وحمل على لغة من يقول لا كوني الرفع نوسعا ومعنى بامامهم ما يقولون من نبي  
 او كتاب او نعيم فيقال يا اهل دين كذا وكذا **اد** المراد كتاب عالم فيقال يا اهل دين كذا وكذا  
**اد** حمل ما بهم حال الى ما خزن **اد** وخططين بينهم ومن تبعوه فمن اوتي من الموعود كتابه يمينه  
 وهم السعداء اولئك يقولون كما بهم ان ما فيه من الحسنة لم يدكر الاشياء وان كانوا يقولون لهم ايضا  
 لانهم اذا فروا ما فيهم يفضيوا به خوفا وحيا اخلاوا السعداء فانهم يقولون كتبهم طاهرا مشهورا ونفوسها  
 غيرهم شرورا ولا يظلمون اي جمع الموعودين فينبلا **انا** قدر فينبلا وهو ما يقبل بين الاصبعين من الوحي  
 ومن كان في هذه الدنيا اعنى عن الهادية وهو في الآخرة اعنى عن انسان الحجة واصل  
 سبيلا **انا** عن ذلك **القرآءة** بامالة اعنى الحرفين لان اللفظ طرف لانها بمعنى عام وهو من على القلب  
 ويتجهما على الاصل وبين بين تخفيفا بامالة الاول ورفع الثمان جعله من افعال التفضيل لان التفضيل  
 يتصل من مصادرات اللفظ وسطا كاللفظ اعلم فلم يزل المطالب المشركون من النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 يجعل آية وحجة كان آية عذابا بالجلس واستلام الهمة وطرد الضعفاء والساكنين عنه في الطهارة والسلام  
 فقال لبعضهم ان كادوا ان في الخفة من القيلة والبارق بينهما اللام في لغتهم ان يصرفوا

وبعضهم الملايكة  
 المرافعة وادعوا الى التوحيد  
 كادوا ان يصرفوا

افعل ح



والمعنى ان الشان قالوا ان نخرجوا عن الذي اوجينا اليك من القرآن لنفري لتقول علينا  
غيره كما تقدم واذن لو فعلت ما طلبوا منك لا نخرجوك خيلا **ناصدا** او نحتاج ان نخرجك  
نحتاج اليهم ولو ان شئنا ان نخرجهم من ايمانك لقد كنت نزل اليهم **وفري** نعم الكافر المعنى لفاربت  
ان تسكن في قولهم وفي قوله شيا قليلا دليل انه صلى الله عليه وسلم عصم ولم يترك لهم في شئ شيئا  
فبعد ان عصم طاعة محذير العبرة وتقديره ولو كنت اذن لا ذنبا لضعف الجوده بعد الموت  
وهو عذاب النار وضعف الممان بعد الجوده وهو عذاب القبر المعنى لعذابنا عذابا مضاعفا  
الذابين ثم لا تجد لك علينا نصيرا **ناصدا** منع عن عذابنا ونزل لما اراد احاجه صلى الله عليه وسلم  
وان كادوا ليستفروا فيك لنسوقك بسرعته من الارض ليجزى حول منها نزل من المدينه الى اريد  
اليهود **او** ملكه ان اريد من كوها **او** من جمع الارض ان اريد جميع الكفار والكل يقول **القرآن** واذن  
لا يلبثون بفتح الهمزة مخفقا واثبات النون على الالف لان الالف عاطفة صيرت الجملة بعدها منطلة  
بما قبلها فصار اذن من حثوا **وفري** نعم اليها مستددا واثبات النون **وفري** محذوف النون على افعال  
اذن وجعل الواو استئنافا **والقرآن** خلافا لكسرة الحاء والفاء بعد اللام وبفتح الحاء من غير الف  
لعتان بمعنى بعد المعنى لا يقول بعد جمل الا قليلا **ناصدا** حتى تهاكوا سنة نعت مصدر  
من قد ارسلنا قبلك **رسلنا** **حس** المعنى ان عادة الله تعالى ان يستاصل بالهلاك كل قوم اخرجوا  
بينهم ولا تجد لتسبنا العادتنا بالهلاك يخرج المرسل من بينهم **نحو** **ناصدا** تغيير الدلو لك  
الشمس لرواها **او** غروبها **عبر** انه مشق من الله لك قالوا لان الانسان يدرك عينه اذا نظرها  
ويحل الى غسق الليل اي طله جال الى منتهى الرأى صلوات العتائين **او** القسا الاخرة **او** يعلو بانهم  
فيكونوا في شدة غايه الاقامة وتعطف عروقهم وقران اي صلوات الفرس تسمي قرانا لما هم فيها  
منه كما سمي زكوا **عبر** **حس** شهده ملائكة وملائكة النهار اذا صعد هولا ينزل

حس الليل

هولا فان جعل ذلك السنين والها داخل في الآية الصراحت الحس وان جعل غروبها خرج عنها الظاهر  
والعصر ومن الليل اي عليك صلوة بعض الليل فتجده فاستهز بالقران مهليا ويلون بالنفوس  
من الاضداد ابن خبير كان قيام الليل قد ضاع على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى امته ففتح في حق امته  
بالصلوات الخمس وفي الجواب لوجه وبعضهم جعله منسوخا ايضا عنه لقوله نافلة **لك**  
يعنى انه نسخ عنه كما منه ومن لم يقل نسخ عنه جعل نافلة هذا بمعنى الفريضة الزائدة على الصلوات  
لأن اصل النفل الزيادة ونصب نافلة مصدر كانه واقع موقع **ناصدا** او طال اي صلي نافلة  
وتنصب مقام محمود **حس** ظرفا اي معتك يوم القيمة فيقيم مقام ما **ناصدا** حاله اي في مقام ومقام  
النبي صلى الله عليه وسلم المحمود كثير والمراد هنا حديث الشفاعة يغبطه به الاولون والاخرون لأن  
كل من قصد من الامم للشفاعة يحيد عنها ويحيل على غيره حتى انوا عوا صلى الله عليه وسلم للشفاعة فيقول  
انا لما شفعت فيمن كان من اهله **القرآن** مدخل صدق الى المدينه ولذا لم يخرج صدق  
من مكة نعم مبهم مصدر **ناصدا** موضع من ادخل واخرج فان كان مصدرا فقد ربه ادخلا وجنبا واخرجا  
مرصيا **وفري** بفتح ميمها مصدر **ناصدا** كان من دخل وخرج وهذا عام في كل دخول وخرج دخل النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم وخرج المعنى جئنا ادخلنا واخرج جئنا فخرج بالصدق مني وبخلافه في وجهين فان في الوجهين لا  
يجوز ان يكون امسا واجعل لي من لدنك سلطانا فقهر اوبرها ناعلى اعدا الدين نصيرا **حس**  
ناصدا يريك على جميع الاديان فاستجيب له صلى الله عليه وسلم ودخل مكة وحول البيت ثلاثا  
وستون صما فجعل يطعنها بخصرته في عيونها ويقول جاء الحق الاسلام وما فيه من الاحكام وروى  
الباطل بطل الكفر وعناد الاصنام **ناصدا** هو **ناصدا** ناعلى ناعلى الحق من تبيين في وشر  
من القرآن ما هو شفا للقلوب من الضلالة لما فيه من الهداية **ناصدا** شفا لسان الجلال من الحرام **او**  
شفا للاجسام لما فيه من البركة **ناصدا** بعض اي ما نزل من القرآن وهو شفا في الحديث لم يستشف



بالقول فلا شفاعة الله ورحمة المؤمنين لا تبيد الرحمة ولا يزيد الظالمين الا خسارا  
 نقضانا لانهم سيكفرون القرآن فحشرون ونزل فيمن كان يدعو اليها الى الله تعالى فالحق لا يزل  
 الرخا واذا العجماء على الانسان سبعة الازور وكشف البلاء اعرض ما كان عن الغرض والحق الى الله  
 وانا باعد بحائنه عن الحق **القراءة** ناهنا فصلت بهن بعد القول بان كان وزنه على ان الذي  
 فقلب فصار فلع او هو من البؤس وهو من بهمة قبل الالف وهو الاصل لانه فعل من البؤس والبؤس التوب  
 والمهنة وبما الله القبر واخر اوصفها وبين بين واذا مسه الشدة والبلاء كان يؤسها  
 شديد القوط من رحمة الله تعالى على شاكلته على طوبى خليفته التي جعل عليها من ضلاله او هدى  
 فرتكلى اعلم بمن هو اهدى سبيلا **انا** اوضح طريقا المعنى انه يعلم المهدى والصالح فيجاري كل  
 بعلمه ولما سئل صلى الله عليه وسلم عن الروح نزل ويسألونك عن الروح قالوا هو جبريل او ملك انما  
 منه ومن جميع الملائكة او هو عيسى او القرآن الذي يحيى به الانسان ويختلفوا فيه وما هيته ولم يأت  
 احدهم على دعواه دليل قطعي غير انه شئ بمفارقة يموت الانسان وعلا منته له بقى ثم اوتى تعالى  
 الى تعذر معرفته حقيقة بقوله قل الروح من امر ربي اى علمه ثم اكد ذلك بقوله وما اوتىتم  
 ايها المؤمنون والكافرون من العلم الا قليلا **حكا** بالنسبة الى علم الله تعالى فقد يكون الشئ كثيرا بالنسبة  
 الى ما دونه فليلا بالنسبة الى ما فوقه واللام في لذهبن بالذي اوجينا اليك من القرآن جواب  
 قسم مجزوف مع نيابة عن جز الشريط تقديره والله ان شينا ذهبا بالقرآن ومجناه من الصدور  
 والمصاحف ابن مسعود اقرء القرآن قبل ان يقع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع الارحمة تقول  
 لما حفظناه عليك للرحمة **احصدر** لكن حمال رحمة من ركب **حكا** وهذا خطاب له صلى الله عليه  
 وسلم والمراد غيره ولما قال النصر لموسى قلنا مثل هذا القرآن نزل قل لمن اجتمعت الاسواق  
 متظاهرين على اننا نوا بمثل هذا القرآن في البلاغة والاعجاز لا يأتى بمثله لسر جواب

للشرط وانما هو جوار قسم مجزوف يدل عليه اللام في لى المعنى هم عاجزون عن الايمان مثله ولو  
 كان معصوم لبعض ظهير **انا** معينا من كل مثل المعنى يتناهي القرآن ما هو كالمثل في العزاة  
 لما فيه من الاحكام والوعيد والوعيد والى اكثر الناس الا كفورا **انا** مجود الحق وقالوا ان  
 المزلون لن يؤمن لك يا محمد حتى نخرج لنا من الارض نبوعا اى عينا يخرج منها الا ان  
 تكون لك حنة **وقرى** يكون مذكرا لان الجنة بمعنى البستان من جمل وعنب **القراءة** نفع يا محمد  
 وبع الجم مخفيا ونفع النافع الجهم مشدد ابنا لغة واجمعوا على تشديد فتح الازهار لاجل الجمع  
 بعينه تقول فجر النهر وفجر الانهار خلاها وسطها فجرا او فسقط السما **وقرى** بالاء  
 اجارا عن السار وفيها فاعلا **القراءة** كسفا حال من السما ولم يوت لان ثابث السما غير حقيق بكسر  
 الكاف وفتح السين جمع كسفة كقطعة وزاد معنى المعنى اوتى السما علينا قطعة بعد قطعة وبساكن السين  
 مخفف جمع كسفة او هو اسم مفرد كالظن الى توضعها مرة واحدة او تاتي بالله والملائكة في حال الله  
**او** الملائكة او منها اى غالبة عيانا او كغلبة يكفون عما تقول من خوفه **وقرى** يد او ترى تصعد  
 في السما ولن يؤمن لوقيك لوديت فيها حتى تنزل علينا كتابا بما فيها نصيحتك فقرأوه  
**نا** حقة كتابا ايجال الوقف من كفورا الى هنا لان الكلام كله حكاية واحدة **القراءة** بغير الف اى الله  
 صلى الله عليه وسلم والى اجمارا عنه سبحانه رضى هل كتب لا بشر **انا** المعنى كيف تطلبون منى  
 شيئا ليس لعين ولا لرسول الايمان شئ من الايمان لا يأتى الله تعالى وانا واحد منهما وحل ان يؤمنوا صب  
 يقول تاني لم يبع وحل الا ان قالوا رفع فاعل والمراد بالناظر اهل مكة وباللهى القرآن وبما فيه من الارشاد  
 والمعنى وما منع الناس الايمان الا قولهم البعث الله بشر ارسولا **انا** ولم يبع ملكا فلا يؤمن به وقد غفل  
 عليهم بقوله قل لو كان في الارض ملائكة مشغول مطيعين خالين صير الفاعل المعنى لو سئل الايمان  
 ملائكة واستقروا في انزلنا عليهم من السما ملكا رسولا **انا** يندم لان الحكمة تقتضى الا بسل



رسول الله الى خبيثه كالملايكة الى الرسل الى النبي آدم شهيداً **او** حال بني وبناتهم  
**كان بصيرا** **انا القراءه** وهو المهدى بشارتها وجزءها وصلا على وجوههم حال في حضورهم  
 في النار قيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال الذي يشاهم على اقدامهم فاذا رآه  
 يمشون على وجوههم على حال اخرى **او** ذلك الاول لا يرون ما يسترهم وبما وصفا عن سماع ما يندون في  
 ما واهم جهنم كما خبت سائر جهنم في ابي العبر في زناهم **سجيرا** **او** نهيها واشتعال الانهم لما  
 كذبوا بالاعادة بعد الانفا سلط عليهم النار فاحرقهم وافنهم بمرعدهم لا يذوقون كذلك بل يحرقون  
 جديداً **ناجرا** **او** الكفور **انا عباد الله** صيرون مرفوع مفصل بذلك من الصيرون المرفوع المنفصل في  
 تملكون المجزوفة الذي هو فاعلها **او** ناكيد له فيسترها على كون المذكورة في الآية وليس بمسند لا  
 لو تقيضي الفعل كان الشرطي ودم بعضهم ان انتم فاعل تملكون المجزوفة قال يدين لو تملكون فلما حذف  
 الفعل صار الصيرون المنفصل مفصلاً المعنى لم تملكتم خزانة رزقكم الى رزقكم وجميع ايجاد ان  
 لا مسند لم تملكتم خبيثه الاتفاق الفاقة انفق الرجل املق ونقوله ذهب المراد اهل رزقكم  
 لو اعطوا ما سألوا بالخلوا وكان له نسيان فتورا **ناجرا** قالوا المراد بايتنا موسى سمع ايان  
 يعقبات في ايمان صفه ايات **او** صفه تسع الصفات الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وبياض  
 البهائم ولثرا اختلاف في الاثني الاخرين قيل هما الخلال العفنة وقلوب الجراد وقلوب الجحوش والجلد  
 ونحو ذلك فاسئل يا محمد بن محمد بن اسير انيل ليقع به على من لم يؤمن عن موسى وما جرى له مع  
 فرعون اذ قال له فرعون انا لا اظنك يا موسى مسجوراً **او** مطوباً **القراءه** لقد علمت بضم  
 التاء عجز موسى عن نفسه انه ليس مسجوراً وان ناجا به حين وفتح التاء خطا بالفرعون لانه كان في حجره  
 ولم يكن في اي منه شيئاً يدل على ذلك المعنى لقد علمت اني لست مسجوراً وان الذي انزل هؤلاء الايات  
 التسع اعماء هو الله تعالى ولذلك عاندت بصاير نصيب بدل من هؤلاء **او** حال من ادعى جمع بصيرة

اي



وحي بصيرتها فقال يوتو الى لا اظنك يا فرعون مشوراً **او** حالاً آمنوا عن كل خير **او**  
 وان حالاً آمنوا فرعون مشوراً اعلى ان المحققين الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين المشددة  
 وان فرعون ان يستغفرهم اي يستاصل موسى وموسيه اهلا كما من الارض كلها فاغفرنا له  
 معه جميعاً ناكيد وقلنا من بعد من بعد اهلا كما فرعون اسكنوا الارض **او** التي اذا ان  
 يستغفرهم منها وهي صراط الشام وعلى الاخوة هو القيمة **او** نزول عيسى جنبكم لفيها **او**  
 حالاً **او** حقيقاً **او** مصدر كالمندبر اي محققين الشقياء سعاداً من صناديق شتى وبالحق انزلنا اي سبب  
 الحق والعمل به انزلنا القرآن **او** انزلنا القرآن وبعه الحق والحق بالاولا والاولا في نزل **او**  
 القرآن ونذيراً **او** قرأنا نكتب بفعل نفسه فقرأناه بآية وفصلناه فانزلناه بخوما في الزمان  
 مختلفة **او** فقرأه من الحق والباطل **او** **وقرى** مشدداً بما لغة **القراءه** على ملك يمينهم **وقرى** بفتحها  
 لغتان في توددة ونمهل ونزلناه تنزيلاً **او** بخوما في عشرة سنة قل امنوا به او لا تؤمنوا  
 تهديد شديد بقليله ان الذين آمنوا العالم هم الانبياء **او** من آمن من اهل الكتاب **او** من كان يطلب اليه  
 كاذباً ورسلاً ثم اسلموا من قبله قل انزل القرآن **او** قبل محمد صلى الله عليه وسلم اذ انزل عليهم  
 القرآن يخرون سقطون للاذ قال اي عليها سجد **او** حال شكر الله تعالى **او** للاذ قال حال  
 اي شاحدين للاذ قال وخصيت الاذ قال بالذكرة ان اول ما يقابل الارض الذي هو مجمع الجبروت والها  
 اقرب شئ من الوجه الى الارض غالباً لمفعول **او** كذا والخروج وقال وسخرون للاذ قال  
 يملكون حال للاذ ان الخروج كان منهم في حال سجودهم وحال كائهم قال صلى الله عليه وسلم لا يلج  
 النار من لم يكن من خشية الله وقال جرمت النار على ثلاث اعين عن نكت من خشية الله وعن شهرت  
 في سبيل وعن غفقت عن محارم الله بعضهم اوتي من العلم ما لا يسلكه لخلق ان لا يكون اوتي علماً يتفقه  
 ويتردد هم القرآن خشوعاً **او** تواضعاً لما قيل ان محمد بن عيسى عن عماره الكهيز وهو يقول يا الله يا محمد

المعنى



مع

الله



او لما قيل انك تعلم بذكر الرحمن وهو كثير في المورثة نزل فل ادعوا الى سماء الله اولادهم الر  
 او للتجوير والله اعلمنا بمعنى التسمية لا بمعنى الله التي تعبد الى في فعلين نحو دعونه زيدا ويترك احد هما  
 استغفاره عنه تقول دعوت زيدا اي ايا ما استغفاهم على فيه تدعوا وما زائدة وتدعوا جرم يا الله شرط  
 والنون في ايا عوض عن المضاف تقدير ما هي هذين الاسمين سميتم او ذكرتم فله اي فليسمي هذين الاسمين  
 الاسماء الحسنى **كا** واذا حشنت اسماؤه كلها حسن هذان الاسمان لا سائر اسمائها ولا جهر بصلواتك  
 اي بقواتك في صلواتك فستبذل المشركون ولا تخاف بها لا تسترها عن صلواتك لتستغوا بها وانفع واقصه  
 بين ذلك الفعل وهو الجهر والخاففة سبيلا **حسن** طريقا وسطا **القرأة** ولم يكن له شريك في  
 الملك بضم الهم **وقرأ** تليها ولم يكن له ولي ناصر يصره من اهل البيت لذل المعنى لم يذل يحتاج الى ناصر  
 وكثرة بالغ في تعظيمه وتزويده تكبرا قال صلى الله عليه وسلم افضل الدنيا الحمد لله وافضل الذكر له لا  
 الله وكان صلى الله عليه وسلم يعلم الصالحين من اهل بيته قال ادعوا الله الابه **١٠**  
 والحمد لله وحده وصلواته على خير خلقه سيدنا محمد وآله  
 الطاهرين وسلامه ثم الاول من الخيرة في قبة القوا  
 العزيز في الاثنين ثاني عشر صفر المبارك من سنة اربع مائة  
 وسبع مائة



Library	AMCA	30
Kism	AMCA	30
Yeni	AMCA	30
Eski	AMCA	30

بلغ مقامه وتصيحته  
 ربيح الاصل والفرع  
 كان الفراع من ماله  
 عاشى وصدقه من ماله